



بنیاد پژوهشی اسلامی
آستان قدس رضوی

نُصُوصُ

فِي عِلْمِ الْقُرْآنِ

تَأْلِيفُ

السَّيِّدِ عَلِيِّ الْمُسَوِّي الدَّارَانِي

الْمَجْلَدُ الْأَوَّلُ

(النُّزُولُ)

بِإِشْرَافِ

مُديِرِ قِسْمِ الْقُرْآنِ

الْأُسْتَاذِ الْعَلَامَةِ مُحَمَّدِوَاعِظِ زَادَةِ الْخُرَاسَانِي



بسم الله الرحمن الرحيم



نُصُوصُ فِي عِلْمِ الْقُرْآنِ

تَأَلَّفَ
السَّيِّدُ عَلِيُّ الْمَوْسَوِيُّ الدَّارِي

المجلد الأول
(النزول)

بإشراف
مدير قسم القرآن

الأستاذ العلامة محمد واعظ زادة الخراساني

موسوي دارابي، علي، ۱۳۳۴ -

نصوص في علوم القرآن / تأليف علي الموسوي الدارابي: بإشراف محمد واعظزاده
الخراساني. - مشهد: مجمع البحوث الإسلامية، ۱۴۲۹ق. = ۱۳۸۶ش.

ISBN set 978-964-444-380-0

ج.

ISBN 978-964-444-381-7 (ج ۱)

فهرست‌نویسی بر اساس اطلاعات فیبا.

عربی

کتابنامه

۱. قرآن - - علوم قرآنی. ۲. قرآن - - وحی. الف. واعظزاده خراسانی،
۱۳۰۴ - ۱۰. ب. بنیاد پژوهشهای اسلامی. ج. عنوان.

۲۹۷/۱۵

BP ۶۹ / ۵ / م ۸

م ۷۹-۲۴۱۲۹

کتابخانه ملی ایران



نصوص في علوم القرآن

المجلد الاول
(الرول)

السيد علي الموسوي الدارابي
إشراف الأستاذ محمد واعظزاده الخراساني

الطبعة الثالثة ۱۴۳۲ق / ۱۳۹۰ش
۱۰۰۰ نسخة / الثمن: ۱۳۲۰۰۰ ريال
الطباعة: دقت

مجمع البحوث الإسلامية، ص.ب ۳۶۶-۹۱۷۳۵
هاتف و فاكس وحدة المبيعات في مجمع البحوث الإسلامية: ۲۲۳۰۸۰۳
معارض بيع كتب مجمع البحوث الإسلامية، (مشهد) ۲۲۳۳۹۲۳، (قم) ۷۷۳۳۰۲۹

www.islamic-rf.ir:

E-mail: info @islamic-rf.ir

حقوق الطبع محفوظة للناشر

الفهرس العام

التصدير	٩
المدخل في أقسام الكتاب	٢١

القسم الأول: نزول القرآن وفيه أبواب:

الباب الأول: كيفية النزول، وفيه فصول:

الفصل الأول	نصُّ البخاريّ	٣١
الفصل الثاني	نصُّ الطبريّ	٣٤
الفصل الثالث	نصُّ ثقة الإسلام الكلينيّ	٥١
الفصل الرابع	نصُّ الشيخ الصدوق والشيخ المفيد	٥٤
الفصل الخامس	نصُّ الشريف المرتضى	٥٧
الفصل السادس	نصُّ البیهقيّ	٦٦
الفصل السابع	نصُّ الشيخ الطوسيّ	٧٣
الفصل الثامن	نصُّ الواحديّ	٧٧
الفصل التاسع	نصُّ الميبدیّ	٧٩
الفصل العاشر	نصُّ الشيخ أبي الفتوح الرازيّ	٨٦

٩٠	نصُّ الزَّمَخْشَرِيِّ ونصُّ السَّيِّدِ الشَّرِيف	الفصل الحادي عشر
٩٧	نصُّ الطَّنْبُورِيِّ	الفصل الثَّانِي عشر
١٠٦	نصُّ ابنِ الجَوْزِيِّ	الفصل الثَّالِث عشر
١٠٩	نصُّ الفخر الرَّاظِيِّ	الفصل الرَّابِع عشر
١٣٦	نصُّ أَبِي شَامَةَ	الفصل الخَامِس عشر
١٤٩	نصُّ القُرْطُبِيِّ	الفصل السَّادِس عشر
١٥٨	نصُّ التَّنِيزَاوِيِّ	الفصل السَّابِع عشر
١٦١	نصُّ التَّنِيسَابُورِيِّ	الفصل الثَّامِن عشر
١٦١	نصُّ ابنِ جُزَيِّ الكَلْبِيِّ	الفصل الثَّاسِع عشر
١٧٠	نصُّ أَبِي حَيَّان	الفصل العِشْرُون
١٧٩	نصُّ ابنِ كَثِير	الفصل الحادي والعِشْرُون
١٨٦	نصُّ الزُّرْكَشِيِّ	الفصل الثَّانِي والعِشْرُون
١٨٩	نصُّ ابنِ حَجَرِ العَسْقَلَانِيِّ	الفصل الثَّالِث والعِشْرُون
١٩٧	نصُّ السَّيُوطِيِّ	الفصل الرَّابِع والعِشْرُون
٢١٤	نصُّ القَسْطَلَانِيِّ	الفصل الخَامِس والعِشْرُون
٢١٧	نصُّ شَيْخِ زَادَةَ	الفصل السَّادِس والعِشْرُون
٢٢٤	نصُّ الخطيبِ الشَّرِينِيِّ	الفصل السَّابِع والعِشْرُون
٢٢٧	نصُّ مِلَّافَتِخِ اللَّهِ الكَاشَانِيِّ	الفصل الثَّامِن والعِشْرُون
٢٣١	نصُّ الشَّيْخِ عَلِيِّ دَدَه	الفصل الثَّاسِع والعِشْرُون
٢٣٨	نصُّ صدرِ المَتَأَلِّهِين	الفصل الثَّلَاثُون
٢٥٨	نصُّ مَلَّاحِ المَازَنْدَرَانِيِّ	الفصل الحادي والثَّلَاثُون
٢٦٠	نصُّ الطَّرِيحِيِّ	الفصل الثَّانِي والثَّلَاثُون
٢٦٢	نصُّ الفَيْضِ الكَاشَانِيِّ	الفصل الثَّالِث والثَّلَاثُون
٢٦٤	نصُّ البَحْرَانِيِّ	الفصل الرَّابِع والثَّلَاثُون
٢٦٨	نصُّ العَلَامَةِ المَجْلِسِيِّ	الفصل الخَامِس والثَّلَاثُون
٢٧٤	نصُّ البُرُوسَوِيِّ	الفصل السَّادِس والثَّلَاثُون

٢٨٣	نصُّ شُبَيْر	الفصل السابع والثلاثون
٢٨٦	نصُّ الألوَسِي	الفصل الثامن والثلاثون
٣٠٢	نصُّ البرُوجردِي	الفصل التاسع والثلاثون
٣٠٥	نصُّ الأصْفهاني	الفصل الأربعون
٣١٠	نصُّ السَّيِّد رشيد رضا	الفصل الحادي والأربعون
٣١٢	نصُّ ابن باديس	الفصل الثاني والأربعون
٣١٨	نصُّ الزَّنجاني	الفصل الثالث والأربعون
٣٢٠	نصُّ النُّهاوندي (١)	الفصل الرابع والأربعون
٣٢٣	نصُّ النُّهاوندي (٢)	الفصل الخامس والأربعون
٣٣٠	نصُّ التَّراغي	الفصل السادس والأربعون
٣٣٣	نصُّ سيِّد قطب	الفصل السابع والأربعون
٣٣٩	نصُّ الزُّرقاني	الفصل الثامن والأربعون
٣٥٩	نصُّ عَزَّة دَزَوَزَة	الفصل التاسع والأربعون
٣٧٣	نصُّ الشَّعراني	الفصل الخمسون
٣٧٨	نصُّ مالك بن نبي	الفصل الحادي والخمسون
٣٨٣	نصُّ الشَّيخ أبي زُهرة	الفصل الثاني والخمسون
٣٨٧	نصُّ العَلَّامة الطَّباطبائي	الفصل الثالث والخمسون
٤١٩	نصُّ الشَّهيد مطهري	الفصل الرابع والخمسون
٤٢٤	نصُّ الشُّبكي	الفصل الخامس والخمسون
٤٤١	نصُّ الأثير	الفصل السادس والخمسون
٤٤٥	نصُّ الشَّيخ خليل ياسين	الفصل السابع والخمسون
٤٤٨	نصُّ الدُّكتور صُبْحِي الصَّالح	الفصل الثامن والخمسون
٤٦٠	نصُّ الدُّكتور حجازي	الفصل التاسع والخمسون
٤٧٨	نصُّ الخطيب	الفصل السَّتون
٤٩٢	نصُّ الدُّكتور العطار	الفصل الحادي والسَّتون
٥٠٤	نصُّ الشَّيخ معرفت	الفصل الثاني والسَّتون

٥١٣	نص الآصفي	الفصل الثالث والستون
٥٢٦	نص الدكتور أبي شهبة	الفصل الرابع والستون
٥٤٩	نص الدكتور خليفة	الفصل الخامس والستون
٥٥٢	نص القطان	الفصل السادس والستون
٥٦٧	نص الدكتور حُجتي	الفصل السابع والستون
٥٧١	نص الشيخ محمد الغزالي	الفصل الثامن والستون
٥٧٥	نص الشيخ الزُراف	الفصل التاسع والستون
٥٨٠	نص الشيخ السُبحاني	الفصل السبعون
٥٨٥	نص الشيخ الأراكي	الفصل الحادي والسبعون
٥٩١	نص مرتضى العاملي	الفصل الثاني والسبعون
٦٠٤	نص الملكي	الفصل الثالث والسبعون
٦١٧	نص السيد الحكيم	الفصل الرابع والسبعون
٦٢١	نص البوطي	الفصل الخامس والسبعون
٦٢٦	نص الدوزدواني	الفصل السادس والسبعون
٦٦٥	نص السيد مير محمدي	الفصل السابع والسبعون
٦٧١	نص الصابوني	الفصل الثامن والسبعون
٦٨١	نص الأثيري	الفصل التاسع والسبعون
٦٨٤	نص الشراقوي	الفصل الثمانون
٦٨٩	نص الدكتور علي الصغير	الفصل الحادي والثمانون
٧٠١		الأعلام والمصادر
٧٢٣		مصادر الأعلام

تصدير

يسلم العلامة آية الله الشَّيخ محمَّد واعظ زاده
الخراسانيّ، مدير قسم القرآن بمجمع البحوث
الإسلاميّة وأستاذ علوم القرآن والحديث بكلّية
الإلهيّات والمعارف الإسلاميّة بجامعة مشهد.

نحمد الله تبارك وتعالى، ونصلّي ونسلم على حبيبه محمَّد وعلى آله وصحبه ومن اهتدى
بهدهاء.

إنّ هذا الكتاب - كما يدلّ عليه اسمه - يضمّ مجموعة من النُّصوص في علوم القرآن مرتَّبة
ترتيباً زمنيّاً، منذ القدم وحتى العصر الحاضر.

علوم القرآن

تشمل علوم القرآن بمعناها الواسع (لا المعنى الاصطلاحيّ) كلّ علم يتعلّق بالقرآن بأيّ
نحو كان. ويمكن تقسيم هذه العلوم إلى ثلاثة أقسام: ١ - علوم للقرآن ٢ - علوم في القرآن
٣ - علوم حول القرآن. وفيما يلي بحث موجز حول كلّ قسم من هذه الأقسام الثلاثة؛ لكي نرى
أيّاً منها يصدق عليه مصطلح «علوم القرآن».

١- علوم للقرآن

يستشف من هذا العنوان أن المراد منه جميع العلوم التي وُجِدَتْ لخدمة القرآن، وتسهيل الأرضية لفهمه ودرك معارفه أو اكتناه جوانبه الأخرى. ولو أمعنا النظر في علوم الأدب التي لها علاقة بالقرآن لرأينا أن جميعها تقريباً ينضوي تحت هذا العنوان. ضلع النحو - مثلاً - قد وُجد لهذا الغرض كما هو معروف، وذلك حينما سمع الإمام علي عليه السلام يقرأ آية البراءة على النحو التالي: «إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ»^١ بكسر لام «رسوله»، فالمعنى على هذا إن الله متبرم ومشمئز من المشركين ورسوله. وهذا غلط، فإن معنى الآية هو أن الله ورسوله متبرمان من المشركين. فأدرك عليه السلام حينذاك الخطر المحدث بالقرآن الكريم، فأحضر أبا الأسود الدؤلي، ولقنه علم النحو بقوله: «الكلمة اسم وفعل وحرف، وكل فاعل مرفوع، وكل مفعول منصوب، وكل مضاف إليه مجرور» ثم قال له: «أنش هذا النحو»، ولهذا سمي النحو نحواً، واعتبر الإمام علي عليه السلام مبتكر هذا العلم، وقد نقل المرحوم آية الله العظمى الثاني بعض الروايات في هذا الخصوص.^٢

فعلم النحو وشقيقه الصرف قد وضعا لأول مرة للقرآن، ثم عم اللغة العربية وعلومها. كما هو الحال في علم المنطق؛ إذ ابتكره الفيلسوف اليوناني «أرسطو»، للوقوف أمام السفسطة في علم الفلسفة، وشمل بعد ذلك جميع العلوم وخصوصاً العلوم العقلية.

أما علم المعاني والبيان والبدیع في الإسلام فقد وُضِعَ أساساً لدرك سر إعجاز القرآن الكريم؛ لأن إحدى التواحي البارزة للإعجاز القرآني منذ بدء النزول هي بلاغة القرآن التي اعتبرت ولا زالت من المسلمات عند أرباب البلاغة وقد تحدى بها القرآن غير مرة. بيد أن قواعدها وأسرارها كانت غير واضحة المعالم، على أن الملحدین في القرن الثاني فما بعده أخذوا يشككون في بعض آيات القرآن وعباراته، وكانوا يرمون من وراء ذلك المساس بصحتها. مما حدا بالأدباء المسلمين، وخصوصاً المعتزلة منهم أن يهتوا لبيان كنايات القرآن التي تبدو متشابهة بحسب ظاهرها، ويدعوا إلى التمعن في القرآن من الناحية الأدبية. ووقفوا شيئاً فشيئاً على سر إعجاز القرآن الذي يعد أساس هذه العلوم الثلاثة التي يرتبط كل منها بإحدى جوانب البلاغة والفصاحة للقرآن ومحسناته اللفظية والمعنوية، ثم أصبحت فيما بعد ثلاثة علوم مستقلة عن بعضها بعضاً.

١- الثبوتة ٣.

٢- راجع (أجود التفريرات) للمرحوم آية الله العظمى السيد الخوئي ١: ٢٢.

ومثلاً يؤيد ذلك هو أنَّ مواضيع كهذه قد طُرِحت على بساط البحث لأوّل مرّة في كتب الإعجاز القرآني، ولذا فإنّ الشّيخ عبد القاهر الجرجاني المتوفّي عام (٤٧١ هـ) - الذي يعتبر واضع علم البلاغة - قد أطلق على أحد كتبه اسم «دلائل الإعجاز»، وأطلق على كتاب آخر له اسم «أسرار البلاغة».

وكان العلماء المتقدّمون يلحظون إعجاز القرآن في آياته وعباراته، ولكن بعض علماء العصر الحاضر كالذّكتورة عائشة عبد الرّحمان بنت الشّاطي طرّحت في كتابها «الإعجاز البياني: ١٩٤» إعجاز الكلمة في الاستعمال القرآني، وكذا فعل الشّيخ محمّد أبو زهرة في كتابه «المعجزة الكبرى: ١٠٩» وحذا حذوهُما آخرون، وهو رأي ثاقب. ويسمى قسم القرآن في مجمع البحوث الإسلاميّة تحت إشرافي وبمباشرتي إلى بلوغ هذا الهدف من خلال كتابه المهمّ «المعجم في فقه لغة القرآن وسرّ بلاغته»، وهو موسوعة قرآنيّة كبيرة.

وأما علم اللّغة فإنّه وجد لأوّل مرّة في صدر الإسلام عند شرح ألفاظ القرآن، والشّاهد على هذا أسئلة نافع بن الأزرق (٦٥ هـ) لعبدالله بن عباس (٦٨ هـ)؛ حيث سأله بمائتي كلمة تقريباً من كلمات القرآن الكريم، وكان ابن عباس يجيبه عنها مستشهداً بشاهد شعري لكلّ كلمة.^١

وتعتبر الكتب التي تحمل عنوان «مفردات القرآن» أو «غريب القرآن» أقدم معاجم اللّغة العربيّة. وكان الخليل بن أحمد الفراهيدي المتوفّي عام (١٧٥ هـ) يستشهد بالقرآن لشرح معاني الكلمات، أو يعمد إلى شرح الآيات في كتابه «العين» الذي يعدّ رائد المعاجم العربيّة. وكذلك كان شأن تلميذه البارز سيبويه المتوفّي عام (١٨٠ هـ) فقد سلك نهج أستاذه في الاقتباس من القرآن بشرح كثير من ألفاظه في «الكتاب». وقد أعدّدت مقالة بعنوان (علاقة «الكتاب» بالقرآن) للمؤتمر الكبير الذي عُقد في جامعة شيراز قبل حوالي ١٧ سنة بمناسبة مرور ألف ومائتين سنة على وفاة سيبويه، فطُبِعَت بجامعة شيراز ضمن المقالات الفارسيّة المصدّعة لذلك المؤتمر.

ولعلّ أقدم كُتُب تفاسير القرآن تلك التي يُطلق عليها اسم معاني القرآن، وقد وصلنا بعضها اليوم، مثل معاني القرآن للقرّاء المتوفّي عام (٢٠٧ هـ)، وهو يحوي شرحاً لألفاظ القرآن، وكأنّ

القدماء كانوا يطلقون علم معاني القرآن على علم التفسير خلال حقبة من الزمن، ويدعون المفسرين باسم أصحاب المعاني.

وقبل أن تصدّي لبيان القسمين الآخرين لعلوم القرآن، حريّ بنا أن نذكر هنا رأيين لعالمين معاصرين في هذا السبيل، أي أنّ كثيراً من العلوم الإسلامية قد وُجدت لخدمة القرآن الكريم.

الرأي الأول: للعلامة الشيخ محمود شلتوت شيخ الجامع الأزهر سابقاً، المتوفى عام (١٣٨٤ هـ) وقد كتب مقدّمة^١ لتفسيره الذي كان ينشر في أعداد متتالية لمجلة «رسالة الإسلام»، وهي من منشورات (دار التقريب بين المذاهب الإسلامية) بالقاهرة، ثم طبعت أبعادها - وهي ستون عدداً - في خمسة عشر مجلداً في كتاب مستقل من قبل المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية و «مجمع البحوث الإسلامية» قال الشيخ شلتوت بعد أن بيّن اهتمام المسلمين بالقرآن اهتماماً منقطع النظير: «لا نكاد نعرف عالماً من العلوم التي اشتغل بها المسلمون في تاريخهم الطويل إلا كان الباعث عليه هو خدمة القرآن الكريم من ناحية ذلك العلم. فالتحقيق الذي يقوم اللسان ويعصمه من الخطأ أريد به خدمة النطق الصحيح للقرآن، وعلوم البلاغة التي تبرز خصائص اللغة العربية وجمالها أريد بها بيان نواحي الإعجاز في القرآن، والكشف عن أسرار الأدبية، وتتبع مفردات اللغة، والتماس شواردها وشواهدا، وضبط ألفاظها وتحديد معانيها، أريد بها صيانة ألفاظ القرآن ومعانيه أن تغدو عليها عوامل التحريف أو الغموض، والتجويد والقراءات لضبط أداء القرآن وحفظ لهجاته والتفسير لبيان معانيه والكشف عن مرامييه، والفقهاء لاستنباط أحكامه، والأصول لبيان قواعد تشريعه العام وطريقة الاستنباط منه، وعلم الكلام لبيان ما جاء به من العقائد وأسلوبه في الاستدلال عليها. وقُلْ مثل هذا في التاريخ الذي يشتغل به المسلمون تحقيقاً، لما أُوحي به الكتاب الكريم في مثل قوله: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾^٢، ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَبِّئْتُ بِهِ فَوَادَكَ﴾^٣، ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآتِنَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾^٤. وقُلْ مثل هذا أيضاً في علم تقويم البلدان، وتخطيط الأقاليم الذي

١ - العدد الأول الصادر عام ١٣٦٨: ١٤.

٢ - يوسف / ٣.

٣ - هود / ١٢٠.

٤ - القمر / ٤.

يُوحِي بِهِ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾^١. ﴿فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾^٢. وَفِي عُلُومِ الْكَائِنَاتِ الَّتِي يُوحِي بِهَا مِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾^٣. ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنًا يَزِيحُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ * يَقُلُّ اللَّهُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ * وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ سَلَى كُلَّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^٤

وهكذا علوم الفلك والنجوم والطب، وعلوم الحيوان والنبات وغير ذلك من علوم الإنسان، لا يخلو علم منها أن يكون الاشتغال به - في نظر من اشتغل به من المسلمين - مقصوداً به خدمة القرآن، أو تحقيق إحياء أوحى به القرآن. حتى الشعر إنما اشتغلوا به ترقية لأذواقهم وتربية لملاكاتهم، وإعداداً لها كي تفهم القرآن وتذكر جمال القرآن. وحتى العروض كان من أسباب عنايتهم به أنه وسيلة لمعرفة بطلان قول المشركين: إن محمداً شاعر، وإن ما جاء به شعر. وعقب الشيخ شلتوت في نهاية حديثه قائلاً:

لهذا كله أعتقد أنني لا أتجاوز حدَّ القصد والاعتدال إذا قلت: إنه لم يظفر كتاب من الكتب سماوياً كان أو أرضياً في آية أمة من الأمم قديمها وحديثها بمثل ما ظفر به القرآن على أيدي المسلمين، ومن شارك في علوم المسلمين... انتهى موضع الحاجة.

الرأي الثاني: للمحقق الشهير سعيد الأفغاني، وقد اقتبسناه من مقدمته على كتاب «حجة القراءات: ١٩»^٥ للإمام أبي زرعة المتوفى بعد المائة الرابعة للهجرة؛ قال الأفغاني - وقد حقق الكتاب -: «بين علوم القرآن الكريم وعلوم اللغة العربية ترابط محكم، فهما تتقن من علوم العربية وأنت خاوي الوفاض من علوم القرآن فعلمك بها ناقص واهي الأساس. وقدمك فيها غير

١ - الأنعام / ١١.

٢ - الملك / ١٥.

٣ - الأنبياء / ٣٠.

٤ - الثور / ٤٥-٤٣.

٥ - طبع مؤسسة الرسالة في بيروت، تحقيق سعيد الأفغاني.

ثابتة، وتصورك للغة غامض، يعرضك لمزالق تُشرف منها على السقوط كل لحظة. وسبب ذلك واضح لكل من أَلَم بتاريخ العربية، فهو يعلم حق العلم أنها جميعاً نشأت حول القرآن وخدمة له، فمتن اللغة اهتم قبل كل شيء بشرح مفردات القرآن. وتجد غير واحد من المؤلفين الأولين ألف في غريب القرآن وغريب الحديث.

والتحذير والعصف أنشأنا لعصمة اللسان عن الخطأ في التلاوة أول الأمر، وكان الحافظ على التفكير في وسبها أخطاء في التلاوة بلغت مسامع المسؤولين فتنادوا لتدارك الأمر. وعلوم البلاغة همها جلاء روعة البيان القرآني لأذهان الناس؛ ليتذوقوا حلاوته، وتتلقح ملكاتهم بفصاحته.

لذا كان أمراً طبيعياً قيام أئمة القراء بعلوم العربية، وكان كبارهم أئمة العربية الفحول، كأبي عمرو بن العلاء (١٥٤ هـ)، ويعقوب الحضرمي (٢٠٥ هـ)، وابن مَحِيصن (١٢٣ هـ)، واليزيدي (٢٠٢ هـ)، وقبله الخليل بن أحمد (١٧٥ هـ)، حتى الكسائي (١٨٩ هـ) في كوفته على ضعف ملكته، وكذلك الزواة عنهم. وهذا الإمام ابن مجاهد (٣٢٤ هـ) مُسَيِّح السَّبعة يقول: لا يقوم بالتمام إلا نحوي عالم بالقراءات، عالم بالتفسير، عالم بالقصص وتلخيص بعضها من بعض، عالم باللغة التي نزل بها القرآن^١. انتهى موضع الحاجة.

وأنا أقول: إن هذه الآصرة المتلاحمة بين القرآن واللغة العربية أفرزت علماً جديداً يُدعى باسم (تأثير القرآن في اللغة العربية وآدابها)، فأُلِّفَتْ كتبٌ عديدة في هذا المضمار. أجل، لقد وُلِدَت علوم كثيرة في ظل القرآن، ولا زالت تتمخض علوم أخرى، وأخيراً انخرط الكمبيوتر في جوقه علوم القرآن وخدمته.

٢ - علوم في القرآن

وهي العلوم التي استنبطت من القرآن، وتبين بنحو ما مفهومها من مفاهيم القرآن وتوضيح أغراضه، كأنواع التفسير وأقسامها، وعلم الفقه وعلم الكلام وعلم الأخلاق، وكافة العلوم الشرعية الأخرى المستخرجة من القرآن بأيّ كيفية كانت. ولعلّه يمكن القول بأن هذه العلوم غير محدودة؛ لقوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ

تَبَيَّنَا بِكُلِّ شَيْءٍ ۝ ١٠

ومن المسلم به أنَّ علوم القرآن لا متناهية على الرُّغم ممَّا نلّم به إلى هذه السَّاعة، فمثلاً هناك قسم من التفسير يُدعى بالتفسير العلمي، وله ارتباط بالعلوم الطَّبِيعِيَّة؛ إذ كلما تطوّرت هذه العلوم بطراً عليه تحوّل وتغيّر. فقد تحدّث القرآن عن التَّجْوُم والأجرام والجبال والبحار والرياح والأمطار والسحاب وغيرها من الظواهر الطَّبِيعِيَّة. هذا على الرُّغم من أنَّ الهدف الأساسي للقرآن هو معرفة الله لا وصف الطَّبِيعَةِ، إلّا أنَّ ما تناوله القرآن حول عالم الخليفة تلميهاً أو تصريحاً له حقيقة، وسوف تدرك العلوم البشريّة كنهه تدريجياً.

وقد دُوِّنت كتب عديدة وتفسيرات كثيرة في مجال علاقة العلوم مع القرآن، ونحن نبارك هذه المحاولات ونشدّ عضد من يسعى إلى ذلك، بشرط أن لا ينزع إلى الإفراط، ويلجأ إلى فرض هذه العلوم على القرآن. وحظنا لو اكتشف علماء الإسلام أسرار الكون واستنبطوها من القرآن قبل أن يطلع عليها الخبراء والمختصون، ويكونوا زُوداء الحركة العلميّة دائماً ولا يسيروا خلفها كما هو الحال عند المسلمين!.

٣ - علوم حول القرآن

المقصود من هذه النُقطة جعل القرآن محوراً وموضوعاً للبحث والتَّحقيق، كما هو الحال في الطَّبِّ مثلاً؛ إذ جُعِلَ جسد الإنسان موضوعاً ومحوراً لهذا العلم. إنّ القرآن محور علم أو علوم تبين أبعاده المختلفة بشكل وافٍ ونحو كافٍ، ومن ثمَّ يصطلح على نتيجة هذه البحوث اسم علوم القرآن. وهذا هو المراد بقولنا: «نصوص في علوم القرآن».

وقد ذكر العلامة السيوطي في كتابه الشهير «الإتقان في علوم القرآن» ثمانين علماً من علوم القرآن، وجعل لكل علم باباً، ثم تناوله شرحاً وتفصيلاً، وبين أسماء الكتب التي أُلِّفت في كلّ علم من هذه العلوم، مثل نزول القرآن، والمكي والمدني، وجمع القرآن، وقرآيات القرآن، والتفسير والمفسرين، والأمثال والأقسام، والكنيات والمبهمات، والتاسخ والمنسوخ، والمحكم والمتشابه، وإعجاز القرآن، وهلمَّ جواً.

ويعتبر كتاب «الإتقان» أساساً لعلوم القرآن على الدوام قديماً وحديثاً، وجاءت على غراره كتب أخرى مثل «البرهان في علوم القرآن» للزركشي (٧٤٥-٧٩٤ هـ) وقد أُلِّف قبل

«الإتقان» و «الإتقان» تحرير له، و«مناهل العرفان» للزرقاني، و«مباحث في علوم القرآن» للذكتور صبحي الصالح، و«التمهيد في علوم القرآن» للعلامة المعاصر الشيخ هادي معرفت، وكثير غيرها مما أُلّف قبل البرهان وبعده، ونحن قد استقينا النصوص من جميع هذه المصادر وغيرها.

ومما يجدر ذكره هنا هو أن أحد العلماء المتأخرين في مصر قد عدّ (٢٥٠) علماً من هذه العلوم في كتابه المسمى «الزيادة والإحسان في علوم القرآن»، ولكنه في الحقيقة عدّ كلّ بحث علماً واحداً، وكذا فعل السيوطي؛ حيث يمكن أن تردّ كلّ هذه العلوم إلى علم واحد، وتعدّ مباحثاً لذلك العلم نفسه. وقد كان بعض هذه العلوم علماً مستقلاً فيما سبق، كعلم القراءات، وعلم النسخ والمنسوخ، وعلم التفسير، وعلم غريب القرآن، وغيرها. ومن المعلوم أن تاريخ التفسير وأساليبه يعتبران من علوم القرآن، وأمّا التفسير نفسه فهو علم مستقل بذاته.

والملاحظة الأخرى هي أن جميع هذه العلوم كانت تذكر قبل قرن تقريباً تحت عنوان علوم القرآن، وقد بُحث عنها في الكتب الآتفة الذكر أيضاً، ثمّ ذُكر بعض مباحثها فيما بعد بعنوان تاريخ القرآن، ويبدو أن أول من سلك هذا المسلك هم المستشرقون، ومن ثمّ هذا حذوهم العلماء المسلمون خلال الكتب التي تحمل هذا العنوان. وقد تناولت كتب «تاريخ القرآن» الأبعاد التاريخية للقرآن، كأسماء القرآن وسوره، وعدد السور، والمكي والمدني، وكتابة القرآن، والمصاحف، ورسم القرآن، وربما تاريخ القراءات والقراء أيضاً. وأصبح تاريخ القرآن مادة دراسية تدرّس اليوم في الجامعات.

كما ظهر إلى الوجود علم آخر تفرّع من علوم القرآن أطلق عليه اسم أساليب التفسير أو المدارس التفسيرية، وأضحى علماً مستقلاً يُدرّس كمادة دراسية. ولعلّ أول من لاحظ استقلاليته عن سائر العلوم هو المستشرق الألماني غولديهر (١٨٥٠ - ١٩٢١ م)، وهو يهودي مجري الأصل، وله كتاب باسم «مذاهب التفسير الإسلامي» أفرغ فيه سموه الناقعة، وهو ما كان يهدف إليه. وكتب بعده جماعة آخرون منهم العالم المصري المعاصر الدكتور محمد حسن الذهبي - وقد شاهدته والتقيت به في القاهرة، ثم ارتقى إلى منصب وزارة الأوقاف في مصر واغتيل حين ذاك رحمه الله - حيث أُلّف كتاب «التفسير والمفسرون»، وهو أهمّ كتاب في هذا الحقل بالرغم من بعض النواقص التي تعتوره والأخطاء التي صدرت عنه.

وبعد انفصال هذين العلمين عن علوم القرآن يبقى تحت هذا العنوان سائر المباحث التي

تعرضوا لها باسم علوم القرآن، فلا بد من أن يجتنب عن تكرارها في الدراسات الجامعية تحت عناوين.

وأما البحث حول هذا الكتاب فكما يلي

يضم هذا الكتاب بين دفتيه - كما تقدّم - مجموعة نصوص في علوم القرآن، مدرجة حسب الترتيب الزمني، اعتباراً من القرن الثالث الهجريّ حتّى العصر الحاضر. ونعني بالتصوّل هنا جميع الأقوال والروايات الموجودة في كتب التفسير وعلوم القرآن وفي كتب الحديث وتاريخ القرآن وغيرها من الكتب المؤلفة في هذا المضمار، سواء كانت مدوّنة من قبل أهل السّنة أم من قبل الشيعة، ولا يمتاز بعضها عن بعض إلاّ بميزة الزّمان والقدم. وطبيعيّ أنّنا لانوافق جميع ما نقل عنها، خاصّة في بدء الوحي.

ولعلّ قارئاً يقول: إنّ تلك الآراء والروايات قد وردت في بعض الكتب المشهورة في علوم القرآن ككتاب «الإيمان في علوم القرآن» للعلامة السيوطي المتوفّي عام (٩١١ هـ) فما الفائدة من جمعها وتصنيفها من جديد؟

نقول: إنّ من يتصفّح الكتاب يلمس سقم هذا الرّأي؛ لأنّ أغلب النّصوص الواردة في كتب الحديث والتفسير تخصّ علوم القرآن، بيد أنّها لم تجمع في مصنّف إلى الآن. علاوة على أنّ أكثر المؤلّفين في هذا الميدان هم من السّنة، وجلّ هؤلاء لم يطلّعو على روايات الشيعة وآرائهم، وخصوصاً الشيعة الإماميّة. ولذا عمدنا في هذا الكتاب إلى إرداف هذه الآراء بآراء علماء السّنة جنباً إلى جنب، وهو نهج قويم في المقارنة بين آراء هذا المذهب وسائر المذاهب الأخرى في مضمار علوم القرآن، وفي الحقيقة يقدّر هذا الكتاب دراسة مقارنة في هذا الميدان.

ونهدف من وراء تأليف الكتاب إلى جمع الآراء ومدّد العون إلى المحقّقين والباحثين فحسب؛ لكي تكون في متناول أيديهم، دون أن يتجشّموا عناء البحث ويضّيعوا الوقت عبثاً؛ لأنّ الحَجَر الأساس للتحقيق في كلّ علم من العلوم وخصوصاً في العلوم الثّقليّة هو آراء المتقدّمين وما أثر عنهم، ولا بدّ أن يؤخذ هذا الأمر بنظر الاعتبار في كافّة العلوم الثّقليّة.

ومن البديهيّ أنّ أكثر الأقوال تُوجَد في مقدّمات التّفسير وفي كتب علوم القرآن، إلّا أنّها لا تفي بالغرض؛ إذ ينبغي الرجوع إلى كافّة كتب التفسير والبلاغة والتاريخ والفهارس، وخصوصاً الكتاب القيم «فهرست ابن النديم» الذي ألّف عام (٣٧٧ هـ) واقتباس كلّ نصّ يتعلّق بمبحث من.

المباحث القرآنية من طيات هذه الكتب، وهذا ما عملنا به في هذا الكتاب.
ومن المسلم به أنَّ عملاً شاملاً ومتشعباً كهذا لا جرم أن يؤلف وفق نظم خاص، كتيب
مواضيعه وتنظيم مواده، وهذا ما تمّ هنا بالفعل، فقسمنا الكتاب إلى أقسام؛ فالقسم الأول يبحث
حول نزول القرآن، وفيه أربعة أبواب: الأول: كيفية نزول القرآن، والثاني: كيفية نزول الوحي،
والثالث: بدء الوحي، أول وآخر ما نزل، والرابع: السور المكية والمدنية وترتيب نزولها. ثم يتلوه
في القسم الثاني والأقسام الأخرى، بحث جمع القرآن والمصاحف وكيفية القراءة، وغيرها من
المواضيع المذكورة في الفهرس العام للكتاب.

وكان لا بدّ بعد ذلك من ترتيب النصوص المتعلقة بالموضوع بحسب الترتيب الزمني الذي
اتجهناه في كلّ مبحث، ابتداء من أقدم نصّ وانتهاء بأحدث نصّ حرّر في العصر الحاضر، وهذا
ما حصل في كلّ فصل خاصّ بذكر رأي كلّ عَلم من الأعلام. إلّا أنّ ما يُنقل عن عالم لا يعني
أنه يُمثّل جميع آرائه الشخصية، بل يتضمّن أقوال الآخرين إضافة إلى قوله. ولذا وضعنا لكلّ
فصل عنواناً جامعاً يشمل جميع الآراء والأقوال، فمثلاً ذكرنا في باب كيفية النزول: فصل ما نصّ
البخاري، فصل ما نصّ الطبري، وهكذا في سائر الفصول.

ويحدث أحياناً أن يُلَقَّ بين آراء عالِمين أحدهما مؤلف كتاب والثاني معلق عليه وكانا
يعيشان في زمانين، كما فعلنا ذلك في تفسير الكشف للزمخشري المتوفى عام (٥٣٨ هـ)
وشارحه السيّد الشريف المتوفى عام (٨١٦ هـ)؛ إذ لم يرعَ هنا عامل الزمان. لأنّه كان يستلزم
التفريق بين النصّين.

وقد ذكرنا مصادر الكتاب وأشفعناها بترجمة إجمالية لأصحاب انكتب التي استقينها منها
عند الابتداء بكلّ نصّ، إضافة إلى ما ذكرناه في فهرس الأعلام والمصادر بتفصيل أكثر.
إنّ إحدى المشاكل التي يعانيها من أراد جمع النصوص بأسرها في مواضيعها هو تكرار
المطالب الواردة في الكتب المختلفة بلفظ واحد أو بألفاظ متفاوتة. وقد تجاوزنا بعون الله هذه
المشكلة بحذف المكررات إلى حدٍّ لا يخلّ بمحتواها، ثمّ التنبية على ورود النصّ في ما تقدّم في
الكتاب من أقوال المتقدمين مع تعيين الجزء والصفحة؛ لكي يسهل الرجوع إليه بيسر وسهولة.
ويستثنى من ذلك بعض النصوص التي يؤدّي حذفها اعتماداً على ما تقدّم إلى إحداث خلل في
الموضوع، فنحجم عندئذٍ عن ذلك اضطراراً، ونأتي بالنصوص عيناً من أجل تفاوت بين بينها
وبين ما سبقها من النصوص ولو كانت تبدو مكررة.

وعلى الرغم من الجهود المبذولة حين البحث عن الكتب المؤلفة في هذا الميدان إلا أننا لم نثر على بعضها، مما حدا بنا أن نضع مستدرکاً لنصوصها في المستقبل، ولكننا قد نهلنا قدر المستطاع من المصادر الأصلية المهمة.

لقد أوعزت أول الأمر في تأليف هذا الكتاب إلى قسم القرآن، وبعد الموافقة عليه تحمّل عبء هذه المهمة آخر المطاف سماحة حجة الإسلام السيد علي الموسوي الدارابي (سَدَّه الله)، وبقيت طيلة هذه المدة معه أرشده إلى الرأي الأصل، وأسَدَّه نحو السبيل. كما هديته إلى المصادر، وأشرت عليه بوضع عناوين الكتاب وترتيب أبوابه وفصوله وكيفية نقل النصوص وترجمتها من الفارسية وغير ذلك. وقد لبّي سماحته طلبی وعمل بكلّ ما أشرت عليه.

وإني أحمد الله تعالى لما وفّقني لإنجاز هذا المشروع الكبير، وأشكر السيد الموسوي الذي تلقّی ما أشرت إليه بصدر رحب، وصبر طويل حتّى نهاية المطاف.

وأشكر أيضاً مسؤولي مجمع البحوث الإسلامية الموقرين، والهيئة المشرفة على سير أعماله الذين صوّتوا لطبع الكتاب، وعلى رأسهم حجة الإسلام والمسلمين سماحة الشيخ الإلهي الخراساني المحترم رئيس المجمع الذي مهّد الطريق لإخراجه، وأرقدنا بإرشاداته القيمة.

وأملنا أن يدرك العلماء والمحققون في مجال القرآن مدى أهمية هذا المشروع، ويثمنوا الجهود التي أخرجته إلى حيّز الوجود. كما نأمل منهم أن يوافقوا قسم القرآن بأرائهم حول مادة الكتاب ومحتواه؛ لكي نزاعي ذلك في الطبّعات والمجلّدات القادمة. والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً.

محمّد واعظ زاده الخراساني

مدير قسم القرآن بمجمع البحوث الإسلامية

المدخل في «أقسام الكتاب»

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد وآله الطاهرين وصحبه الميامين،
ومن اهتدى بهداهم إلى يوم الدين.

أما بعد؛ فهذا كتاب «نصوص في علوم القرآن» حاوٍ لشتات ما يرتبط بعلوم القرآن من
النصوص المتفرقة في كتب الحديث والتفسير وعلوم القرآن وغيرها، مما أطلعنا عليها من الآثار
عامة من المتقدمين والمتأخرين والمعاصرين نقّده إلى الباحثين والمحققين في حقل القرآن
الكريم، تسهيلاً عليهم الرجوع إلى المصادر وتوفيراً لهم الأسباب والوسائل؛ لتكون لهم قربة
المتناول، سهلة المرام.

ويشتمل الكتاب على أقسام وتفرّع إلى أبواب؛

القسم الأول: «نزل القرآن» وفيه أربعة أبواب:

الباب الأول	كيفية نزول القرآن
الباب الثاني	كيفية نزول الوحي وأقسامه.
الباب الثالث	بدء الوحي، وأوّل وآخر ما نزل.
الباب الرابع	السور المكيّة والمدنيّة وترتيب نزولها.

القسم الثاني: «جمع القرآن» وفيه عشرة أبواب:

الباب الأول	كتاب الوحي وحفاظه.
الباب الثاني	كيفية جمع القرآن.
الباب الثالث	صيانة القرآن عن التحريف.
الباب الرابع	مصحف الصحابة.
الباب الخامس	رسم القرآن وشكله ونقطه.
الباب السادس	أسماء القرآن والسور.
الباب السابع	تناسب السور والآيات.
الباب الثامن	أقسام السور.
الباب التاسع	عدد السور والآيات والكلمات والحروف.
الباب العاشر	الأجزاء والأحزاب والأعشار.

القسم الثالث: «القراءات» وفيه ستة أبواب:

الباب الأول	علم اختلاف القراءات.
الباب الثاني	القراء السبعة ورواتهم.
الباب الثالث	اختلاف القراءات السبعة ونموذج منها.
الباب الرابع	القراء غير السبعة وقراءاتهم.
الباب الخامس	علم الحجة على القراءات.
الباب السادس	نزول القرآن على سبعة أحرف.

القسم الرابع^١: «أسباب النزول».

القسم الخامس: «إعجاز القرآن».

القسم السادس: «الحروف المقطعة».

القسم السابع: «بلاغة القرآن».

القسم الثامن: «غريب القرآن ومفرداته».

القسم التاسع: «الوجوه والتظائر».

١ - وجدير بالذكر أن القسم الرابع وما بعده من الأقسام، لم تجمع نصوصها ومُتونها كاملة، حتى نجعلها مبرزة كما فعلنا في قسم النزول والجمع والقراءة.

- القسم العاشر: «المحكم والمتشابه».
- القسم الحادي عشر: «التنزيل والتأويل».
- القسم الثاني عشر: «الناسخ والمنسوخ».
- القسم الثالث عشر: «التفسير والمفسرون».
- القسم الرابع عشر: «الاستعاذة والبسملة».
- القسم الخامس عشر: «أمثال القرآن».
- القسم السادس عشر: «أعلام القرآن».
- القسم السابع عشر: «أقسام القرآن».
- القسم الثامن عشر: «التكرار في القرآن».
- القسم التاسع عشر: «الأدعية في القرآن».
- القسم العشرون: «فضائل القرآن».
- القسم الحادي والعشرون: «ما أُلّف في علوم القرآن».

طريقة العمل

- أ - مراجعة مصادر وكتب الفريقين، ككتب علوم القرآن والتفسير والتاريخ، والاقتباس منها.
- ب - إعداد وجمع النصوص الأولية من هذه المصادر والكتب، ثم تنظيم كل نص بشكل وُلّف مستقلّ، وترتيبها حسب تاريخ وفيات المؤلفين.
- ج - عرض كل نص على النصوص المتقدّمة، لحذف الزوائد والمكرّرات، إلّا إذا كان يختلف عنها اختلافاً يسيراً لفظاً ومعنى، أو كان مختصراً، كي لا يتخلّل النصوص فاصل، أو يعتمدها نقص. وإن لوحظ تكرار يسير في بعض النصوص، ولكن قد يكون ذلك - مع كون ألفاظه المختلفة ونكاته اللطيفة - مفيداً للمحقّقين في استنتاج المواضع وجمعها واختلاف الآراء وتعدّدها.
- د - ضبط الآيات وترقيمها حسب السور وتطبيقها على رسم الخطّ القرآني المقرّر لدينا.
- هـ - ضبط أسماء الأعلام والمفردات الغريبة.
- و - مقابلة النصوص المقتبسة بمصادرها الأصلية، وتصحيح أخطائها التي تتعلّق غالباً بتلك

المصادر.

ز - كتابة الألفاظ طبق قواعد الإملاء الحديث، ووضع علامات الترقيم خلال العبارات.
ومما يجدر ذكره هنا أنَّ جميع المراحل المتقدمة قد قُطعت بإرشاد وإشراف الأستاذ
سماحة آية الله السيخ محمد واعظ زاده الخراساني، واضع هذا المشروع و مبتكره، وقد راجعه
عدة مرّات، رغم ضيق وقته، وأبدى خلالها ملاحظات سديدة وقيمة.

رعاية الأمانة العلميّة

لقد اقتبست نصوص هذه الموسوعة القرآنيّة من أصلها دون أيّ تغيير أو تصرف. ولاشكّ
أنّ فيها آراء سقيمة و روايات ضعيفة تعارض القرآن والسنة، ولاسيما نصوص المتقدّمين، بيد
أنّا قلناها بعين ألفاظها كما حكينا التقود عليها كذلك، وأنطنا صحتها وسقمها بالباحث الأريب،
والقارئ اللبيب.

الزوائد والإضافات في النّصّ

ألبأنا الضّرورة إلى وضع عبارات في المتن عند حذف قسم من النّصّ لتكراره، وإحالاته
إلى النصوص المتقدمة، أو وضع عناوين عامّة لبعض النصوص التي لا تحمل عنواناً، أو إضافة
بعض التّوضيحات و غير ذلك. وقد وضعنا تلك العبارات بين معقوفتين، تمييزاً لها عن عبارات
النّصّ.

الهدف إلى تأليف هذه الموسوعة

إنّ الهدف الأساسي والأسمى الذي دعا إلى إعداد وجمع هذه النصوص هو عرض آراء
المحقّقين الماضين والمعاصرين، الملقّة مع أحاديث النبي ﷺ وأئمة أهل البيت عليه السلام، وأقوال
الصّحابة والتّابعين في ميدان القرآن وعلومه، والتي لازالت إلى الآن متفرّقة في بطون الكتب.
ولهذا أقدمنا على تأليف و تنظيم هذه الموسوعة، ليكون هذا الأمر قريب المتناول بالنسبة إلى
محققي هذا العصر والعصور اللاحقة. وقد صرفنا في إخراج هذه الموسوعة غاية جهدنا، ونقلنا
قدر الاستطاعة عن كافّة العلماء و المحقّقين الكبار، سواء كانوا متقدّمين أم متأخّرين أو
معاصرين، وما استثنينا التّأقدين أو ناقلي أقوال الآخرين، و لم يبدوا أيّ رأي لهم أيضاً، فأوردنا
نصوصهم مستقلّة، لكي تكون هذه الموسوعة جامعة وكاملة، ولا تدع شيئاً إلّا أنت به واستدركته.
ولكن هناك نصوص و آراء أهملنا ذكرها لأمرين:

أ - عدم ذكرها المواضيع المتعلقة بأبحاثنا، أو ذكرها بصورة مختصرة أو مشابهة لما ذكرناه.

ب - تعذر العثور على بعض المصادر، وهذه إحدى مشاكل عملنا، إذ مهما حاولنا تذليلها، عَسَر علينا أمرها. إلا أن أغلب ما في هذه المصادر ملفق بين بعض نصوص المتأخرين والمعاصرين.

حوز قصب السبق

إن هذه الموسوعة لا نظير لها في حجمها واستيعابها لما جمع من آراء العلماء والمحققين لكلا الفريقين، السابقين منهم واللاحقين، وفي تلفيقها بين أحاديث النبي ﷺ وأحاديث أهل البيت الطاهرين ﷺ والصحابة. ولا ينكر أن هناك مصادر كثيرة في ميدان علوم القرآن، تحمل عناوين مختلفة، إلا أن هذه الموسوعة - بعد مقارنتها بها - تبذلها جميعاً، لما تتصف به من المزايا المذكورة.

شكر و تقدير

أوجه شكري وامتناني إلى أعضاء قسم القرآن لتعاونهم معنا، وأخص بالذكر منهم الأستاذ ناصر النجفي الذي راجع النصوص، وسعى إلى ترجمة بعضها من الفارسية إلى العربية، وسماحة حجة الإسلام والمسلمين الشيخ محمد حسن مؤمن زاده الذي راجع الكتاب و سعى إلى إعداد طبعه، وإلى الزميل المحترم السيد خضر فيض الله لمقابلة الكتاب، وكذلك السيد حسين الطائي (عضو قسم الحاسوب) لقيامه بتنضيد الحروف.

وفي الختام؛ نسأل الله تعالى أن يوفقنا لإتمام هذا المشروع الكبير، لكي ينتفع به العلماء والباحثون، آمين من ذوي النظر والبصيرة أن يُثخفونا بأرائهم القيمة البناءة.

السيد علي الموسوي الدارابي

١٣ رجب ١٤٢١ هـ ٢٠ / ٧ / ١٣٧٩ ش

القسم الأول في نزول القرآن

وفيه أربعة أبواب:

الباب الأول: في كيفية نزول القرآن

الباب الثاني: في كيفية نزول الوحي وأقسامه

الباب الثالث: في بدء الوحي وأول وآخر ما نزل

الباب الرابع: في السور المكيّة والمدنيّة وترتيب نزولها

الباب الأوّل
في
كيفية نزول القرآن
وفيه فصول

الفصل الأول

نص البخاري (م: ٢٥٦هـ) في «الجامع الصحيح»

[كيفية نزول القرآن]

قال ابن عباس: المهيمن الأمين؛ القرآن أمينٌ على كلِّ كتاب قبله. حدَّثنا عُبَيْدُ اللَّهِ بن موسى عن شَيْبَانَ عن يَحْيَى عن أَبِي سَلَمَةَ، قال: أَخْبَرَتْنِي عَائِشَةُ وابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما، قالا: لَبِثَ النَّبِيُّ ﷺ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ، يُنْزَلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ، وبالمدينة عشرًا. (٦: ٢٢٣)

حدَّثنا موسى بن إِسْمَاعِيلَ، قال: حدَّثنا أَبُو عَوَانَةَ، قال حدَّثنا موسى بن أَبِي عَائِشَةَ، قال حدَّثنا سَعِيدُ بن جُبَيْرٍ عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ﴾، قال: كان رسول الله ﷺ يعالج من التَّنْزِيلِ شِدَّةً، وكان ممَّا يَحْرَكُ شَفْتَيْهِ. فقال ابن عباس: فَأَنَا أُحَرِّكُهُمَا لَكُمْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَحْرَكُهُمَا. وقال سعيد: أَنَا أُحَرِّكُهُمَا كَمَا رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَرِّكُهُمَا. فحرك شفتيه. فأنزل الله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ^١ قال: جَمَعَهُ لَهُ فِي صَدْرِكَ وَتَقْرَأُهُ ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^٢ قال: فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ. ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا نَبَإَهُ﴾: ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَهُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بعد ذلك إِذَا أَتَاهُ جَبْرِيلُ اسْتَمَعَ، فَإِذَا انْطَلَقَ جَبْرِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ ﷺ كَمَا قَرَأَهُ.

١ - القيامة / ١٦ و ١٧.

٢ - القيامة / ١٨.

حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ، حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يُونُسُ وَمُعَمَّرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ نَحْوَهُ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجُودَ النَّاسِ، وَكَانَ ﷺ أَجُودَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ حِينَ يَلْقَاهُ جَبْرِيلُ، وَكَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ، فَلَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَجُودُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ. (١: ٤ - ٥)

وقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾: وقال ابن عباس: سُدِّي هَمَلًا، ﴿لِيَتَجَنَّبَ أَتَمَامَهُ﴾ سوف أتوب سوف أعمل، ﴿لَا وَزَرَ﴾ لا حِصْنَ.

حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَائِشَةَ، وَكَانَ ثِقَةً عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ حَرَّكَ بِهِ لِسَانَهُ، وَوَصَفَ سُفْيَانُ يَرِيدُ أَنْ يَحْفَظَهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾.

حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ، أَنَّهُ سَأَلَ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾: قَالَ: وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: كَانَ يُحَرِّكُ شَفَتَيْهِ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ، فَقِيلَ لَهُ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ يَخْشَى أَنْ يَنْقَلِتَ مِنْهُ. ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾: أَنْ نَجْمَعَهُ فِي صَدْرِكَ، ﴿وَقُرْآنَهُ﴾: أَنْ تَقْرَأَهُ ﴿فَإِذَا قُرْآنُهُ﴾ يَقُولُ: أُنْزِلَ عَلَيْهِ ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ أَنْ نُبَيِّنَهُ عَلَى لِسَانِكَ. قوله: ﴿فَإِذَا قُرْآنُهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ﴿قُرْآنُهُ﴾: بَيَانُهُ، ﴿فَاتَّبِعْ﴾: اعمل به.

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾: قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ جَبْرِيلُ بِالْوَحْيِ وَكَانَ مِمَّا يَحَرِّكُ بِهِ لِسَانَهُ وَشَفَتَيْهِ فَيَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ، وَكَانَ يُعْرِفُ مِنْهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ الَّتِي فِي (لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ): ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾: قَالَ: عَلَيْنَا أَنْ نَجْمَعَهُ فِي صَدْرِكَ وَقُرْآنَهُ. ﴿فَإِذَا قُرْآنُهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾: فَإِذَا أُنْزِلَ لَنَا فَاسْتَمِعْ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾: عَلَيْنَا أَنْ نُبَيِّنَهُ بِلسَانِكَ قَالَ: فَكَانَ إِذَا أَتَاهُ جَبْرِيلُ أَطْرُقَ، فَإِذَا

ذهب قرأه كما وعده الله : ﴿أَوَّلِي لَكَ فَأَوَّلِي﴾^١ تَوَعَّدُ. (٢٠٢: ٦)

باب كان جبريل يعرض القرآن على النبي ﷺ

وقال مسروق عن عائشة عن فاطمة رضي الله عنها : «أُسرَّ إلى النبي ﷺ أن جبريل يعارضني بالقرآن كل سنة، وإنه عارضني العام مرتين، ولا أراه إلا حَضَرَ أَجْلِي».

حدَّثنا يحيى بن قَزَعَة، حدَّثنا إبراهيم بن سعد عن الزُّهْرِيِّ عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ أجود النَّاسِ بالخير، وأجود ما يكون في شهر رمضان؛ لأنَّ جبريل كان يلقاه في كلِّ ليلة في شهر رمضان، حتَّى ينسلخ يعرض عليه رسول الله ﷺ القرآن، فإذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المُرْسَلَة.

حدَّثنا خالد بن يزيد، حدَّثنا أبو بكر عن أبي حَصِين عن أبي صالح عن أبي هُرَيْرَة، قال: كان يعرض على النبي ﷺ القرآن كلَّ عام مرَّةً، فعرض عليه مرَّتين في العام الَّذي قُبِضَ، وكان يعتكف كلَّ عام عَشْرًا، فأعتكف عشرين في العام الَّذي قُبِضَ. (٢٢٩: ٦)

الفصل الثاني

نصُّ الطَّبْرِيِّ (م: ٥٣١٠) في «جامع البيان»^١

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥.

فإنه ذكر أنه نزل في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا في ليلة القدر من شهر رمضان، ثم أنزل إلى محمد ﷺ على ما أراد الله إنزاله إليه.

كما حدثنا أبو كريب، قال: حدثنا أبو بكر بن عَيَّاش، عن الأعمش، عن حَسَّان بن أبي الأشُّرس، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عَبَّاس، قال: أنزل القرآن جملةً من الذكر في ليلة أربع وعشرين من رمضان، فجُعِلَ في بيت العزة.

قال أبو كريب: حدثنا أبو بكر، وقال ذلك السُّدِّي، حدثني عيسى بن عُثْمَان، قال: ثنا يحيى عن عيسى عن الأعمش، عن حَسَّان، عن سعيد بن جُبَيْر، قال: نزل القرآن جملةً واحدةً في ليلة القدر في شهر رمضان، فجُعِلَ في سماء الدنيا.

حدثنا أحمد بن منصور، قال: ثنا عبد الله بن رجاء، قال: ثنا عمران القطان، عن قتادة، عن ابن أبي المَلِيح، عن وإثلة، عن النَّبِيِّ ﷺ قال: «نزلت صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ، وَأُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ لَسْتُ مَضِينٍ مِنْ رَمَضَانَ، وَأُنْزِلَ الْإِنْجِيلُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ خَلَّتْ، وَأُنْزِلَ الْقُرْآنُ لِأَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ».

١ - وقد ذكر شرطاً منه الحاكم النيسابوري في المستدرک علی الصحیحین.

حَدَّثَنِي موسى، قال: ثنا عمرو، قال: ثنا أسباط، عن السُّدِّيِّ ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، أَمَا ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: شهر رمضان، واللييلة المباركة: ليلة القدر، فَإِنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ هِيَ اللَّيْلَةُ الْمُبَارَكَةُ، وَهِيَ فِي رَمَضَانَ، نَزَلَ الْقُرْآنُ جَمْلَةً وَاحِدَةً مِنَ الزُّبُرِ إِلَى الْبَيْتِ الْمُتَعَمَّرِ، وَهُوَ مَوَاقِعُ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا حَيْثُ وَقَعَ الْقُرْآنُ، ثُمَّ نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَفِي الْحُرُوبِ رَسُولًا رَسُولًا.

حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى، قَالَ: ثنا عبد الوهَّاب، قال: ثنا داود، عن عِكْرِمَةَ، عن ابن عَبَّاسٍ، قَالَ: أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، فَكَانَ اللَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُوحِيَ مِنْهُ شَيْئًا أَوْحَاهُ، فَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى، قَالَ: ثنا ابن أَبِي عَدِيٍّ، عن داود، عن عِكْرِمَةَ، عن ابن عَبَّاسٍ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ، وَزَادَ فِيهِ: فَكَانَ بَيْنَ أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ عَشْرُونَ سَنَةً.

حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَى، قَالَ: ثنا عبد الأعلى، قال: ثنا داود، عن عِكْرِمَةَ، عن ابن عَبَّاسٍ، قَالَ: أَنْزَلَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ جَمْلَةً وَاحِدَةً فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ فِي رَمَضَانَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَكَانَ اللَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَحْدُثَ فِي الْأَرْضِ شَيْئًا أَنْزَلَهُ مِنْهُ حَتَّى يَجْمَعَهُ.

حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ، قَالَ: ثنا هُشَيْمٌ، قَالَ: أَخْبَرَنَا حَصِينٌ، عن حَكِيمِ بْنِ جُبَيْرٍ، عن سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عن ابن عَبَّاسٍ قَالَ: أَنْزَلَ الْقُرْآنَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا إِلَى السَّمَاءِ جَمْلَةً وَاحِدَةً، ثُمَّ فَرَّقَ فِي السَّنِينَ بَعْدَ. قَالَ: وَتَلَا ابْنُ عَبَّاسٍ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾^١ قَالَ: نَزَلَ مَفْرَقًا.

حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، قَالَ: ثنا ابن عُليَّةَ، عن داود، عن الشَّعْبِيِّ، قَالَ: بَلَّغْنَا أَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ جَمْلَةً وَاحِدَةً إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا.

حَدَّثَنِي الْمُنْثَى، قَالَ: ثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، قرأه ابن جُرَيْجٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ قَالَ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَنْزَلَ الْقُرْآنَ جَمْلَةً وَاحِدَةً عَلَى جِبْرِيلَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، فَكَانَ لَا يَنْزِلُ مِنْهُ إِلَّا بِأَمْرِ، قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: كَانَ يَنْزِلُ مِنْ

القرآن في ليلة القدر كل شيء ينزل من القرآن في تلك السنة، فنزل ذلك من السماء السابعة على جبريل في السماء الدنيا، فلا ينزل جبريل من ذلك على محمد إلا ما أمره به ربه، ومثل ذلك ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ و﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^١.

حدثني المثنى، قال: ثنا إسحاق، قال: ثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن السدي، عن محمد بن أبي المجالد، عن ميسم، عن ابن عباس، قال له رجل: إنه قد وقع في قلبي الشك من قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، وقد أنزل الله في سؤال وذو القعدة وغيره، قال: إنما أنزل في رمضان في ليلة القدر وليلة مباركة جملة واحدة، ثم أنزل على مواقع النجوم رسلاً في الشهور والأيام. (١٤٤: ٢ - ١٤٦)

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا...﴾ الإسراء / ١٠٦

اختلفت القراء في قراءة ذلك، فقرأته عامة قراء الأمصار: (فَرَقْنَاهُ) بتخفيف الراء من فرقناه، بمعنى أحكمناه وفصلناه وبيّناه. وذكر عن ابن عباس، أنه كان يقرأه بتشديد الراء «فَرَقْنَاهُ»، بمعنى نزلناه شيئاً بعد شيء، آية بعد آية، وقصة بعد قصة.

وأولى القراءتين بالصواب عندنا القراءة الأولى؛ لأنها القراءة التي عليها الحجة مجمعة، ولا يجوز خلافها فيما كانت عليه مجمعة من أمر الدين والقرآن. فإذا كان ذلك أولى القراءتين بالصواب، فتأويل الكلام ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ وفصلناه قرآنًا، وبيّناه وأحكمناه ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ وبنحو الذي قلنا في ذلك من التأويل قال جماعة من أهل التأويل.

حدثني علي، قال: ثنا عبدالله، قال: ثني معاوية، عن علي، عن ابن عباس، قوله: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾ يقول: فصلناه.

حدثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثني حجاج، عن أبي جعفر، عن الربيع، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب: أنه قرأ ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾ مخففاً، يعني بيّناه.

حدَّثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثني حجاج، عن ابن جُرَيْج، قال: قال ابن عباس ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ﴾ قال: فصلناه.

حدَّثنا ابن المثنى، قال: ثنا بدل بن المخبر، قال: ثنا عبَّاد، يعني ابن راشد، عن داود، عن الحسن أنه قرأ ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ﴾ خففها، فَرَّقَ الله بين الحقِّ والباطل. وأما الَّذِينَ قرأوا القراءة الأخرى، فإنَّهم تأوَّلوا ما قد ذكرت من التَّأويل.

حدَّثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثني حجاج، عن أبي جعفر، عن الرِّبيع، عن أبي العالية، قال: كان ابن عباس يقرأها ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ﴾ مثقَّلةً، يقول: أنزل آيةً آيةً.

حدَّثنا ابن المثنى، قال: ثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا داود، عن عِكْرِمة، عن ابن عباس، قال: قال: أنزل القرآن جملةً واحدةً إلى السَّماء الدُّنيا في ليلة القدر، ثم أنزل بعد ذلك في عشرين سنة، قال: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾^١ ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٢.

حدَّثنا الحسن بن يحيى، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، عن قتادة، في قوله: ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ﴾: لم ينزل جميعاً، وكان بين أوَّله وآخره نحو من عشرين سنة.

حدَّثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ﴾ قال: فَرَّقَه، لم ينزله جميعه. وقرأ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^٣ ... حتَّى بلغ ﴿وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ ينقض عليهم ما يأتون به.

وكان بعض أهل العربيَّة من أهل الكوفة يقول: نصب قوله ﴿وَقُرْأْنَا﴾ بمعنى ورحمة، ويتأوَّل ذلك ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾^٤؛ ورحمة، ويقول: جاز ذلك؛ لأنَّ القرآن رحمة، ونصبه على الوجه الذي قلناه أولى، وذلك كما قال جلَّ ثناؤه: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ

١ - الفرقان / ٣٣.

٢ - الإسراء / ١٠٦.

٣ - الفرقان / ٣٢.

٤ - الفرقان / ٥٦.

مَنَازِلَ^١، وقوله: ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ يقول: لتقرأه على الناس على تَوَدَّةٍ، فترتله وتبيته، ولا تعجل في تلاوته، فلا يفهم عنك، وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل.

حدثنا محمد بن بشار، قال: ثنا عبد الرحمن، قال: ثنا سفيان، عن عبيد المكيث^٢، قال: قلت لمجاهد: رجل قرأ البقرة وآل عمران، وآخر قرأ البقرة، وركوعهما وسجودهما واحد، أيهما أفضل؟ قال: الذي قرأ البقرة، وقرأ ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾.

حدثني علي، قال: ثنا عبدالله، قال: ثني معاوية، عن علي، عن ابن عباس، قوله: ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ يقول: على تأييد.

حدثني محمد بن عمرو، قال: ثنا أبو عاصم، قال: ثنا عيسى؛ وحدثني الحارث، قال: ثنا الحسن، قال: ثنا ورقاء جميعاً، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قوله: ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ قال: على ترتيل.

حدثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثني حجاج، عن ابن جريج، قوله: ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ قال: في ترتيل.

حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾، قال: التفسير الذي قال الله ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾: تفسيره.

حدثنا الحسن، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا الثوري، عن عبيد، عن مجاهد، قوله: ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ على تَوَدَّةٍ. وفي المكيث للعرب لغات: مكيث، ومكث، ومكثي ومكثي مقصور، ومكثناً، والقراءة بضم الميم.

وقوله: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ يقول تعالى ذكره: فرقنا تنزيله، وأنزلناه شيئاً بعد شيء. كما حدثني يعقوب، قال: ثنا ابن علية، قال: حدثنا عن أبي رجاء، قال: تلا الحسن ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ قال: كان الله تبارك وتعالى

يُنْزَلُ هذا القرآنُ بعضه قبل بعض؛ لِمَا عَلم أَنَّهُ سَيَكُونُ ويحدث في النَّاسِ، لقد ذُكر لنا أَنَّهُ كان بين أوَّلِهِ وآخرِهِ ثمانِي عشرة سنة، قال: فسألته يوماً على سَخْطَةٍ، فقلت: يا أبا سعيد ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾ فَنَقَلَهَا أَبُو رَجَاءٍ، فقال الحسن: ليس «فَرَقْنَاهُ»، ولكن «فَرَقْنَاهُ»، فقرأ الحسن مخفَّفَةً. قلت: من يُحدِّثُكَ هذا يا أبا سعيد؟ أصحاب محمد؟ قال: فمن يحدِّثني؟ قال: أنزل عليه بمكَّة قبل أن يهاجر إلى المدينة ثمانِي سنين، وبالمدينة عشر سنين. حدَّثنا بِشْر، قال ثنا يزيد، قال ثنا سعيد، عن قتادة، قوله: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ لم ينزل في ليلة ولا ليلتين، ولا شهر ولا شهرين، ولا سنة ولا سنتين، ولكن كان بين أوَّلِهِ وآخرِهِ عشرون سنة وما شاء الله من ذلك. حدَّثنا بِشْر، قال ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة، عن الحسن، قال: كان يقول: أنزل على نبيِّ الله القرآن ثمانِي سنين وعشرًا بعد ما هاجر، وكان قتادة يقول: عشرًا بمكَّة، وعشرًا بالمدينة. (١٥: ١٧٨ - ١٨٠)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ طه / ١١٤.

يقول تعالى ذكره: فارتفع الَّذي له العبادة من جميع خلقه، الملك الَّذي قهر سلطانه كلَّ ملك وجبار، الحقَّ عمَّا يصفه به المشركون من خلقه. ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾، يقول جلَّ ثناؤه لِنبيِّه مُحَمَّدٍ ﷺ: ولا تعجل يا مُحَمَّدُ بالقرآن، فنُتْقِرُهُ أصحابك أو تقرأ عليهم من قبل أن يوحى إليك بيان معانيه، فعوتب على إكتابه وإملائه ما كان الله ينزله عليه من كتابه من كان يُكْتَبِبه ذلك، من قبل أن يبيِّن له معانيه. وقيل: لا تتله على أحدٍ، ولا تمله عليه، حتَّى نبيِّئه لك. وينحو الَّذي قلنا في ذلك قال أهل التَّأْوِيل. حدَّثني مُحَمَّد بن عمرو، قال: ثنا أبو عاصم، قال: ثنا عيسى، وحدَّثني الحارث، قال: ثنا الحسن، قال: ثنا ورَّقاء جميعًا، عن ابن أبي نَجِيج، عن مجاهد، قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ قال: لا تتله على أحدٍ حتَّى نبيِّئه لك. حدَّثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثنا حجاج. عن ابن جُرَيْج، قال: يقول: لا تتله على أحدٍ حتَّى نُتمِّه لك، هكذا قال القاسم: حتَّى نُتمِّه.

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ، قَالَ: ثَنِي أَبِي، قَالَ: ثَنِي عَمِّي، قَالَ: ثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ يَعْنِي لَا تَعْجَلْ حَتَّى نَبَيِّنَهُ لَكَ.

حَدَّثَنَا بِشْرٌ، قَالَ: ثَنَا يَزِيدٌ، قَالَ: ثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾، أَيْ بَيَانُهُ.

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ. قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ. عَنْ قَتَادَةَ ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ قَالَ: تَبْيَانُهُ.

حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَا: ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: ثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَبَيَّنَ لَكَ بَيَانُهُ. (١٦: ٢١٩ - ٢٢٠)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ...﴾ الفرقان / ٣٢.

يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بِاللَّهِ ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ﴾، يَقُولُ: هَلَّا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ الْقُرْآنُ ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾. كَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ عَلَى مُوسَى جُمْلَةً وَاحِدَةً؟ قَالَ اللَّهُ: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ تَنْزِيلُهُ عَلَيْكَ الْآيَةَ بَعْدَ الْآيَةِ، وَالشَّيْءُ بَعْدَ الشَّيْءِ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ نُزْلَانَا.

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ، قَالَ: ثَنِي أَبِي، قَالَ: ثَنِي عَمِّي، قَالَ: ثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ، وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ قَالَ: كَانَ اللَّهُ يُنَزِّلُ عَلَيْهِ الْآيَةَ، فَإِذَا عَلِمَهَا نَبِيُّ اللَّهِ نَزَلَتْ آيَةٌ أُخْرَى لِيَعْلَمَهُ الْكِتَابُ عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ، وَيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَهُ.

حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ، قَالَ: ثَنَا الْحُسَيْنُ، قَالَ: ثَنِي حَجَّاجٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَوْلُهُ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ كَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ عَلَى مُوسَى؟ قَالَ: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾. قَالَ: كَانَ الْقُرْآنُ يُنَزَّلُ عَلَيْهِ جَوَابًا لِقَوْلِهِمْ: لِيَعْلَمَ مُحَمَّدٌ أَنَّ اللَّهَ يَجِيبُ الْقَوْمَ بِمَا يَقُولُونَ بِالْحَقِّ. وَيَعْنِي بِقَوْلِهِ: ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ لِنُصَحِّحَ بِهِ عَزِيمَةَ قَلْبِكَ، وَيَقْنِنَ نَفْسَكَ، وَنُشَجِّعَكَ بِهِ.

وقوله: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ يقول: وشيئاً بعد شيء علمناكه، حتَّى تحفظته، والترتيل في القراءة: التَّرسُّل والتَّتبُّت. وبنحو الَّذي قلنا في ذلك، قال أهل التَّأويل.

حدَّثني يعقوب بن إبراهيم، قال: ثنا هُشَيْم، قال: أخبرنا مُعَيْرة، عن إبراهيم، في قوله: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ قال: نزل متفرِّقاً.

حدَّثنا الحسن، قال: أخبرنا عبد الرَّزَّاق، قال: أخبرنا مَعْمَر، عن الحسن، في قوله: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ قال: كان ينزل آية وآيتين وآيات، جواباً لهم إذا سألوهم عن شيء أنزله الله جواباً لهم، ورداً عن النَّبِيِّ فيما يتكلَّمون به، وكان بين أوَّله وآخره نحو من عشرين سنة.

حدَّثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثني حجاج، عن ابن جُرَيْج، في قوله: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ قال: كان بين ما أنزل القرآن إلى آخره أنزل عليه لأربعين، ومات النَّبِيُّ ﷺ لثنتين أو ثلاث وستين. وقال آخرون: معنى التَّرتيل التَّبَيُّن والتَّفْسير.

حدَّثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن يزيد، في قوله: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ قال: فسرناه تفسيراً، وقرأ ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾. (١٩ - ١٠ - ١١)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ...﴾ الدَّخَان / ٣

أقسم جلَّ ثناؤه بهذا الكتاب أنَّه أنزله في ليلة مباركة. واختلف أهل التَّأويل في تلك اللَّيلة، أي ليلة من ليالي السَّنة هي؟ فقال بعضهم: هي ليلة القدر.

حدَّثنا بشر، قال ثنا يزيد، ثنا سعيد عن قتادة ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾: ليلة القدر. ونزلت صُحُف إبراهيم في أوَّل ليلة من رمضان، ونزلت التَّوْرَة لست ليالٍ من رمضان، ونزل الزَّبُور لست عشرة مضت من رمضان، ونزل الإنجيل لثمان عشرة مضت من رمضان، ونزل الفرقان لأربع وعشرين مضت من رمضان...

حدَّثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد في قوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ قال: تلك اللَّيلة ليلة القدر، أنزل الله هذا القرآن من

أَمَّ الكتاب، في ليلة القدر، ثم أنزله على الأنبياء^١ في الليالي والأَيَّام، وفي غير ليلة القدر. وقال آخرون: بل هي ليلة النصف من شعبان. (١٠٧: ٢٥)

﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ... ﴾ الواقعة / ٧٥.

قوله: ﴿ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ اختلف أهل التأويل في معنى ذلك. فقال بعضهم: معناه فلا أقسم بمنازل القرآن، وقالوا: أنزل القرآن على رسول الله ﷺ نجوماً متفرقةً.

حدثني يعقوب بن إبراهيم، قال: ثنا هشيم... [وذكر كما تقدم أنفاً، ثم قال:] حدثنا ابن حميد، قال ثنا يحيى بن واضح، قال: ثنا الحسين، عن يزيد، عن عكرمة، في قوله: ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ قال: أنزل الله القرآن نجوماً ثلاث آيات وأربع آيات وخمس آيات.

حدثنا ابن عبد الأعلى، قال: ثنا المعتمر، عن أبيه، عن عكرمة: أن القرآن نزل جميعاً، فوضع بمواقع النجوم فجعل جبريل يأتي بالسورة، وإنما نزل جميعاً في ليلة القدر. حدثني يحيى بن إبراهيم المسعودي، قال: ثنا أبي، عن أبيه، عن جده، عن الأعمش، عن مجاهد ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ قال: هو مُحْكَم القرآن.

حدثني محمد بن سعد، قال: ثني عَمِّي، قال: ثني أبي، عن أبيه، عن ابن عباس، قوله: ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ... ﴾ قال: مستقر الكتاب أوله وآخره. وقال آخرون: بل معنى ذلك فلا أقسم بمساقط النجوم.

حدثني محمد بن عمرو، قال: ثنا أبو عاصم، قال: ثنا عيسى؛ وحدثني الحارث، قال: ثنا الحسن، قال: ثنا ورقاء جميعاً، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قوله ﴿ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ قال في السماء، ويقال مطالعها ومساقطها. حدثني بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة، قوله: ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ أي مساقطها. وقال آخرون: بل معنى ذلك بمنازل النجوم.

١ - في فتح القدير للشوكاني ٤: ٥٥٤، وقال قتادة: أنزل القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب، وهو اللوح المحفوظ، إلى بيت العزة في سماء الدنيا، ثم أنزله الله على نبيه ﷺ في الليالي والأَيَّام، في ثلاث وعشرين سنة.

حدَّثنا ابن عبد الأعلى، قال: ثنا ابن ثور، عن مَعْمَرٍ، عن قَتَادَةَ: ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ قال: قال بمنازل النجوم. وقال آخرون: بل معنى ذلك بانتشار النجوم عند قيام الساعة.

حدَّثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قَتَادَةَ، في قوله: ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ﴾ قال الحسن: انكدارها وانتشارها يوم القيامة.

وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معنى ذلك فلا أقسم بمساقط النجوم ومغايها في السماء، وذلك أنَّ المواقِع جمع موقع، والموقع: المَفْعَل، من وقع يقع موقِعاً، فالأغلب من معانيه، والأظهر من تأويله، ما قلنا في ذلك، ولذلك قلنا: هو أولى معانيه به .
(٢٧: ٢٠٣)

﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ / ١٦ - ١٧.

يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ لا تحرك يا محمد بالقرآن لسانك، لتعجل به. واختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله قيل له: ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ فقال بعضهم: قيل له ذلك، لأنَّه كان إذا نزل عليه منه شيء عَجَلَ به، يريد حفظه، من حُبِّه إِيَّاهُ، فقيل له: لا تعجل به، فإنَّا سنحفظه عليك.

حدَّثنا أبو كَرِيب، قال: ثنا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عن عمرو بن دينار، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان إذا نزل عليه القرآن تعجَّلَ يريد حفظه، فقال الله تعالى ذكره: ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ وقال ابن عباس: هكذا، وحرَّك شفثيه.

حدَّثني عُبيد بن إِسماعيل الهَبَّارِيُّ ويونس قالَا: ثنا سُفْيَانُ، عن عمرو، عن سعيد بن جُبَيْر: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان إذا نزل عليه القرآن تعجَّلَ به، يريد حفظه؛ وقال يونس: يحرَّك شفثيه ليحفظه، فأَنزل الله: ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ

حدَّثني عُبيد بن إِسماعيل الهَبَّارِيُّ، قال: ثنا سُفْيَانُ، عن ابن أبي عائشة، سمع سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس مثله، وقال: ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ ﴾ قال: هكذا، وحرَّك سُفْيَانُ فاه.

حدثنا سُفيان بن وَكيع، قال: حدثنا جَرِير، عن موسى بن أبي عائشة، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس، في قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ قال: كان النَّبِيُّ ﷺ إذا نزل عليه جبريل بالوحي، كان يحرك به لسانه وشفتيه، فيشتد عليه، فكان يعرف ذلك فيه، فأنزل الله هذه الآية في (لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ): ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿.

حدثنا ابن حميد، قال: ثنا مهران، عن سُفيان، عن موسى بن أبي عائشة، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس، قال: كان النَّبِيُّ ﷺ إذا نزل عليه القرآن، حرك شفتيه، فيعرف بذلك، فحاكاه سعيد، فقال: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ قال: لتعجل بأخذه.

حدثنا محمد بن بشار، قال: ثنا عبد الرحمن، قال: ثنا سُفيان، عن موسى بن أبي عائشة، قال: سمعت سعيد بن جُبَيْر يقول: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾. قال: كان جبريل ﷺ ينزل بالقرآن، فيحرك به لسانه، يستعجل به، فقال: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾.

حدثنا ابن المثنى، قال: ثنا رِيعِي بن عُلَيْة، قال: ثنا داود بن أبي هند، عن الشَّعْبِيِّ في هذه الآية ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ قال: كان إذا نزل عليه الوحي عجل يتكلم به، من حُبِّهِ إِيَّاه، فنزل ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿.

حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد، في قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ قال: لا تكلم بالذي أوحينا إليك، حتى يقضى إليك وحيه، فإذا قضينا إليك وحيه، فتكلم به.

حدثت عن الحسين، قال: سمعت أبا معاذ يقول: ثنا عبيد، قال: سمعت الضَّحَّاك يقول في قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ قال: كان نبي الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي من القرآن حرك به لسانه؛ مخافة أن ينساه.

وقال آخرون: بل السبب الذي من أجله قيل له ذلك، أنه كان يكثر تلاوة القرآن؛ مخافة نسيانه، فقيل له: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا أن نجعله لك. وتقرئك، فلا تنس.

حدَّثني محمد بن سعد، قال: ثني أبي، قال: ثني عمي، قال: ثني أبي، عن أبيه، عن ابن عباس في قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ قال: كان لا يفتر من القرآن مخافة أن ينساه. فقال الله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ نَجْمعه لك، ﴿وَقُرْآنُهُ﴾: أَنْ نَقْرُوكَ فلا تنسى.

حدَّثني محمد بن عمرو، قال: ثنا أبو عاصم، قال: ثنا عيسى؛ وحدثني الحارث، قال: ثنا الحسن، قال: ثنا ورقاء جميعاً، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ قال: كان يستذكر القرآن، مخافة النسيان، فقال له: كفييناكه يا محمد.

حدَّثني يعقوب بن إبراهيم، قال: ثنا ابن عُلَيْيَّة، قال: ثنا أبو رجاء، عن الحسن، في قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ قال: كان رسول الله ﷺ يحرك به لسانه ليستذكره، فقال الله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾: إِنَّا سَنَحْفَظْهُ عَلَيْكَ.

حدَّثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة، قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ كان نبي الله ﷺ يحرك به لسانه، مخافة النسيان، فأنزل الله ما تسمع. حدَّثنا ابن عبد الأعلى، قال: ثنا ابن ثور، عن معمر، عن قتادة ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ قال: كان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن، فيكثر مخافة أن ينسى.

وأشبهه القولين بما دلَّ عليه ظاهر التنزيل، القول الذي ذكر عن سعيد بن جببر، عن ابن عباس، وذلك أَنَّ قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ ينبيء أنه إنما نهى عن تحريك اللسان به، مستعجلاً فيه قبل جمعه، ومعلوم أنَّ دراسته للتذكُّر إنما كانت تكون من النبي ﷺ من بعد جمع الله له ما يدرِّس من ذلك.

وقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ يقول تعالى ذكره: إِنَّ عَلَيْنَا جمع هذا القرآن في صدرك يا محمد، حتَّى نُنَبِّئَهُ فيه ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ يقول: وقرآنه حتَّى تقرأه بعد أن جمعناه في صدرك. وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل.

حدَّثنا ابن حميد، قال: ثنا مهران، عن سفيان، عن موسى بن أبي عائشة، عن سعيد بن جببر، عن ابن عباس ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ قال: في صدرك، ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ قال: تقرأه بعد. حدَّثني محمد بن سعد، قال: ثني أبي، قال: ثني عمي، قال: ثني أبي، عن أبيه، عن ابن

عبّاس: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ أن نجمعه لك، ﴿وَقُرْآنَهُ﴾: أن تُقرئك فلا تنسى.
 حَدَّثَنَا عَنْ الْحُسَيْن، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا مُعَاذٍ يَقُولُ: ثَنَا عُبَيْدٌ، قَالَ: سَمِعْتُ الضَّحَّاكَ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ يَقُولُ: إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ نَجْمِعَهُ لَكَ حَتَّى نَنْبِئَكَ فِي قَلْبِكَ وَكَانَ آخِرُونَ يَتَأَوَّلُونَ قَوْلَهُ: ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ وَتَأْلِيْفَهُ. وَكَانَ مَعْنَى الْكَلَامِ عِنْدَهُمْ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ فِي قَلْبِكَ حَتَّى تَحْفَظَهُ، وَتَأْلِيْفَهُ.
 حَدَّثَنَا بِشْرٌ، قَالَ: ثَنَا يَزِيدٌ، قَالَ: ثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، قَوْلَهُ: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ يَقُولُ: حَفَظَهُ وَتَأْلِيْفَهُ.

حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: ثَنَا ابْنُ ثَوْرٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَتَادَةَ ﴿جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ قَالَ: حَفَظَهُ وَتَأْلِيْفَهُ. وَكَانَ قَتَادَةُ وَجَّهٌ مَعْنَى الْقُرْآنِ إِلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ مِنْ قَوْلِ الْقَائِلِ: قَدْ قَرَأْتُ هَذِهِ النَّاقَةَ فِي بَطْنِهَا جَنِينًا، إِذَا ضَمَّتْ رَحِمَهَا عَلَى وَلَدٍ، كَمَا قَالَ عَمْرُو بْنُ كُلْثُومٍ.
 ذِرَاعِي عَيْطَلٍ أَدْمَاءَ بِكْرٍ هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا.
 يعني بقوله: «لم تقرأ» لم تضمّ رحمًا على ولدٍ. وأمّا ابن عبّاس والضّحّاك فإنّما وجّها ذلك إلى أنّه مصدر من قول القائل: قرأت أقرأ قرآنًا وقراءةً.
 وقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^٢ اختلف أهل التّأويل في تأويله، فقال بعضهم: تأويله: فإذا أنزلناه إليك فاستمع قرآنه.

حَدَّثَنَا ابْنُ حَمِيدٍ قَالَ: ثَنَا يَهْرَانُ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مَنْصُورٍ وَابْنِ أَبِي عَائِشَةَ، عَنْ سَعِيدٍ

١ - البيت من معلّقة عمرو بن كلثوم المشهورة (انظره في شرحي الزّورنيّ والتّبريزيّ على المعلّقات) وقال أبو عبّيدة في مجاز القرآن (الورقة: ١٨٢) (فإذا قرأناه): جمعناه، وهو من قول العرب: ما قرأت هذه المرأة نسلًا قط: قال عمرو بن كلثوم: «لم تقرأ جنينًا». ١ وقال الفراء في معاني القرآن: (٣٥٠) ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾: جمعه في قلب، ﴿وَقُرْآنَهُ﴾: قراءته. أي أن جبريل سعيده عليك. وقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ إذا قرأه عليك جبريل. والقراءة والقرآن: مصدران. كما تقول: راجع بين الرّجحان والرّجوح، والمعرفة والعرفان، والطّوفان والطّوفان (بتحريك الطّاء والواو). ١هـ وفي شرح الزّورنيّ: العيطل: الطّويلة المُنقّ من الثّوق. والأدماء: البيضاء منها، والأدمة: البياض في الإبل. والبكر: النّاقة التي حملت بطنًا واحدًا، ويروى بفتح الباء، وهو الفتى من الإبل، وكسر الباء أعلى الرّوايتين. والهجان الأبيض الخالص البياض. يستوي فيه الواحد والثّنية والجمع، وينعت به الإبل والرّجال وغيرهما. ولم تقرأ جنينًا، أي لم تضمّ في رحمها ولدًا. ١هـ

بن جُبَيْر، عن ابن عَبَّاس ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ﴾: فَإِذَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ قال: فاستمع قرآنَه.

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ وَكِيعٍ، قَالَ: ثنا جَرِيرٌ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَاشِشَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾: فَإِذَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَاسْتَمِعْ لَهُ.

وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ مَعْنَى ذَلِكَ: إِذَا تَلَّى عَلَيْكَ فَاتَّبِعْ مَا فِيهِ مِنَ الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ.

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ، قَالَ: ثَنِي أَبِي، قَالَ: ثَنِي عَمِّي، قَالَ: ثَنِي أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ يَقُولُ: إِذَا تَلَّى عَلَيْكَ فَاتَّبِعْ مَا فِيهِ.

حَدَّثَنَا بِشْرٌ، قَالَ: ثَنَا يَزِيدٌ، قَالَ: ثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ يَقُولُ: اتَّبِعْ حَلَالَهُ، وَاجْتَنِبْ حَرَامَهُ.

حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى، قَالَ: ثَنَا ابْنُ ثَوْرٍ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَتَادَةَ ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ يَقُولُ: فَاتَّبِعْ حَلَالَهُ، وَاجْتَنِبْ حَرَامَهُ.

حَدَّثْتُ عَنْ الْحُسَيْنِ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا مُعَاذٍ يَقُولُ: ثَنَا عُبَيْدٌ، قَالَ: سَمِعْتُ الضَّحَّاكَ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ يَقُولُ: اتَّبِعْ مَا فِيهِ. وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ مَعْنَاهُ فَإِذَا بَيَّنَّاهُ فاعمل به.

حَدَّثَنَا عَلِيُّ، قَالَ: ثَنَا أَبُو صَالِحٍ، قَالَ: ثَنِي مُعَاوِيَةَ، عَنْ عَلِيٍّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَوْلَهُ: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ يَقُولُ: اعْمَلْ بِهِ.

وَأُولَى هَذِهِ الْأَقْوَالُ بِالصَّوَابِ فِي ذَلِكَ: قَوْلُ مَنْ قَالَ: فَإِذَا تَلَّى عَلَيْكَ فاعمل به، مِنْ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَاتَّبِعْ مَا أَمَرْتُ بِهِ فِيهِ: لِأَنَّهُ قِيلَ لَهُ: إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ فِي صَدْرِكَ وَقُرْآنَهُ، وَدَلَّلْنَا عَلَى أَنَّهُ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ وَقَرَأْتَهُ، فَقَدْ بَيَّنَّ ذَلِكَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾^١ يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ: ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانِ مَا فِيهِ مِنْ حَلَالِهِ وَحَرَامِهِ، وَأَحْكَامِهِ لَكَ مَفْصَلَةٌ. وَاخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي مَعْنَى ذَلِكَ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: نَحْوُ الَّذِي قُلْنَا فِيهِ.

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ، قَالَ: ثَنِي أَبِي، قَالَ: ثَنِي عَمِّي، قَالَ: ثَنِي أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ

عبّاس ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ يقول: حلاله وحرامه، فذلك بيانه.

حدّثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾: بيان حلاله واجتناب حرامه، ومعصيته وطاعته.

وقال آخرون: بل معنى ذلك: ثم إنّ علينا تبيانه بلسانك.

حدّثنا ابن حمّيد، قال: ثنا مهران، عن سفيان، عن موسى بن أبي عائشة، عن سعيد بن جبّير، عن ابن عبّاس ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ قال: تبيانه بلسانك. (١٨٧: ١٩٠ - ١٩٠)

﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ الأعلى ٦ /

يقول تعالى ذكره: سنقرئك يا محمد هذا القرآن فلا تنساه، إلّا ما شاء الله.

ثم اختلف أهل التأويل في معنى قوله: ﴿ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ فقال بعضهم: هذا إخبار من الله نبيه عليه الصّلاة والسّلام أنّه يعلمه هذا القرآن، ويحفظه عليه، ونهى منه أن يعجل بقرائه، كما قال جلّ ثناؤه: ﴿ لَا تُعْرَظْ بِهِ لِسَانُكَ لِنَتَّعِلَّ بِهِ ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ. ﴿

حدّثني محمد بن عمرو، قال: ثنا أبو عاصم، قال: ثنا عيسى؛ وحدّثني الحارث، قال: ثنا الحسن، قال: ثنا ورقاء جميعاً، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قوله: ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾ قال: كان يتذكّر القرآن في نفسه مخافة أن ينسى، فقال قائلو هذه المقالة: معنى الإِسْتِنَاء في هذا الموضع على النسيان، ومعنى الكلام فلا تنسى، إلّا ما شاء الله أن تنساه، ولا تذكره، قالوا: ذلك هو ما نسخه الله من القرآن، فرفع حكمه وتلاوته.

حدّثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾: كان ﷺ لا ينسى شيئاً ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾.

وقال آخرون: معنى النسيان في هذا الموضع التّرك، وقالوا: معنى الكلام سنقرئك يا محمد فلا تترك العمل بشيء منه، إلّا ما شاء الله أن تترك العمل به، ممّا ننسخه.

وكان بعض أهل العربيّة يقول في ذلك: لم يشأ الله أن تنسى شيئاً، وهو كقوله:

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ﴾^١ ولا يشاء. قال: وأنت قائل في الكلام: لأعطينك كلَّ ما سألت إلا ما شئت، وإلا أن أشاء أن أمنعك، والثبَّة أن لا تمنعه، ولا تشاء شيئاً. قال: وعلى هذا مجاري الإيمان، يستثنى فيها، وثبَّة الحالف اللمام. والقول الَّذي هو أولى بالصواب عندي قول من قال: معنى ذلك فلا تنسى إلا أن نشاء نحن أن نُسيكه بنسخه ورفع. وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب، لأنَّ ذلك أظهر معانيه. (١٥٤: ٣٠)

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ / ١

يقول تعالى ذكره: إِنَّا أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ جَمْلَةً واحدةً إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وهي ليلة الحكم التي يقضي الله فيها قضاء السَّنة، وهو مصدر من قولهم: قَدَّرَ اللهُ عَلَيَّ هَذَا الْأَمْرَ، فهو يَقْدِرُ قَدْرًا. ونحن الَّذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ...

حدَّثنا ابن المثنَّى، قال: ثني عبد الأعلى، قال: ثنا داود، عن عِكْرِمَةَ، عن ابن عَبَّاسٍ، قال: نزل القرآن كُلَّهُ جَمْلَةً واحدةً في ليلة القدر في رمضان إلى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فكان الله إذا أراد أن يحدث في الأرض شيئاً أنزله منه حتَّى جمعه.

حدَّثنا ابن المثنَّى قال: ثنا عبد الوَهَّاب، قال: ثنا داود، عن عِكْرِمَةَ، عن ابن عَبَّاسٍ، قال: أنزل الله القرآن إلى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وكان الله إذا أراد أن يوحى منه شيئاً أوحاه، فهو قوله: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾.

قال: ثنا ابن أَبِي عَدِيٍّ، عن داود، عن عِكْرِمَةَ، عن ابن عَبَّاسٍ، فذكر نحوه، وزاد فيه، وكان بين أوله وآخره عشرون سنة.

قال: ثنا عمرو بن عاصِم الكِلَابِيُّ، قال: ثنا المعتمر بن سُلَيْمَانَ التَّيْمِيُّ، قال: ثنا عِمْرَانُ أَبُو الْعَوَّامِ، قال: ثنا داود بن أَبِي هِنْدٍ، عن الشَّعْبِيِّ، أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِ اللَّهِ: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ قال: نزل أوَّلُ القرآن في ليلة القدر ...

حدَّثني يعقوب، قال: ثنا ابن عُكَيْتَةَ، عن داود، عن الشَّعْبِيِّ، في قوله: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي

لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿ قال: بلغنا أنَّ القرآن نزل جملةً واحدةً إلى السماء الدنيا.

حدثنا ابن حميد، قال: ثنا مهران، عن سفيان، عن سلمة بن كهيل، عن مسلم، عن سعيد بن جبيرة: أنزل القرآن جملةً واحدةً، ثم أنزل ربنا في ليلة القدر ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾^١.

قال: ثنا جرير، عن منصور، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، في قوله: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ قال: أنزل القرآن جملةً واحدةً في ليلة القدر، إلى السماء الدنيا، فكان بموقع النجوم، فكان الله ينزله على رسوله، بعضه في إثر بعض، ثم قرأ ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴾^٢. (٣٠: ٢٥٨ - ٢٥٩)

١ - الدخان / ٤

٢ - الفرقان / ٣١.

الفصل الثالث

نص ثقة الإسلام الكليني (م: ٣٢٩هـ) في «الأصول من الكافي»

عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد؛ وسهل بن زياد، عن منصور بن العباس، عن محمد بن الحسن السري، عن عمّه علي بن السري، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «أول ما نزل على رسول الله ﷺ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ اقرأ باسم ربك ﴿وآخره﴾ إذا جاء نصر الله ﴿١».

علي بن إبراهيم، عن أبيه، ومحمد بن القاسم، عن محمد بن سليمان، عن داود، عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته، عن قول الله عز وجل: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ وإنما أنزل في عشرين سنة بين أوله وآخره؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام: «نزل القرآن جملة واحدة في شهر رمضان إلى البيت المعمور، ثم نزل في طول عشرين سنة»، ثم قال: قال النبي ﷺ: «نزلت صُحف إبراهيم في أول ليلة من شهر رمضان، وأنزلت التوراة لست مضين من شهر رمضان، وأنزل الإنجيل لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر رمضان، وأنزل الزبور لثمان عشر خلون من شهر رمضان، وأنزل القرآن في ثلاث وعشرين من شهر رمضان».

١ - لعل المراد أنه لم ينزل بعدها سورة كاملة فلا يتأفي نزول بعض الآيات بعدها كما هو مشهور (مرآت العقول ج/ ١٢):

علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن محمد بن الزرق قال: عرضت على أبي عبد الله عليه السلام كتاباً فيه القرآن مختم معشر بالذهب^١، وكتب في آخره سورة بالذهب، فأريته إياه فلم يعب فيه شيئاً إلا كتابة القرآن بالذهب، وقال: «لا يعجبني أن يكتب القرآن إلا بالسواد كما كتب أول مرة».

محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن بكير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «نزل القرآن بإيالك أعني واسمعي يا جارة»^٢.

وفي رواية أخرى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «معناه ما عاتب الله عز وجل به على نبيه صلى الله عليه وسلم. فهو يعني به ما قد مضى في القرآن مثل قوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ نَبَشِّرَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾^٣، عني بذلك غيره».

عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن الحكم، عن عبد الله ابن جندب، عن سفيان بن السمط قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن تنزيل القرآن قال: «اقرأوا كما علمتم». (٢: ٦٢٨ - ٦٣١)

و نصّه أيضاً في «الفروع من الكافي»

باب «فضل شهر رمضان»

علي بن إبراهيم عن أبيه، عن عبد الله بن المغيرة، عن عمرو الشامي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^٤ «فغرة الشهور شهر الله عز ذكره، وهو شهر رمضان، وقلب شهر رمضان ليلة

١ - قيل: المختم ما كان من علامة ختم الآيات فيه بالذهب، ويمكن أن يراد به النقش الذي يكون في وسط الجلد أو في الافتتاح والاختتام، أو في الحواشي للزينة.

٢ - هذا مثل يضرب لمن يتكلم بكلام يريد به غير المخاطب.

٣ - الإسراء / ٧٤.

٤ - التوبة / ٣٦.

القدر، ونزل القرآن في أوّل ليلة من شهر رمضان، فاستقبل الشهر بالقرآن». (٤: ٦٥ - ٦٦)

باب في «ليلة القدر»

عَدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عليّ بن الحَكَم، عن سيف بن عُمَيْرَة، عن حَسَّان بن وَهْران، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألتُه عن ليلة القدر، فقال: «التمسها [في ليلة إحدى وعشرين أو ليلة ثلاث وعشرين]».

أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة بن أيوب، عن العلاء بن رَزِين، عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليه السلام قال: سألتُه عن علامة ليلة القدر فقال: «علامتها أن تطيب ريحها، وإن كانت في برد دفئت^١، وإن كانت في حرّ بردت فطابت». قال: وسئل عن ليلة القدر، فقال: «تنزل فيها الملائكة والكتب إلى السماء الدنيا فيكتبون ما يكون في أمر السنة وما يصيب العباد، وأمره عنده موقوف له وفيه المشيئة، فيقدّم منه ما يشاء ويؤخّر منه ما يشاء، ويمحو ويثبت وعنده أم الكتاب».

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن عليّ بن أبي حفْزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «نزلت التّوارة في ستّ مضت من شهر رمضان، ونزل الإنجيل في اثني عشرة ليلة مضت من شهر رمضان، ونزل الزّبور في ليلة ثمانى عشرة مضت من شهر رمضان ونزل القرآن في ليلة القدر».

عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أَدِينَة، عن الفضيل، وزُرارة، ومحمد بن مسلم، عن حُمران، أنّه سأل أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٢ قال: «نعم ليلة القدر، وهي في كلّ سنة في شهر رمضان في العشر الأواخر، فلم ينزل القرآن إلّا في ليلة القدر؛ قال الله عزّ وجلّ: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ

حَكِيمٍ﴾^٣. (٤: ١٥٦ - ١٥٧)

١ - بالدالّ المهملة مهموزة اللام من باب فرج أي سخنت.

٢ - الدّخان / ٣.

٣ - الدّخان / ٤.

الفصل الرابع

نصّ الشَّيْخ الصَّدُوق (م: ٣٨١هـ) والشَّيْخ المفيد (م: ٤١٣هـ)

نزول القرآن في ليلة القدر

قال الشَّيْخ الصَّدُوق: إنّ القرآن نزل في شهر رمضان ، في ليلة القدر جملةً واحدةً إلى البيت المعمور ، ثمّ نزل من البيت المعمور في مدّة عشرين سنة ، وإنّ الله عزّ وجلّ أعطى نبيّه ﷺ العلم جملةً ، ثمّ قال: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾^١. وقال: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^٢ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^٣ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ^٤ (الاعتقادات ضمن كتاب «شرح الباب الحادي عشر»: ٩٢) قال الشَّيْخ المفيد: الذي ذهب إليه أبو جعفر في هذا الباب أصله حديث واحد ، لا يوجب علمًا وعملاً. ونزول القرآن على الأسباب الحادثة حالًا فحالًا يدلّ على خلاف ماتضمّنه الحديث ، وذلك أنّه قد تضمّن حكم ما حدث وذكر ما جرى على وجهه ، وذلك لا يكون على الحقيقة إلّا لحدوثه عند السبب ، ألا ترى قوله تعالى: ﴿وَقُولِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾^٥ ، وقوله ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ

١- طه/ ١١٤.

٢- القيامة/ ١٦ - ١٩.

٣- النساء: ١٥٥.

عِلْمٍ^١، وهذا خبر عن ماضٍ، ولا يجوز أن يتقدّم مخبره، فيكون حينئذٍ خبراً عن ماضٍ وهو لم يقع، بل هو في المستقبل، وأمثال ذلك في القرآن كثيرة.

وقد جاء بذكر الظّهار وسببه، وأنها لما جادلت النبي ﷺ في محكم الظّهار أنزل الله تعالى: (قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا)^٢ وهذه قصة كانت بالمدينة، فكيف ينزل الله تعالى الوحي بها بمكة قبل الهجرة، فيخبر بها أنها قد كانت ولم تكن؟ ولو تتبعنا قصص القرآن لجاء ممّا ذكرناه كثيراً لا يتسع به المقال، وفيما ذكرناه منه كفاية لذوي الأبواب، وما أشبهه ما جاء به الحديث بمذهب المشبهة الذين زعموا أن الله سبحانه وتعالى لم يزل متكلمًا بالقرآن، ومخبراً عما يكون بلفظ «كان» وقد ردّ عليهم أهل التوحيد بنحو ما ذكرناه.

وقد يجوز في الخبر الوارد بنزول القرآن جملةً في ليلة القدر أنه نزل جملةً منه في ليلة القدر، ثم تلاه ما نزل منه إلى وفاة النبي ﷺ، فأما أن يكون نزل بأسره وجميعه في ليلة القدر فهو بعيد ممّا يقتضيه ظاهر القرآن، والمتواتر من الأخبار وإجماع العلماء على اختلافهم في الآراء.

فأما قوله تعالى: (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ)^٣، وفيه وجهان غير ما ذكره أبو جعفر وعول فيه على حديث شاذّ؛

أحدهما: أن الله تعالى نهاه عن التسرع إلى تأويل القرآن قبل الوحي إليه به، وإن كان في الإمكان من جهة اللغة ما قاله على مذهب أهل اللسان. والوجه الآخر: أن جبرائيل كان يوحى إليه بالقرآن، فيتلوّه معه حرفاً بحرف، فأمره الله تعالى أن لا يفعل ذلك، ويصغي إلى ما يأتيه به جبرائيل، أو ينزله الله تعالى عليه بغير واسطة حتّى يحصل الفراغ منه، فإذا أتمّ الوحي به تلاه ونطق به وقراه.

فأما ما ذكره المعول على الحديث من التأويل فبعيد؛ لأنّه لا وجه لنهي الله تعالى له

١ - الزّخرف / ٢٠.

٢ - المجادلة / ١.

٣ - طه / ١١٤.

عن العجلة بالقرآن الذي هو في السماء الرابعة، حتّى يقضى إليه وحيه؛ لأنّه لم يكن محيطاً علماً بما في السماء الرابعة قبل الوحي به إليه، فلا معنى لنهيه عمّا ليس في إمكانه، اللهم إلا أن يقول قائل ذلك: إنّ كان محيطاً علماً بالقرآن المودّع في السماء الرابعة، فينتقض كلامه ومذهبه إنّ كان في السماء الرابعة؛ لأنّ ما في صدر رسول الله ﷺ وحفظه في الأرض، فلا معنى لاختصاصه بالسماء، ولو كان ما في حفظ رسول الله يوصف بأنّه في السماء الرابعة (خاصّة) لكان ما في حفظ وغيره موصوفاً بذلك، ولا وجه يكون حينئذٍ لإضافته إلى السماء الرابعة، ولا إلى السماء الأولى، فضلاً عن السماء الرابعة. ومن تأمل ما ذكرناه علم أنّ تأويل الآية على ما ذكره المتعلّق بالحديث بعيد عن الصواب.^١

(تصحيح الاعتقاد: ١٠٢)

١ - وقد أجاب العلامة المجلسي عمّا أورده الشيخ المفيد على الشيخ الصدوق رحمهما الله تعالى كما يأتي في الفصل الخامس والثلاثون.

الفصل الخامس

نص الشَّريف المرتضى (م: ٥٤٣٦) في «الأُمالي»

تَأْوِيلُ آيَةٍ

إن سأل سائل عن قوله تعالى: ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾^١.

فقال: كيف أخبر تعالى بأنَّه أنزل فيه القرآن، وقد أنزله في غيره من الشُّهور على ما جاءت به الرواية؟ والظاهر يقتضي أنَّه أنزل الجميع فيه، وما المعنى في قوله: ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾؟ وهل أراد الإقامة والحضور اللَّذَيْنِ هما ضدًّا الغيبة، أو أراد المشاهدة والإدراك؟

الجواب، قلنا: أمَّا قوله تعالى: ﴿ أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ فقد قال قوم: المراد به أنَّه تعالى أنزل القرآن جملةً واحدةً إلى سماء الدُّنيا في شهر رمضان، ثمَّ فَرَّقَ إنزاله على نبيِّه ﷺ بحسب ما تدعو الحاجة إليه.

وقال آخرون: المراد بقوله: ﴿ أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ أنَّه أنزل - في فرضه وإيجاب صومه على الخلق - القرآن؛ فيكون ﴿ فِيهِ ﴾ بمعنى في فرضه، كما يقول القائل: أنزل الله في الزَّكاة كذا وكذا، يريد في فرضها، وأنزل الله في الخمر كذا وكذا، يريد في تحريمها.

وهذا الجواب إنّما هرب متكلّفه من شيء، وظنّ أنّه قد اعتصم بجوابه عنه، وهو بعد ثابت على ما كان عليه؛ لأنّ قوله: ﴿الْقُرْآنُ﴾ إذا كان يقتضي ظاهره إنزال جميع القرآن فيجب على هذا الجواب أن يكون قد أنزل في فرض الصيام جميع القرآن، ونحن نعلم أنّ قليلاً من القرآن يتضمّن إيجاب صوم شهر رمضان، وأنّ أكثره خالٍ من ذلك.

فإن قيل: المراد بذلك أنّه أنزل في فرضه شيئاً من القرآن، وبعضاً منه.

قيل: فالأمر اقتصر على هذا، وحمل الكلام على أنّه تعالى أنزل شيئاً من القرآن في شهر رمضان ولم يحتجّ إلى أن يجعل لفظة ﴿فِيهِ﴾ بمعنى في فرضه وإيجاب صومه.

والجواب الصحيح، أنّ قوله تعالى: ﴿الْقُرْآنُ﴾ في هذا الموضع لا يفيد العموم والاستغراق، وإنّما يفيد الجنس من غير معنى الاستغراق، فكأنّه قال: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ﴾ هذا الجنس من الكلام، فأيّ شيء نزل منه في الشهر فقد طابق الظاهر.

وليس لأحد أن يقول: إنّ الألف واللام هاهنا لا يكونان إلّا للعموم والاستغراق؛ لأنّا لو سلّمنا أنّ الألف واللام صيغة العموم والصورة المقتضية لاستغراق الجنس لم يجب أن يكون هاهنا بهذه الصفة؛ لأنّ هذه اللفظة قد تستعمل في مواضع كثيرة من الكلام ولا يراد بها أكثر من الإشارة إلى الجنس والطبقة من غير استغراق وعموم، حتّى يكون حمل كلام المتكلّم بها على خصوص أو عموم، كالتناقض لغرضه والمنافي لمراده، ألا ترى أنّ القائل إذا قال: فلان يأكل اللحم، ويشرب الخمر، وضرب الأمير اليوم اللصوص، وخاطب الجند، لم يفهم من كلامه إلّا محض الجنس والطبقة من غير معنى خصوص ولا عموم، حتّى لو قيل له: فلان يأكل جميع اللحم، ويشرب جميع الخمر أو بعضها، لكان جوابه: إنني لم أرد عموماً ولا خصوصاً، إنّما أريد أنّه يأكل هذا الجنس من الطعام، ويشرب هذا الجنس من الشراب، فمن فهم من كلامي العموم أو الخصوص فهو بعيد من فهم مرادي.

وأرى كثيراً من الناس يغلطون في هذا الموضع، فيظنون أنّ الإشارة إلى الجنس من غير إرادة العموم والاستغراق ليست مفهومة، حتّى يحملوا قول من قال: أردت الجنس في كل موضع على العموم، وهذا بعيد ممّن يظنّه؛ لأنّه كما أنّ العموم والخصوص مفهومان في بعض المواضع بهذه الألفاظ فكذلك الإشارة إلى الجنس والطبقة من غير إرادة عموم ولا

خصوص مفهومه مميزة، وقد ذكرنا أمثلة ذلك. (٢: ٢٥٢ - ٢٥٣).

تأويل آية

إن سأل سائل عن قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾^١.

فقال: ما معنى هذه الآية؟ فإنَّ ظاهرها لا يدلّ على تأويلها.

الجواب، قلنا: قد ذكر المفسرون في هذه الآية وجهين نحن نذكرهما، ونوضّح عنهما، ثم نتلوهما بما خطّر لنا فيهما زائداً على المسطور.

وأحد ما قيل في هذه الآية: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان إذا نزل عليه القرآن وسمِعَهُ من جبرئيل قرأ عليه السّلام معه ما يوحى به إليه من القرآن أولاً وأولاً قبل استتمامه والانتهاء إلى المنزل منه في الحال، وقطع الكلام عليها، وإنما كان يفعل النَّبِيُّ ﷺ ذلك حرصاً على حفظه وضبطه، وخوفاً من نسيان بعضه، فأنزل الله تعالى هذه الآية؛ ليثبت النَّبِيُّ ﷺ في تلاوة ما يسمعه من القرآن، حتّى ينتهي إلى غايته لتعلّق بعض الكلام ببعض.

قالوا: ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^٢ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^٣ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ^٤ فضمن الله تعالى أنّه يجمع له ﷺ حفظ القرآن، ثم يثبتّه في صدره؛ ليؤدّيّه إلى أمته. وأسقط عنه كلفة الاستعجال بترداد تلاوته، والمساوقة إلى تلاوة كلّ ما يسمعه منه؛ تخفيفاً عنه وترفيهاً له. وأكّدوا ذلك بقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ أي إذا انتهينا إلى غاية ما تريد إنزاله في تلك الحال، فحينئذ اتّبع قراءة ذلك وتلاوته، فلم يبق منه ما ينتظر في الحال نزوله.

والوجه الآخر أنّهم قالوا: إنّما نهى النَّبِيُّ ﷺ عن تلاوة القرآن على أمته وأداء ما يسمعه منه إليهم، قبل أن يوحى إليه ﷺ ببيانه، والإيضاح عن معناه وتأويله؛ لأنّ تلاوته على من لا يفهم معناه، ولا يعرف مغزاه لا تحسن.

قالوا: ومعنى قوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ المراد به قبل أن يقضى إليك وحى بيانه، وتفسير معناه: لأن لفظة «القضاء» وإن كانت على وجود معروف في اللغة، فهي هاهنا بمعنى الفراغ والانتهاء إلى الغاية، كما قال تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ سِنِيعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾^١. وكما قال الشاعر:

وَلَمَّا قَضَيْنَا مِنْ مَنَى كُلَّ حَاجَةٍ
وَمَسَحَ بِالْأَرْكَانِ مَنْ هُوَ مَاسِحٌ

أي فرغنا من حاجتنا، وانتهينا إلى غاية الوطر منها.

فأمّا الجواب الثالث، الزائد على ما ذكر: فهو أنه غير ممتنع أن يريد، لا تعجل بأن تستدعي من القرآن ما لم يوح إليك به، فإن الله تعالى إذا علم مصلحة في إنزال القرآن عليك أمر بإنزاله، ولم يدخره عنك؛ لأنه لا يدخر عن عباده الإطلاع لهم على مصالحهم. فإن قيل على هذا الوجه: إنه يخالف الظاهر؛ لأنه تعالى قال: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ ولم يقل بطلبه واستدعائه، والظاهر يقتضي أن الاستعجال بنفس القرآن لا بغيره.

قلنا: الأمر على ما ظنّه السائل. وعلى الوجه الثلاثة في تأويل الآية لا بد من تقدير مالميس في الظاهر؛ لأن على الوجهين الأولين المذكورين لا بد من أن يقدر: لا تعجل بتلاوة القرآن، إما على سبيل الدرس والتحفّظ على ما ذكر في الوجه الأول، وأن يتلوّه على أمته قبل إنزال البيان. وأي فرق في مخالفة الظاهر، بين أن يقدر: ولا تعجل بتلاوة القرآن، أو يقدر: لا تعجل بطلب القرآن واستدعاء نزوله؟.

فإن قيل: هذا يدل على وقوع معصية من النبي ﷺ في استدعائه مالم يكن له أن يستدعيه من القرآن؛ لأن النهي لا يكون إلا عن قبيح.

قلنا: النهي لا يكون إلا عن قبيح لامحالة؛ لكن النهي لا يدل على وقوع الفعل المنهي عنه؛ لأنه قد يُنهى عن الفعل من لم يواقعه قط ولا يواقعه، ألا ترى أن النبي ﷺ نهى عن الشرك وسائر القبائح، كما نهينا، ولم يدل ذلك على وقوع شيء مما نهى عنه منه!

وهذا أيضاً يمكن أن يكون جواباً لمن اعتمد على الوجهين الأولين إذا قيل له: أفوقع منه ﷺ تلاوة القرآن على أمته قبل نزول بيانه، أو عجل بتكريره على سبيل الدرس كما

نُهي عنه؟.

ويمكن من اعتماد على الوجه الأول في تأويل الآية أن يقول في قوله تعالى: ﴿لَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ وإن كان ظاهره النهي ليس بنهي على الحقيقة؛ وقد يرد ما هو بلفظ النهي وهو غير نهي على التحقيق، كما يرد ما هو بصفة الأمر وليس بأمر، وإنما ذلك تخفيف عنه ﷺ وترفيه، ورفع كلفة المشقة، فقليل له ﷺ: لا تتكلف المسابقة إلى تكرير ما يُنزل عليك خوفاً من أن تنساه؛ فإن الله تعالى يكفيك هذه المؤنة، ويعينك عن حفظه وضبطه، كما قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، أي جمعه في حفظك وتأمورك^١.

وبعد؛ فإن الأولى التوقف عن معرفة غاية الكلام التي ينتهي إليها، ويُستقطع عليها. والتلاوة لما يرد منه الأول فالأول؛ تلاوة لما لا يُعرف معناه؛ لتعلق الكلام ببعضه ببعض؛ فتدب ﷺ إلى الأولى من التوقف على غايته.

وأما الوجه الثاني: الذي اعتُمد فيه على أن النهي إنما هو عن تلاوته على الأمة قبل نزول بيانه، فإن كان المعتمد على ذلك يقول: ليس يمتنع أن تكون المصلحة في التوقف عن الأداء قبيل البيان، ففيه ﷺ عن ذلك؛ لأن المصلحة في خلافه، فهذا جائز لا مطعن فيه. وإن كان القصد إلى أن الخطاب لا يحسن إلا مع البيان - على مذهب من يرى أن البيان لا يتأخر عن الخطاب - فذلك فاسد؛ لأن الصحيح أن البيان يجوز أن يتأخر عن وقت الخطاب، وإنما لا يجوز تأخيره عن وقت الحاجة.

وقد بينّا الكلام في هذه المسألة، والأدلة على صحة ما ذهبنا إليه منها في مواضع من كتبنا، وتكلمنا على فساد قول من أوجب اقتران البيان بالخطاب.

على أن من اعتمد على هذه الطريقة في هذا الموضوع فقد غلط؛ لأن الآية تدل على أن الله تعالى قد خاطب نبيه ﷺ بما يحتاج إلى بيان من غير انضمام البيان إليه. وإذا جاز ذلك في خطابه تعالى لنبيه ﷺ جاز مثله في خطاب النبي ﷺ لأُمته؛ لأن من أبطل تأخير البيان عن زمان الخطاب يوجب ذلك في كل خطاب.

وليس يمكن أن يدعى أنه تعالى قد بين له؛ لأن تأويلهم يمنع من ذلك، لأنه قيل له على هذا الوجه: لا تتعجل بتلاوة القرآن على أمتك قبل أن يقضى إليك وحيه، يعني قبل أن ينزل إليك بيانه، فالبيان متأخر عنه على ذلك الوجه، وذلك قبيح على مذهب من منع من تأخير البيان من وقت الخطاب.

والتأويل الذي ذكرناه زائداً على الوجهين المذكورين يمكن أن تفسر به الآية الأخرى التي هي قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾، بطلب ما لم ينزل عليك من القرآن، فإن علينا إنزال ما تقتضي المصلحة إنزاله عليك وجمعه لك، وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ، يدل ظاهره على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب؛ لأنه تعالى أمره. إذا قرأ عليه الملك وأوحى به إليه أن يقرأه، ثم صرح بأن البيان يأتي بعده؛ فإن * ثُمَّ * لا يكون إلا للتراخي، وما هو مقتصر بالشئ لا تستعمل فيه لفظة * ثُمَّ * ألا ترى أنه لا يقال: أتاني زيد ثم عمرو، وإنما حضرا في وقت واحد! (٢: ٣٥٨ - ٣٦١)

ونصّه أيضاً في «رسائله»

كيفية نزول القرآن

ما القول عنده فيما ذهب إليه أبو جعفر ابن بابويه عليه السلام، من أن القرآن نزل جملة واحدة على النبي ﷺ إلى أن يعلم به جملة واحدة، وانصرف على قوله سبحانه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^١ الآية، إلى أن العلم به جملة واحدة، انتفى على الذين حكى الله سبحانه عنهم هذا لا عنه ﷺ بقول الله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢.

وذلك على مقتضى ثبوت هذه الصفة للعموم المستغرق يدل على ما ذهب إليه، إذ

ظاهره أقوى من الظاهر المتقدم. ولو تكافأ في الظاهر، لوجب تجويز ما ذهب إليه، إلا أن يصرف عنه دليل قاطع يحكم على الآيتين جميعاً، وليس للعقل في ذلك مجال، فلا بد من سمع لا يدخله الاحتمال.

ويلزم تجويز ما ذهب إليه أيضاً على مقتضى ثبوت هذه الصورة مشتركة بين العموم والخصوص على سواء.

وقد جاءت روايات إن لم يوجب القطع بهذا الجائز أوجبت ترجيحه ونحوها، يقتضي أن الله سبحانه أنزل القرآن على نبيه ﷺ جملة واحدة، ثم كان جبرئيل عليه السلام يأتيه عن الله سبحانه، بأن يظهر في كل زمان ما يقتضيه الخواث والعبادات المشروعة فيه، وأشهد على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾^١.

فإن يكن القطع بذلك صحيحاً على ما ذهب إليه أبو جعفر عليه السلام أنعم بذكره وتصرفه، وإن يكن عنده باطلاً تطول بالإبانة عن بطلانه وكذب روايته، وإن كان الترجيح له، أولى ذكره، وإن كان الصحيح عنده، تكافؤ الجائزين نظره إنشاء الله تعالى.

الجواب:

أما إنزال القرآن على النبي ﷺ في وقت واحد أو في أوقات مختلفة، فلا طريق إلى العلم به إلا السمع؛ لأن البيانات العقلية لا تدل عليه ولا تقتضيه. وإذا كان الغرض بإنزال القرآن أن يكون علماً للنبي ﷺ ومعجزاً لنبوته وحجة في صدقه، فلا حجة في هذا الغرض بين أن ينزل مجتمعاً أو متفرقاً.

وما تضمنه من الأحكام الشرعية فقد يجوز أن يكون مترتبة في أزمان مختلفة، فيكون الاطلاع عليها والإشعار بها مترتبين في الأوقات بترتيب العبادات.

وكما أن ذلك جائز، فجائز أيضاً أن ينزل الله تعالى جملة واحدة على النبي ﷺ، وإن كانت العبادات التي فيه تترتب وتختص بأوقات مستقبلية وحاضرة.

والذي ذهب إليه أبو جعفر ابن بابويه رحمه الله من القطع على أنه أنزل جملة واحدة،

ولن كان ﷺ متعبداً بإظهاره وأدائه متفرقاً في الأوقات. إن كان معتمداً في ذلك على الأخبار المروية التي رواها فتلك أخبار آحاد لا توجب علماً ولا تقتضي قطعاً، وبإزائها أخبار كثيرة أشهر منها وأكثر، تقتضي أنه أنزل متفرقاً، وأن بعضه نزل بمكة وبعضه بالمدينة، ولهذا نسب بعض القرآن إلى أنه مكِّي وبعضه مدني.

وأنه ﷺ كان يتوقف عند حدوث حوادث، كالظهار وغيره، على نزول ما ينزل إليه من القرآن، ويقول ﷺ: «ما أنزل إلي في هذا شيء».

ولو كان القرآن أنزل جملة واحدة لما جرى ذلك، ولكان حكم الظهار وغيره ممّا يتوقف فيه معلوماً له، ومثل هذه الأمور الظاهرة المنتشرة لا يرجع عنها بأخبار الآحاد خاصة.

فأما القرآن نفسه فدالّ على ذلك، وهو قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^١ ولو كان أنزل جملة واحدة لقل في جوابهم: قد أنزل على ما اقترحتم، ولا يكون الجواب كذلك ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^٢. وفسر المفسرون كلهم ذلك بأن قالوا: المعنى إنا أنزلناه كذلك، أي متفرقاً يتمهل على أسماعه، ويتدرّج إلى تلقّيه.

والترتيل أيضاً إنما هو ورود الشيء في أثر الشيء، وصرف ذلك إلى العلم به غير صحيح، لأن الظاهر خلافه.

ولم يقل القوم: لولا أعلمنا بنزوله جملة واحدة، بل قالوا: لولا أنزل إليك جملة واحدة، وجوابهم إذا كان أنزل كذلك أن يقال: قد كان الذي طلبتموه، ولا يحتج لإنزاله متفرقاً بما ورد بنزوله في تمام الآية.

فأما قوله تعالى: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٣ فإنما يدلّ على أن جنس القرآن نزل في هذا الشهر، ولا يدلّ على نزول الجميع فيه.

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - نفس الآية.

٣ - البقرة / ١٨٥.

ألا ترى أنّ القائل يقول: كنت أقرأ اليوم القرآن، وسمعت فلاناً يقرأ القرآن، فلا يريد جميع القرآن على العموم، وإنّما يريد الجنس.

ونظائره في اللّغة لا تحصي، ألا ترى أنّ العرب تقول: هذه أيّام أكل فيها اللحم، وهذه أيّام أكل فيها الثريد. وهو لا يعني جميع اللحم وأكل الثريد على العموم، بل يريد الجنس والنوع. وقد استقصيت هذه النكتة في مواضع كثيرة من كلامي.

فأمّا قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾^١، فلا ندري من أيّ وجه دلّ على أنّه أنزل جملة واحدة، وقد كان أنّه رحمه الله يبيّن وجه دلالته على ذلك. وهذه الآية بأن تدلّ على أنّه ما أنزل جملة واحدة أولى، لأنّه تعالى قال: ﴿قَبْلَ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ وهذا يقتضي أنّ في القرآن منتظراً ما قضى الوحي به وقوع منه، فإنّ نزول ذلك على أنّ المراد به قبل أن يوحى إليك بأدائه، فهو خلاف الظاهر.

وقد كنّا سألنا إملاء تأويل هذه الآية قديماً، فأملينا فيها مسألة مستوفاة، وذكرنا عن أهل التفسير فيها وجهين، وضممنا إليهما وجهاً ثالثاً تفردنا به.

وأحد الوجهين المذكورين فيها: أنّه كان ﷺ إذا نزل عليه الملك بشيء من القرآن قرأه مع الملك المؤدّي له إليه قبل أن يستتمّ الأداء؛ حرصاً منه ﷺ على حفظه وضبطه، فأمر ﷺ بالتنبّه حتّى ينتهي غاية الأداء؛ لتعلّق الكلام بعضه ببعض.

والوجه الثاني: أنّه ﷺ نهى أن يبلغ شيئاً من القرآن قبل أن يوحى إليه بمعناه وتأويله وتفسيره.

والوجه الذي إنفردنا به: أنّه ﷺ نهى عن أن يستدعي من القرآن ما لم يوحّ إليه به؛ لأنّ ما فيه مصلحة منه لا بدّ من إنزاله وإن لم يستدع، لأنّه تعالى لا يدخّر المصالح عنهم ومالا مصلحة فيه لا ينزله على كلّ حال، فلا معنى للاستدعاء ولا تعلّق للآية بالموضع الذي وقع فيه. (١: ٤٠١ - ٤٠٥)

الفصل السادس

نصّ البيهقي (م: ٤٥٨ هـ) في «الأسماء والصفات».

﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ الرّوم / ٤ -

إنّ الله تعالى نفى عن كلامه الحدث بقوله: ﴿وَأَنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ﴾^١ فأخبر أنّه كان موجوداً مكتوباً قبل الحاجة إليه في أُمِّ الْكِتَابِ وقوله عزّ وجلّ ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾^٢ فأخبر أنّ القرآن كان في اللّوح المحفوظ، يريد مكتوباً فيه، وذلك قبل الحاجة إليه، وفيه مافيه من الأمر والتّهي والوعد والوعيد، والخبر والاستخبار، وإذا ثبت أنّه كان موجوداً قبل الحاجة إليه ثبت أنّه لم يزل كان. وقوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾^٣ يريد به ذكر القرآن لهم وتلاوته عليهم، وعلمهم به، فكلّ ذلك محدث، والمذكور المتلوّ المعلوم^٤ غير محدث، كما أنّ ذكر العبد لله عزّ وجلّ محدث والمذكور غير محدث وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾

١ - الزّخرف / ٤ .

٢ - البروج / ٢٢ .

٣ - الأنبياء / ٣ .

٤ - بمعنى أنّ مقام بالله سبحانه غير محدث وإطلاق المذكور والمتلوّ والمقروء والمكتوب ونحو ذلك عليه، من إطلاق وصف الدّالّ على المدلول، وإلّا فلا شكّ أنّ ما يصدر من فم العبد من الحروف والأصوات حادث قطعاً وكذلك الكتابة ونحوها؛ ولنا عودة إلى هذا البحث.

يريد به - والله أعلم - إنا أسمعناه الملك وأفهمناه إيّاه، وأنزلناه بما سمع، فيكون الملك منتقلًا به من علو إلى سفلي. وقوله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^١ يريد به حفظ رسومه وتلاوته. وقوله: ﴿وَآنَزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾^٢ والحديد جسم لا يستحيل عليه الإنزال بمعنى الخلق فقير معقول، وأمّا النسخ والإنساء والنسيان والإذهاب والترك والتبويض فكلّ ذلك راجع إلى التلاوة أو الحكم المأمور به، وبالله التوفيق.

أخبرنا أبو زكريّا بن أبي إسحاق المزكي، أنا أبو الحسن الطرائفي، ثنا عثمان بن سعيد، ثنا عبدالله بن صالح، عن معاوية بن صالح، عن عليّ بن أبي طلحة، عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾^٣ يقول: ما نبذل من آية أو نتركها، أي لا نبذلها ﴿نَاتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾ يقول: خير لكم في المنفعة وأرفق بكم.

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ، أنا عبد الرحمن بن الحسين القاضي، ثنا إبراهيم بن الحسين، ثنا آدم بن أبي إياس ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن عبيد بن عُمير الليثي في قوله: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ يقول: أو نتركها، نرفعها من عندهم فنأتي بمثلها أو بخير منها. وعن ابن أبي نجيح، عن أصحاب ابن مسعود رضي الله عنه في قوله: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾، أي نثبت خطها ونبدل حكمها، أو ننسها، أي نرجئها عندنا. ﴿نَاتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ قلت: وفي هذا بيان لما قلنا، والمخايرة لا تقع في عين الكلام، وإنما هي في الرفق والمنفعة، كما أشار إليه ابن عباس رضي الله عنه وكذلك المفاضلة إنما تقع في القراءة على ما جاء من وعد الثواب والأجر في قراءة السورة والآيات والله أعلم.

أخبرنا أبو الحسن عليّ بن محمد بن عليّ الأسفرايني بن السَّقّا، أنا أبو يحيى عثمان بن محمد بن مسعود، أخبرني إسحاق بن إبراهيم الجَلّاب، ثنا محمد بن هاني، ثنا الحسين بن ميمون، ثنا الهذيل، عن مقاتل، قال: تفسير ﴿جَعَلُوا﴾ على وجهين: فوجه منهما: جعلوا لله، يعني وصفوا الله، فذلك قوله عزّ وجلّ في سورة الأنعام:

١ - الحجر / ٩.

٢ - الحديد / ٢٥.

٣ - البقرة / ١٠٦.

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾^١، يعني وصفوا الله شركاء وكقوله في الزخرف: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾^٢، يعني وصفوا له. وكقوله في سورة النحل: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ﴾^٣، يعني ويصفون لله البنات. وكقوله في الزخرف: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانًا﴾^٤، يعني وصفوا الملائكة إناناً، فزعموا أنهم بنات الرحمان تبارك وتعالى.

والوجه الثاني: وجعلوا، يعني قد فعلوا بالفعل، فذلك قوله عز وجل في الأنعام: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾^٥، يعني قد فعلوا ذلك. وقوله في سورة يونس: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾، يعني الحرث والأنعام ﴿فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾^٦. وقوله: ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾^٧، يعني خلق. قلت: وأما قوله عز وجل: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَا تَدْكُرُونَ﴾^٨، وقوله: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾^٩، فقد قال في آية أخرى: ﴿فَاجْزِهِ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾^{١٠}، فأثبت أن القرآن كلامه، ولا يجوز أن يكون كلامه وكلام جبريل عليه السلام. فثبت أن معنى قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ أي تلقاه عن رسول كريم أو قول سمعه من رسول كريم، أو نزل به عليه رسول كريم.

أخبرنا أبو عمرو ومحمد بن عبدالله الأديب، أنا أبو بكر الإسماعيلي، ثنا القاسم - يعني ابن زكريا - ثنا أبو كريب ويعقوب والمخزومي، قالوا: ثنا أبو معاوية، ثنا الأعمش، عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز، عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ

١ - الأنعام / ١٠٠.

٢ - الزخرف / ١٥.

٣ - النحل / ٥٧.

٤ - الزخرف / ١٩.

٥ - الأنعام / ١٣٦.

٦ - يونس / ٥٩.

٧ - الزمر / ٢.

٨ - الحاقة / ٤٠ - ٤٢.

٩ - التکویر / ٢٠.

١٠ - التوبة / ٦.

قال: «أقبلوا، البشرى يا بني تميم، قالوا: قد بشرتنا، فأعطنا. فقال: أقبلوا، البشرى يا أهل اليمن. قالوا: قد بشرتنا، فأخبرنا عن أول هذا الأمر كيف كان؟ فقال رسول الله ﷺ: كان الله قبل كل شيء، وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء». وأتاني آتٍ، فقال: يا عمران! انحلت ناقتك من عقالها، فقمعت فإذا السراب منقطع بيني وبينها فلا أدري ما كان بعد ذلك.

أخرجه البخاري في الصحيح من وجه آخر عن الأعمش، وزاد فيه ثم خلق السموات والأرض ولعله سقط من كتابي، والقرآن مما كتب في الذكر؛ لقوله: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾^١.

وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا محمد بن إسحاق الصّاعاني، ثنا عَفَّان بن مُسلم ثنا حَمَّاد بن سَلَمَةَ أنا الأَشْعَث بن عبد الرّحمان، عن أبي قِلَابَةَ، عن أبي الأَشْعَث، عن التُّعْمَان بن بَشِير رضي الله عنه عن النَّبِيِّ ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِي عَامٍ، وَأَنْزَلَ مِنْهُ آيَتَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ، وَلَا تَقْرَأُ فِي دَارٍ فِيْقْرِهَا شَيْطَانٌ ثَلَاثَ لَيَالٍ».

أخبرنا أبو سهل أحمد بن إبراهيم المِهْرَانِي وأبو النَّصْر بن قَتَادَةَ، قالَا: أنا مُحَمَّد بن إِسْحَاق بن أَيُّوب الصَّبْغِي، ثنا الحسن بن علي بن زياد السَّري، ثنا إبراهيم بن المُنْذِر الحِزَامِي، ثنا إبراهيم ^٣ بن مهاجر بن مِسْمَار، حَدَّثَنِي عمر بن حَفْص بن ذَكْوَان، عن مولى الحُرْقَةَ، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَأَ طُهُ وَيَسَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ ﷺ بِأَلْفِ عَامٍ، فَلَمَّا سَمِعَ الْمَلَائِكَةُ الْقُرْآنَ قَالُوا: طُوبَى لِأُمَّةٍ يَنْزِلُ هَذَا عَلَيْهَا، وَطُوبَى لَجَوْفٍ يَحْمِلُ هَذَا، وَطُوبَى لِأَلْسَنٍ تَكَلِّمُ بِهَذَا».

وأخبرنا أبو نصر بن قَتَادَةَ، أنا أبو الحسن السَّرَّاج، ثنا مُطَيِّن، ثنا إبراهيم بن المُنْذِر، فذكره بإسناده نحوه، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: عَنْ مَوْلَى الْحُرْقَةَ، يَعْنِي عَبْدَ الرَّحْمَان بن يعقوب، وقال:

١ - البروج / ٢٢.

٢ - تَكَلَّمَ فِيهِ النَّاسُ. وَأَبُو قِلَابَةَ مَدْلَس. ز.

٣ - قَالَ الْبُخَارِيُّ مَنَكَرَ الْحَدِيثِ.

في متنه «بألف عام»، ولم يذكر قوله: «طوبى لجوف يحمل هذا». تنزّد به إبراهيم بن مهاجر. قوله: «قرأ طه ويس» يريد به تكلم وأفهمهما ملائكته، وفي ذلك إن ثبت دليل على وجود كلامه قبل وقوع الحاجة إليه.

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ، أنا أبو عبدالله بن يعقوب وأبو الفضل بن إبراهيم، قالوا: ثنا أحمد بن سلمة، ثنا إسحاق بن موسى الأنصاري، ثنا أنس بن عياض، قال: حدّثني الحارث بن أبي ذباب، عن يزيد بن هُرْمُز، وعن عبدالرحمان الأعرج، قالوا: سمعنا أبا هُرَيْرَةَ يقول: قال رسول الله ﷺ «احتجّ آدم وموسى ﷺ عند ربهما، فحجّ آدم موسى، فقال موسى: أنت الذي خلق الله بيده،^٢ ونفخ فيك من روحه^٣، وأسجد لك ملائكته وأسكنك، جنته ثم أهبّطت الناس بخطيئتك إلى الأرض. قال آدم: أنت موسى الذي اصطفاك الله تعالى برسالاته وكلامه، وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء، وقربك الله نجياً، فيكّم، وجَدّت الله في كتب التّوراة قبل أن أُخلّق؟ قال موسى: بأربعين عاماً، قال آدم: فهل وجدت فيها ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾^٤، قال: نعم، قال: أَفَتَلُوْمُنِي أَنْ أَعْمَلَ عَمَلًا كتب الله عليّ عمله أن يخلقني بأربعين سنة؟ قال رسول الله ﷺ: فحجّ آدم^٥ موسى» رواه مسلم في الصحيح عن إسحاق بن موسى الأنصاري. والاختلاف في هذه التّواريخ غير راجع إلى شيء واحد، وإنّما هو على حسب ما كان يظهر لملائكته ورسله، وفي كلّ ذلك دلالة على قدم الكلام.

١ - أبيّ ثبت وقد قال ابن حيّان هذا متن موضوع.

٢ - أي بنفسه من غير توسط أب.

٣ - من زائدة على مذهب الكوفيّين والإضافة للتّشريف.

٤ - طه / ١٢١.

٥ - حيث لم يضع السّؤال في محله لأنّه وجّه اللّوم إلى ما هو ليس من فعله، قاله الخطيب في الفقيه والمتفقه. ومثله في أحكام ابن خرّم، ونصّ قولهما في ما علّقناه على الاختلاف في اللفظ والسّبب الحامل لهما على هذا التّفسير النّجاشي عن عدّ أحد النّبیین ﷺ ينكر القدر وآخر يعتلّ في الأفعال الاختيارية بالقدر، وهو مذهب أهل الجبر. وإنّما لا يصحّ ذكر القدر والاعتلال به عند أهل الحقّ في صدد التّسلي عندما تحلّ مصيبة. وأصل الحديث لا يجافي هذا التّفسير، وباقي الألفاظ من قبيل الزّواية بالمعنى. ولا ثبوت القدر أدلّة لا تحصي، فلا يحتاج إثباته على إبعاد هذا الحديث عن هذا التّفسير، فلا نستعجل في استنكار قولهما.

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمر، قالوا: أنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا محمد بن عليّ الوراق، ثنا عبدالله بن رجاء، أنا عمران - هو ابن داود القطان - عن قتادة عن أبي المُلَيْح، عن واثلة... [وذكر كما تقدّم عن الطبريّ، ثم قال:].
خالفه عبيدالله بن أبي حميد، وليس بالقويّ فرواه عن جابر بن عبدالله عليه السلام من قوله، ورواه إبراهيم بن طهمان عن قتادة من قوله لم يجاوز به، إلّا أنّه قال: «لائنتي عشرة». وكذلك وجده جرير بن حازم في كتابه أبي قلابة دون ذكر «صُحف إبراهيم». قلت: وإتّما أراد - والله أعلم - نزول الملك بالقرآن من اللّوح المحفوظ إلى سماء الدّنيا.

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ، ثنا أبو بكر بن إسحاق الفقيه، أنا موسى بن إسحاق القاضي، ثنا أبو بكر وعثمان ابنا أبي شَيْبَةَ، ثنا جرير عن منصور، عن سعيد بن جبّير، عن ابن عباس... [وذكر كما تقدّم عن الطبريّ ثم قال:].
وأخبرنا أبو عبدالله الحافظ، أنا عبدالله محمد بن عبدالله الصّفّار، ثنا أبو طاهر محمد بن عبدالله بن الزّبير الأصفّهانيّ، ثنا الحسين بن حفص، ثنا سُفيان عن الأعمش، عن حسان بن حُرَيْث، عن سعيد بن جبّير، عن ابن عباس عليه السلام قال: فُصِّلَ القرآن من الذّكر، فَوُضِعَ في بيت العزّة في سماء الدّنيا، فجعل جبريل عليه السلام ينزله على النّبِيِّ صلى الله عليه وآله يرتّله ترتيلاً. أخبرنا أبو الحسين بن بشار بن بغداد، أنا أبو جعفر الرّزّاز، ثنا عليّ بن إبراهيم الواسطيّ، أنا يزيد بن هارون، أنا داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس عليه السلام قال: أنزل القرآن جملةً واحدةً إلى السّماء الدّنيا في ليلة القدر، ثمّ نزل بعد ذلك في عشرين سنة ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾^١ ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٢.

وأخبرنا محمد بن عبدالله الحافظ، ثنا عليّ بن عيسى الحيريّ، ثنا إبراهيم بن أبي طالب، ثنا محمد بن المثنّى، حدّثني عبد الأعلى بن عبد الأعلى، ثنا داود بن أبي هند، عن

عِكْرَمَة، عن ابن عباس رضي الله عنه قال: أنزل الله تعالى القرآن إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، وكان الله تبارك وتعالى إذا أراد أن يوحى في الأرض منه شيئاً أوحاه، أو يحدث منه شيئاً أحدثه.

قلت: هذا يدل على أن الإحداث المذكور في قوله عز وجل: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ﴾^١ إنما هو في إعلامهم إتياء بانزال الملك المؤدي له على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقراه عليه.

وأخبرنا أبو الحسن المقرئ، أنا أبو عمرو الصَّفَّار، ثنا أبو عَوَّانَةَ، ثنا أبو الحسن الميموني، قال: خرج إليّ يوماً أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، فقال: أدخل، فدخلت منزله، فقلت: أخبرني عما كنت فيه مع القوم، وبأي شيء كانوا يحتجّون عليك؟ قال: بأشياء من القرآن يتأولونها ويفسّرونها، هم احتجّوا بقوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ﴾ قال: قلت: قد يحتمل أن يكون تنزيله إلينا هو المحدث لا الذكر نفسه هو المحدث.

قلت: والذي يدل على صحّة تأويل أحمد بن حنبل ما حدّثنا أبو بكر محمد بن الحسن بن فُورَك، أنا عبد الله بن جعفر، ثنا يونس بن حبيب، ثنا أبو داود، ثنا شُعْبَة، عن عاصم عن أبي وائل، عن عبد الله - هو ابن مسعود - قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه، فلم يردّ عليّ، فأخذني ما قدم وما حدث. فقلت: يا رسول الله أحدث في شيء؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يحدث لنبّيه من أمره ما شاء، وإنّ ممّا أحدث ألاّ تكلّموا في الصّلاة». في هذا بيان واضح لما قدّمنا ذكره، حيث قال: «يحدث لنبّيه» وبالله التوفيق. أخبرنا أبو طاهر الفقيه، أنا أبو بكر القَطَّان، ثنا أحمد بن يوسف السَّلَميّ، ثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن السُّدِّي، عن محمد بن أبي المُجَالد، عن مِقْسَم عن ابن عباس رضي الله عنه قال: سأله عطية بن الأسود، فقال: إنّه قد وقع في قلبي الشك... [وذكر كما تقدّم عن الطَّبْرِيّ] (١٩٣ - ٢٢٩)

الفصل السابع

نص الشيخ الطوسي (م: ٤٦٠ هـ) في تفسيره: «التبيان»

﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ البقرة / ١٨٥.

﴿ أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾: قيل في معناه قولان:

أحدهما: قال ابن عباس وسعيد بن جبّير والحسن: إن الله تعالى أنزل جميع القرآن في ليلة القدر إلى السماء الدنيا، ثم أنزل على النبي بعد ذلك نجوماً، وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام.

والثاني: أنه ابتداء إنزاله في ليلة القدر من شهر رمضان.

فإن قيل: كيف يجوز إنزاله كله في ليلة وفيه الإخبار عما كان، ولا يصلح ذلك قبل أن

يكون؟

قلنا: يجوز ذلك في مثل قوله: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِدَرِّ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ﴾^١، وقوله: ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴾^٢، على إذا كان وقت كذا أنزل ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ ﴾، كما قال تعالى: ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴾، أي إذا كان يوم القيامة ﴿ نَادَى

١ - آل عمران / ١٢٣.

٢ - التوبة / ٢٥.

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ^١ (١٢١ - ١٢٢).

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ الإسراء / ١٠٥

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾: قرأه أهل الأمصار بالتخفيف. وحكى عن ابن عباس: بتشديد الزاء، بمعنى نزلناه شيئاً بعد شيء، آية بعد آية، وقصة بعد قصة. ومعنى «فَرَقْنَاهُ» فصلنا فيه الحلال والحرام وميّزنا بينهما، وهو قول ابن عباس.

وقال أبي بن كعب: معناه يبتأه. وقال الحسن وقتادة: فرّق الله فيه بين الحقّ والباطل. ومن قرأ بالتشديد؛ قال ابن عباس وقتادة وابن زيد: إن معناه أنزل متفرقاً لم ينزل جميعاً، وكان بين أوله وآخره نحو من عشرين سنة.

ونصب ﴿قُرْآنًا﴾ على معنى وأحكمنا قرآنًا ﴿فَرَقْنَاهُ﴾، أو آتيناك قرآنًا.

وقال بعضهم: نصب بمعنى ورحمة، كأنه قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ورحمة؛ قال: لأن القرآن رحمة.

وقوله: ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ معناه على تَوَدِّعٍ، فترتله وتبيّنه ولا تعجل في تلاوته، فلا يفهم عنك، وهو قول ابن عباس ومجاهد وابن زيد...

وقوله: ﴿نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ أي أنزلناه شيئاً بعد شيء، وهو قول الحسن وقتادة. وقوله: ﴿نَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ يدلّ على أن القرآن محدث، لأنّ القديم لا يجوز وصفه بالمنزل والتّنزيل، لأنّ ذلك من صفات المُحدّثين.

وقيل: في معنى ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ أنّه كان ينزل منه شيء ثمّ يمكثون ما شاء الله، وينزل شيء آخر. (٦: ٥٣٠ - ٥٣١)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٣٢

ثمّ حكى أن الكفار قالوا: ﴿لَوْلَا﴾ أي هلاّ ﴿نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ﴾: على النَّبِيِّ ﷺ ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾. فقيل: لهم: إنّ التّوراة أنزلت جملة؛ لأنها أنزلت مكتوبة على نبيّ يكتب

ويقراً وهو موسى، وأما القرآن، فإنما أنزل متفرقاً؛ لأنه أنزل غير مكتوب على نبي أمي، وهو محمد ﷺ.

وقيل: إنما لم ينزل جملةً واحدةً، لأن فيه التأسخ والمنسوخ، وفيه ما هو جواب لمن سأل عن أمور، وفيه ما هو إنكار لما كان. وفي الجملة المصلحة معتبرة في إنزال القرآن فإذا كانت المصلحة تقتضي إنزاله متفرقاً كيف ينزل جملةً واحدةً؟ فقال الله تعالى لنبيه ﷺ إنا أنزلناه متفرقاً ﴿لِتُبَيِّنَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾. وقال أبو عبيدة: معناه لتطيب به نفسك ونشجعك.

وقوله: ﴿وَرَزَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ فالترتيل: التبئين في ترسل. وقوله: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾، أي لم ننزل القرآن جملةً واحدةً؛ لأنهم لا يأتونك بشيء يريدون به إبطال أمرك ... (٧: ٤٨٨ - ٤٨٩)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ﴾ الدخان / ٣

إخبار منه تعالى أنه أنزل القرآن في الليلة المباركة، وهي ليلة القدر في قول قتادة وابن زيد. وقال قوم: هي ليلة النصف من شعبان. والأول أصح؛ لقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾.

وقيل: هي في كل شهر رمضان، فيها تقسم الآجال والأرزاق وغيرهما من الألطاف، في قول الحسن.

وقيل: أنزل إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم أنزل نجوماً على النبي ﷺ.

وقيل: ينزل في ليلة القدر قدر ما يحتاج إليه في تلك السنة.

وقيل: المعنى إن ابتداء إنزاله في ليلة مباركة، ووصفها بأنها مباركة؛ لأن فيها يقسم

الله تعالى نعمه على عباده من السنة إلى السنة.... (٩: ٢٢٤)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

قال ابن عباس وسعيد بن جببر والضحاك: كان النبي ﷺ إذا نزل عليه القرآن عجّل بتحريك لسانه لحبّه إياه، فنهاه الله عن ذلك. والتحريك: تغيير الشيء من مكان، أو من جهة إلى جهة بفعل الحركة فيه، والحركة: ما به يتحرّك المتحرّك. والمتحرّك هو المنتقل من جهة إلى غيرها. واللسان: آلة الكلام. والعجلة: طلب عمل الشيء قبل وقته الذي ينبغي أن يعمل فيه، وتقيضه الإبطاء، والسّعة: عمل الشيء في أول وقته الذي هو له، وضده الأناة. وقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، قال ابن عباس والضحاك: معناه إن علينا جمعه في صدرك، وقراءته عليك حتّى يمكنك تلاوته. وقال قتادة: معناه إن علينا جمعه في صدرك وتأليفه على ما نزل عليك. وقال ابن عباس في رواية أخرى: إن معناه إن علينا بيانه من حلاله وحرامه بذكره لك.

وقال قتادة: معناه نذكر أحكامه ونبيّن لك معناه إذا حفظته.

وقال البلخي: الذي اختاره أنّه لم يُرد القرآن، وإنّما أراد قراءة العباد لكتبهم يوم القيامة: لأنّ ما قبله وبعده يدلّ على ذلك، وليس فيه شيء يدلّ على أنّه القرآن، ولا على شيء من أحكام الدنيا، وفي ذلك تفرّيع للعبد وتوبيخ له حين لا تنفعه العجلة. والقرآن من الصّمّ والتأليف؛ قال عمرو بن كلثوم:

ذِرَاعِي عَيْطَلٍ أَدْمَاءَ يَكْرِ
هَبْجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا
أي لم تضمّرحمًا على ولد.

وقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ قال ابن عباس: معناه إذا قرأناه - أي تلوّنناه - فاتّبع قراءته بقراءتك، وقال قتادة والضحاك: معناه بأن يعمل بما فيه من الأحكام والحلال والحرام.

وقيل: معناه فإذا قرأه جبرائيل عليك فاتّبع قراءته. والإتباع: مراجعة الثاني للأول في ما يقتضيه، ومثله الاقتداء والاحتذاء والائتمام، وتقيضه الخلاف. والبيان: إظهار المعنى للنفس بما يتميّز به من غيره، بأن الشيء يبيّن إذا ظهر وبأنه غيره، أي أظهره بيانًا وإبانةً، وتقيض البيان الإخفاء والإغماض.

وقال قتادة: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ معناه إنّنا نبين لك معناه إذا حفظته. (١٠: ١٩٥-١٩٧)

الفصل الثامن

نصّ الواحديّ (م: ٤٦٨ هـ) في «أسباب النزول»

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ...﴾ الإسراء / ١٠٥

أنزله مفرّقاً نجوماً وأودعه أحكاماً وعلوماً، قال عزّ من قائل: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾

أخبرنا الشيخ أبو بكر أحمد بن محمّد الأصفهانيّ قال: أخبرنا عبد الله بن حيّان قال: حدّثنا أبو يحيى الرّازيّ قال: حدّثنا سهل بن عثمان العسكريّ قال: حدّثنا يزيد بن زريع قال: حدّثنا أبو رجاء قال: سمعت الحسن يقول في قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ ذكر لنا أنّه كان بين أوّله وآخره ثماني عشرة سنة، أنزل عليه بمكّة ثماني سنين قبل أن يهاجر، وبالمدينة عشر سنين.

أخبرنا أحمد، قال: أخبرنا عبد الله، قال: أخبرنا أبو يحيى الرّازيّ، قال: حدّثنا سهل، قال: حدّثنا يحيى بن أبي كثير عن هُشيم عن داود عن الشّعبيّ قال: «فرّق الله تنزيله فكان بين أوّله وآخره عشرون أو نحو من عشرين سنة، أنزله قرآناً عظيماً، وذكرأً حكيماً وحبلاً ممدوداً، وعهداً معهوداً، وصراطاً مستقيماً فيه معجزات باهرة، وآيات ظاهرة، وحجج صادقة ودلالات ناطقة...» (ص: ٣)

أخبرنا أبو إسحاق الثعالبيّ، قال: أخبرنا محمّد بن عبد الله بن زكريّا الشّيبانيّ، قال:

أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الدُّعُولِي، قال: حَدَّثَنَا ابن أَبِي حُثَيْمٍ قال: حَدَّثَنَا موسى بن إسماعيل، قال: حَدَّثَنَا مهدي بن ميمون، قال: حَدَّثَنَا غِيلَان بن جَرِير عن عبد الله بن مَعْبُد الزَّمانِي عن أَبِي قَتَادَةَ: «أَنَّ رجلاً قال: يا رسول الله أرأيت صوم يوم الإثنين؟ قال: فيه أنزل عليّ القرآن، وأوّل شهرٍ أنزل فيه القرآن شهر رمضان، قال الله تعالى ذكره: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾». «.

أخبرنا عبد الرحمن بن حمدان التَّضْرُوي، قال: أَخْبَرَنَا أبو محمد عبد الله بن إبراهيم ابن مياسر، قال: حَدَّثَنَا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله قال: حَدَّثَنَا عبد الله بن جابر بن الهيثم الغدانيّ قال: حَدَّثَنَا عمران عن قَتَادَةَ عن أَبِي المَلِيح عن واثِلَةَ ... [وذكر كما تقدّم عن الطَّبْرِيِّ]. (ص: ٩)

الفصل التاسع

نص الميبدي (م: ٥٣٠ هـ) في «كشف الأسرار»^١

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

في الآية قولان؛

أحدهما: أن نزول القرآن كان في الليلة السابعة عشرة من شهر رمضان، والتي وقعت في نهارها غزوة بدر. نزل من رب العزة إلى السماء الدنيا، وجعل في خزائنه في بيت العزة، ثم نزل في ثلاث وعشرين سنة متفرقة، سورة سورة، وآية آية إلى الأرض، وذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، وهي السابعة عشرة من شهر رمضان.

وروي عن وائلة بن الأسقع، أن النبي ﷺ قال: «أنزلت صُحف إبراهيم أول ليلة...» [وذكر كما تقدم عن الطبري، ثم قال:]

والثاني: ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، أي أنزل القرآن بفرضه على المسلمين وفضله. وقال داود بن أبي هند: قلت للشعبي: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ أما كان ينزل عليه في سائر السنة؟ قال: بلى، ولكن جبرئيل كان يعارض محمداً ﷺ في رمضان ما نزل الله، فيحكم الله ما يشاء، ويثبت ما يشاء وينسى. (١: ٤٩٠)

١ - تُرجمت فقرات من هذا النص من الفارسية علماً بأن أكثر هذا التفسير بهذه اللغة.

﴿ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ الأنفال / ٤١

يقول الله تعالى في هذه الآية: أنزلنا القرآن في يوم الفرقان.

وفي آية: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾^١.

وفي آية أخرى: ﴿ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴾^٢.

وبذلك أنزل القرآن في ليلة غزوة بدر ويومها إلى السماء الدنيا، ثم وضعه في بيت العزة في موضع خزانة القرآن، ولذا قال الله تعالى في موضع: «اليوم» وفي موضع آخر «الليل»، وهذا على التوسعة في كلام العرب، وهم يخبرون عن الليل بحكاية الليل؛ لأن نزول القرآن لا يقع إلا في ليل أو في نهار، وذلك اليوم هو اليوم الذي وقعت فيه غزوة بدر، وقد صادف يوم الجمعة «في السابع عشر» من شهر رمضان. فأنزل الله القرآن حينئذ من هذه الليلة إلى الأرض إلى نهاية عمر النبي ﷺ على مكث. ﴿ لِنُنَبِّئَ بِهِ قَوْمًا ﴾، أي نبئ الله على قلبه عندما يكتشفه الهمم والغم، وكلما أنزل حكم تلاه حكم آخر على مواقع التجوم. وقال بعض المفسرين في قوله: ﴿ وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ﴾^٣، أي والوحي إذا أنزل. (٤: ٥٣)

﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ طه / ١١٤

قال الشافعي: هو القرآن، بغير همز وهو إسم لكتابنا كالنوراة والإنجيل والزبور، لكتب بني إسرائيل، ولو كان من القراءة لكان يسمى كل مقروء قرآنًا، ولا يسمى باسم كتاب الله شيء غيره. ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾. كان رسول الله يتعجل بقراءة القرآن ساعة الوحي قبل أن يفرغ جبرئيل من إلقاء الوحي خشية التسيان، فأمر بالانصات وحسن الاستماع إلى أن يفرغ جبرئيل من البلاغ، ولهذا قال في مورد آخر: ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾. قوله: ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ يعني من قبل أن يفرغ جبرئيل من تلاوته عليك. قرأ يعقوب «تَقْضِي» بالثون وفتحها وكسر الصاد ونصب الياء «وَحْيُهُ»

١- القدر / ١.

٢- الإسراء / ١٠٥.

٣- النجم / ١.

منصوبًا. والوجه أن الفعل لله تعالى ذكره بلفظ التعظيم، وهذا موافق لما قبله الذي جاء بلفظ التعظيم، وهو قوله: ﴿أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا﴾^١، ولما بعده وهو قوله: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا﴾ في أن كليهما على لفظ التعظيم. وقرأ الباقون (يقضى) بضم الياء وفتح الضاد (وَحْيُهُ) بالرفع. والوجه أنه على إسناد الفعل إلى المفعول به، وهو الوحي، ومعلوم أن الله تعالى هو الموحى، فلذلك وقع الاستغناء عن ذكر الفاعل.

وقال مجاهد وقتادة: لا تقرئه أصحابك، ولا تمله عليهم حتى تبين لك معانيه. وقال السدي: لا تسأل إنزاله قبل أن يأتيك وقيل: معناه لا تلتمس إنزال القرآن جملةً فإننا ننزل عليك لوقت الحاجة.

﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ أي زدني حفظًا حتى لا أنسى ما أوحى إليّ. وقيل: معناه رب زدني علمًا بالقرآن ومعانيه. قيل: ﴿عِلْمًا﴾ إلى ما علمت. وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال: اللهم زدني إيمانًا و يقينًا. (٦: ١٨٠ - ١٨١)

﴿وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ...﴾ الشعراء / ١٩٢

(تنزيل): صيغة مبالغة وتكثير، أي نزل القرآن من السماء لإدفعه واحدة، بل في مدة ثلاث وعشرين سنة نجمًا نجمًا، وسورة سورة، وآية آية بحسب ما يليق الحال وبما تقتضي الحاجة إليه. يا محمد كان نزول القرآن عليك وعلى أمتك رحمة من الله جلّ جلاله، فهو لم ينزله كما أنزل التوراة على بني إسرائيل جملة واحدة. لا جرم أن صبرهم كان قليلًا، فهم لا يتقبلونه ولا يتحملونه تدريجيًا، وقليل الصبر لا يقدر على الحمل الثقيل، كالطفل الرضيع لا يستطيع أكل الطعام، ولقلة صبرهم فإنهم لم يعلموا قدره، ولم يعرفوا حقيقته، فباعوه بثمان بخس إذ باعوه بصاع شعير. وحكى حالهم رب العالمين: ﴿يَا خُذُوا عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾^٢، ﴿لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾^٣. وحينما وصلت نوبة هذه

١ - طه / ١١٣.

٢ - الأعراف / ١٦٩.

٣ - البقرة / ٧٩.

الأئمة وأعطاهم كتابًا صغير الحجم، عظيم الفضل وكثير الشرف، وأنزل خلال مدة طويلة سورة سورة وآية آية؛ ليكون أثبت في فؤاد رسول الله ﷺ وأُمَّته، وأقر في قلوبهم، وأحكم في صدورهم.

قال الله تعالى: ﴿لِنُنَبِّئَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، لم ينزله بنسق واحد؛ تعظيمًا له وتشريفًا للأئمة، فبعض أحكامه عام، وبعضها خاص. وأنزل بعضها بنظم ظاهر، وبعضها بنص قاطع، وبعضها مجمل، وبعضها مفسر، وبعضها مطلق، وبعضها مقيد، وبعضها محكم، وبعضها متشابه.

وإن كانت الآيات متشابهة لم يقف أحد فهم تنزيلها، وإن كانت ظاهرة لم تكن لأحد مزية في تعليمها. وإن كانت كلها متشابهة كان العالم والجاهل سيان في الجهل، وإن كانت كلها ظاهرة فإنهما سيان في العلم، ولكان التفاضل بين الخلق معدومًا. وتأيى رحمة الله أن تساوي بين العالم والجاهل، وليس من الحكمة أن يتكافأ. بل تقتضي الرحمة الربانية والحكمة الإلهية أن يكون كل في موضعه، ويشق طريقه وفق جهده.

قوله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾، يعني جبرئيل، ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾^١، يعني قلب المصطفى؛ لأنه كان في المشاهدة والوحي، إذ أنزل به نزل بقلبه أولاً لشدة تعطشه إلى الوحي ولاستغراقه به، ثم انصرف من قلبه إلى فهمه وسمعه، وهذا تنزل من العلو إلى السفل وهو رتبة الخواص. فأما العوام فإنهم يسمعون أولاً فينزل الوحي على سمعهم أولاً، ثم على فهمهم، ثم على قلبهم وهذا ترقى من السفل إلى العلو، وهو شأن المريدين وأهل السلوك. فشتان ماهما ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾. (٧: ١٧١)

﴿حَمَّ* وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ* إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ الدخان / ١ - ٣

اختلفوا في جواب القسم، قيل: جوابه مقدم، أي والكتاب المبين، حم ما هو كائن، وقيل: جوابه قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، وهو الأصح. والمعنى إِنَّا أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ ﴿فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، وهي ليلة القدر، أنزله جملة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا،

ثم نزل به جبرئيل على النَّبِيِّ نَجُومًا فِي عَشْرِينَ سَنَةً.

وقيل: أنزل في ليلة القدر ما يحتاج إليه في طول السَّنة إلى قابل. وقيل: كان بدو إنزاله في ليلة القدر. وقيل: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ﴾ يعني جبرئيل ﷺ ينزل في ليلة القدر. وقيل: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إلى الأرض، ومعه الملائكة جم غفير.

قال عِكْرِمَةُ: اللَّيْلَةُ الْمُبَارَكَةُ لَيْلَةُ النَّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ، أَنْزَلَ اللَّهُ جِبْرِئِيلَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ، حَتَّى أَمْلَى الْقُرْآنَ عَلَى الْكَتَبَةِ، وَسَمَّاهَا مَبَارَكَةً لِأَنَّهَا كَثِيرَةُ الْخَيْرِ وَالْبَرَكَةِ، لَمَّا يَنْزِلُ فِيهَا مِنَ الرَّحْمَةِ وَيَجَابُ فِيهَا مِنَ الدَّعْوَةِ. (٩: ٩٤)

﴿ فِي صُحُفٍ مُكْرَمَةٍ ﴾ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ... ﴿ عِبَسَ / ١٣ - ١٥

﴿ فِي صُحُفٍ مُكْرَمَةٍ ﴾، يعني مصاحف القرآن المكرَّمة المعظمة. ﴿ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ﴾: قَالَ وَهْبُ بْنُ مُنَبِّهٍ: هُمُ الْمَسْلُونُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ. وقيل: ﴿ فِي صُحُفٍ مُكْرَمَةٍ ﴾ يعني في اللُّوح المحفوظ عنده، قد شَرَّفَهُ وَكَرَّمَهُ، وَأَعْجَزَ الْخَلْقَ عَنِ الْإِتْيَانِ بِمِثْلِهِ. وَالصُّحُفُ: جَمْعُ صَحِيفَةٍ، وَكُلُّ مَكْتُوبٍ عِنْدَ الْعَرَبِ صَحِيفَةٌ. وقيل: ﴿ فِي صُحُفٍ مُكْرَمَةٍ ﴾ هِيَ النَّسْخُ مِنَ الْقُرْآنِ الَّتِي فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَفِي اللَّوْحِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ.

﴿ مَرْفُوعَةٍ ﴾، يعني في القدر والرَّتَبَةِ، وَتَعْظِيمِ الْمَنْزِلَةِ وَالْمَحَلِّ. ﴿ مُطَهَّرَةٍ ﴾: لَا يَمَسُّهَا إِلَّا طَاهِرٌ. وقيل: ﴿ مُطَهَّرَةٍ ﴾ عَنْ أَنْ يَنَالَهَا أَيْدِي الْكَفَّارِ. وقيل: ﴿ مُطَهَّرَةٍ ﴾: لَا يَكُونُ فِيهَا مَا لَيْسَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ، مُطَهَّرَةٌ مِنَ التَّنَاقُضِ وَالْكَذِبِ وَأَفَاتِ الْكَلَامِ.

﴿ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴾، أَيُ كُتِبَتْ، وَهُمُ الْمَلَائِكَةُ الْكَرَامُ الْكَاتِبُونَ، وَاحِدُهُمْ سَافِرٌ؛ يُقَالُ: سَفَرْتُ، أَيُ كُتِبْتُ، وَمِنْهُ قِيلَ: لِلْكِتَابِ سِفْرٌ، وَجَمْعُهُ أَسْفَارٌ. وقيل: هُمُ الرُّسُلُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَاحِدُهُمْ سَفِيرٌ، وَهُوَ الرُّسُولُ، وَالرُّسُلُ: سَفَرَاءُ اللَّهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ.

﴿ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ﴾، أَيُ كِرَامٌ عِنْدَ اللَّهِ مَطِيعِينَ. وقيل: السَّفَرَةُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ هُمُ الَّذِينَ يَكْتُبُونَ، وَالْبَرَرَةُ الَّذِينَ لَا يَكْتُبُونَ، وَالْبَرَّةُ جَمْعُ بَارٍّ، كَفَاجِرٍ وَفَجَرَةٍ. (١٠: ٣٨٣ - ٣٨٤)

﴿ سَنَفِرُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ... ﴾ الْأَعْلَى / ٦

﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾، أي سنجمع حفظ القرآن في قلبك وقراءته في لسانك، حتّى ﴿ لَا تَنْسَى ﴾ كقوله: ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾. قيل: كان النبي ﷺ يتلقّف القرآن من جبرئيل بسرعة، فكان إذا قرأ آية كان أن يسبقه بالتلقّف؛ مخافة أن ينسى، فأنزل الله سبحانه ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾، فلم ينس بعدها شيئاً من القرآن ألبتة ما عاش، وفي هذا إعجاز عظيم.

﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾، أي ممّا لم يقع به التّكليف في التّبلغ، ولا يجب عليه أدائه فينسيه الله سبحانه إذا شاء. وقال الحسن وقتادة: ﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ أن ينسيه برفع حكمه وتلاوته، كما قال تعالى: ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴾، والإنساء: نوع من النسخ، ونسخ الله عزّ وجلّ من كتابه ثلاثة ألوان، منها ما أنسي رسوله ووضع عنه حكمه، ومنها ما أنساه وأثبت حكمه كالرجم، والآيتان تشملمان معاً هذين اللونين، واللّون الثّالث ما أثبت ظاهره ووضع عنه حكمه. وقيل: ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾، أي نعلّمك ونحفظ عليك ما تقرأه، فلا تترك العمل بما أمرت به.

﴿ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾: أن لا تعمل به بالنسخ. حكى أن ابن كيسان النّحويّ حضر مجلس الجنيّد يوماً، فقال: يا أبا القاسم ما تقول في قوله عزّ وجلّ: ﴿ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾؟ فأجابه مسرعاً أنّه تقدّم السّؤال قبل ذلك بأوقات: لا تنسى العمل به، فأعجب ابن كيسان ذلك إعجاباً شديداً، وقال: لا يُفَضُّضُ الله فاك، مثلك تصدّر قوله: ﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴾^١ من القول والفعل. قيل: يعني إعلان الصّدقة وإخفاها. ﴿ وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى ﴾، أي للخلة اليسرى. واليسرى: الفعل من اليسر، وهو سهولة عمل الخير، أي نسهّل لك العمل الذي يوصلك إلى الجنّة.

وقيل: معناه نوفّقك للشرعية اليسرى، وهي الحنيفيّة السمحة السّهلة.

وقيل: هو متّصل بالكلام الأوّل، معناه ﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ ﴾، أي ما تقرأه على جبرئيل إذا فرغ من التّلاوة: ﴿ وَمَا يَخْفَى ﴾: ما تقرأه في نفسك مخافة النسيان. ثمّ وعده فقال:

﴿ وَتُيسِّرُكَ لِلْيُسْرَى ﴾^١، أي نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعلمه. (١٠: ٤٦٠ - ٤٦١)

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ... ﴾ / القدر ١

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ ﴾، الهاء ضمير القرآن وإن لم يتقدم ذكره في السورة ونظيره: ﴿ حَمِّمْ ﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ ﴾^٢، أنزل الله القرآن جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح... [سيأتي تمام الكلام عن الرّمخسري].

وقيل: معناه ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ﴾: جبرئيل بالقرآن ليلة القدر. وقيل: كان ابتداء إنزاله ليلة القدر.

وقيل: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾، أي أنزلنا القرآن في شأن ليلة القدر ومنزلتها... ويحتمل أن الهاء تعود إلى القضاء والقدر النازل ﴿ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾.

فإن قيل: قال الله تعالى في هذه السورة: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾، وقال في موضع آخر: ﴿ أَنْزَلْنَاهُ عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّفَافِي الْجَمْعَانِ ﴾^٣، وقد أنزله في عشرين سنة كما قال: ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴾^٤، فما وجه الجمع بين هذه الآيات ؟

الجواب: أنه أنزله ليلة القدر التي كانت صبيحتها يوم بدر، وهي كانت ليلة سبع عشرة من رمضان، لم ترد بعد إلى العشر الأواخر أنزل إلى السماء الدنيا، فوضع في بيت العزة خزانة القرآن، ثم كان ينزل منه على رسول الله ﷺ نجومًا إلى أن قبض. (١٠: ٥٥٧-٥٥٨)

١ - الأعلى / ٨

٢ - الدخان / ١-٣.

٣ - الأنفال / ٤١.

٤ - الإسراء / ١٠٦.

الفصل العاشر

نص الشيخ أبي الفتوح الرازي (م: ٥٣٥هـ) في تفسيره:

«رَوَضَ الْجَنَانُ»^١

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾ البقرة / ١٨٥

قال عطية بن الأسود: سألت ابن عباس عن قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، إن كان نزول القرآن في شهر رمضان، فماذا نزل في الشهور الأخرى؟ قال: إن الله تعالى أنزل القرآن من اللوح المحفوظ في ليلة القدر من شهر رمضان إلى السماء الدنيا، ثم أنزله في بيت العزة، ومن هنا كان جبرئيل يأتي به نجماً نجماً على حسب الحاجة والمصلحة، في مدة ثلاث وعشرين سنة، وذلك قوله تعالى: ﴿فَلَا أُفْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾. قال داود بن الهند: سألت الشعبي عن هذه المسألة؛ قال: نعم، نزل القرآن بأوقات منفردة، إلا أن جبرئيل كان يأتي ببعض القرآن كل سنة في شهر رمضان إلى الرسول ﷺ، وكان يعرضه عليه، فذلك قوله تعالى: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^٢. والوجه الآخر في هذه الآية ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾: أنه بديء بإنزاله في شهر رمضان.

١ - قد ترجمنا هذا النص من الفارسية.

٢ - الزهد / ٣٩ (سيأتي هذا الحديث كاملاً في عن السيوطي في الدر المنثور).

وإذا قال أحدنا مثلاً: سأحجّ غداً، كان معناه ابتدئ الحجّ غداً، وكذلك قال الله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، أي ابتدئ نزوله في شهر رمضان. (١: ٢٩١)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ...﴾ طه / ١١٤

قال بعض المفسرين في سبب نزول هذه الآية: إنّ جبرئيل كان إذا قرأ القرآن على النبي ﷺ قرأ النبي معه؛ حرصاً منه على حفظه، حتّى أنزل الله تعالى هذه الآية. وقال بعضهم: المراد بها، لا تقرأ هذا القرآن على أصحابك ولا تعلّمهم، حتّى تُعلم أنت وتستمع بأحسن وجه. فلا يلزم أن يكون التّهي للنبي من فعلٍ فعَلَهُ أو يَقَعْلُهُ، بل نهاه تنزيهاً وإن لم ولن يَقَعْلْ ذلك. ومثل هذا التّهي كثير في القرآن، منه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾^١، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْعِ مِنْهُمْ إِنَّمَا أَوْ كَفُورًا﴾^٢، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾^٣. (٣: ٥٢٦)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٣٢

ثمّ حكى القرآن عن الكافرين أنّهم من جهة أخرى - كانوا يطعنون بالقرآن، فقالوا: لِمَ لم ينزل هذا القرآن على محمّد ﷺ جملةً واحدة؟ بل نُزِّلَ متفرّقاً، آية آية وسورة سورة، ولماذا لم ينزل مثل ما نُزِلَت التّوراة والإنجيل جملةً واحدة؟

وأجاب عنه بعض العلماء بأنّ الكتب السابقة نُزِلَت مكتوبة مرةً واحدةً على رسل غير أميين، ولكن هذا الكتاب نُزِّلَ على النبي الأمي متفرّقاً، أي آية آيةً وسورةً سورةً. وقال بعضهم: إنّ الله تعالى أراد أن يكون في القرآن ناسخ ومنسوخ، فلا يجوز أن ينزل جملةً واحدةً، بل أنزله بحيث يرفع المنسوخ عند نزول النّاسخ.

والصّحيح، أنّ المصلحة - وهي معتبرة في إنزال القرآن - تقتضي فيه التّفريق دون

١ - الأحزاب / ١.

٢ - الإنسان / ٢٤.

٣ - القلم / ٤٨.

نزوله جملةً واحدةً، وإليه أشار بقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾. وقالوا في معنى هذه الآية: حتّى يسهل عليك حفظه وتعلّمه.

قوله: ﴿وَرَزَّلْنَا تَرْجِيلاً﴾ قال ابن عباس: أي بيّناً. وقال النّخعيّ والحسن البصريّ: أي فرّقناه ونزلناه في ثلاث وعشرين سنة.

قال ابن زيد: ﴿رَزَّلْنَاهُ﴾، أي فسّرناه، والترتيل هو بسط القراءة وإظهارها بجلاء، من قولهم: ثغر مرّتل، أي مفلّج. (٧٧: ٤).

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ الدّخان / ٣

هذه اللّيلة هي ليلة القدر؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، وقوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢، قاله قتادة وابن زيد.

وقال جماعة آخرون: هي ليلة التّصف من شعبان. والقول الأوّل أصحّ؛ لوجود التّظاير والقرائن في القرآن.

وقال قتادة: ليلة القدر هي اللّيلة الّتي نزل فيها القرآن من اللّوح المحفوظ إلى سماء الدّنيا، ثمّ أنزل على الرّسول ﷺ بأوقات وأيّام متفرّقة. (٢٧: ٥)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

قال عبد الله بن عباس وسعيد بن جبّير والضّحّاك: كان إذا أوحى إلى النّبي ﷺ يحرك لسانه في فمه حرصاً على قراءة وفهمه، فنهاه الله عن ذلك بهذه الآية ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ...﴾.

وجاز هذا التّهيي - وإن لم يفعل هذا الفعل بل نهاه - حتّى لا يفعله في المستقبل، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾^٣. ومعلوم أنّ رسول الله ﷺ لم يطع

١ - القدر / ١

٢ - البقرة / ١٨٥.

٣ - الأحزاب / ١.

الكافرين والمنافقين أصلاً، والضمير في (به) جاز رجوعه إلى القرآن أو إلى الوحي.
 قوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ قُرْآنَهُ فَاسْمِعْهُ قُرْآنَهُ﴾، أي أحكامه، ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي نفصل حلاله
 وحرامه.

وقال ابن عباس والضحاك: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، أي في صدرك، ونقرأه عليك
 حتى تتعلمه.

ودلت هذه الآية على أن رسول الله ﷺ جمع القرآن في آخر عمره؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ
 عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، لأنه لا يمكن القراءة إلا بمجموع ومؤلف قريب. وكذلك دلت هذه
 الآية على أن تفسير القرآن لا يجوز إلا بنص عن رسول الله ﷺ؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا
 بَيَانَهُ﴾. (٤٣٦: ٥)

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ الإنسان: ٢٣

أنزلت هذه الآية على سبيل المنّة وتذكيراً بالنعمة.

وقال ابن عباس: لقد من الله على عباده أنه أنزل القرآن متفرقاً، آيةً من بعد آيةٍ
 وسورةً من بعد سورةٍ، ولم يُنزلْ جملةً واحدةً، حتى لا يصعب فهمه وتعلمه، كقوله:
 ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ...﴾^١. (٤٥٢: ٥)

الفصل الحادي عشر

نصّ الزّمخشريّ (م: ٥٣٨ هـ) في «الكشاف»

ونصّ السيّد الشّريف (م: ٨١٦) في «حاشيته على الكشاف»

الحمد لله الذي أنزل القرآن كلامًا مؤلفًا منظمًا، ونزّله بحسب المصالح منجمًا^١. (٣:١)

١ - [قال السيّد الشّريف الجرجاني:]

قوله: «أنزل»، يروى أنّه وقع في أمّ النسخ «خلق» مكان «أنزل» ثمّ غيّر المصنّف، فإنّ صحّ ذلك فالتّغيير لفوائده:

الأولى: أنّ «الخلق» إذا نسب إلى ما هو جنس القول فقد يراد به معنى الاختلاق؛ يقال: خلق هذا الكلام واختلقه، أي افتراه، فلا يحسن استعماله في هذا المقام، وإن أُريد به معنى آخر.

الثّانية: أنّ كون القرآن حادثًا أمر شنيع عند الخصم، فأراد أن يكتمه أولًا، ثمّ أن يظهره بعد سوق مقدّمات مسلّمة عنده، ومستلزمة للحدوث في نفس الأمر، فإنّ ذلك أقوى في استدراجه إلى التّسليم من حيث لا يشعر به.

الثّالثة: الاحتراز عن التّكرار؛ إذ قد حكم فيما بعد بحدوئه.

الرّابعة: أنّ الإنزال أدخل في كون القرآن نعمة علينا وأقرب إلينا؛ لتأخّره عن الخلق.

الخامسة: أنّ الحمد على إنزاله وارد فيه دون الحمد على خلقه.

السادسة: أنّ «أنزل» أحسن التّشامًا مع «نزل»؛ لما بينهما من الصّنعَة الاشتقاقية.

السّابعة: أنّ في الجمع بين الإنزال والتّنزيل إشارة إلى كَيْفِيّة النّزول، على ما روي من أنّ القرآن أنزل جملةً من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا، وأمر السّفرة الكرام باتّساعه، ثمّ نزل إلى الأرض نجوًا في ثلاث وعشرين سنة، وذلك أنّ الإنزال وإن كان مطلقًا لكنّه إذا قوبل بالتّنزيل الدّالّ ها هنا على التّدرّج فيما بين أجزاء القرآن، إمّا لدلالته على التّكثير، وإمّا لما قيّد به من التّنجيم، تبادر منه الإنزال دفعةً.

﴿وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ البقرة / ٢٣

فإن قلت: لم قيل (مما نزلنا) على لفظ التنزيل دون الإنزال؟

قلت: لأن المراد النزول على سبيل التدرّج والتنجيم، وهو من محازة^١ لمكان التحدّي، وذلك أنهم كانوا يقولون: لو كان هذا من عند الله مخالفاً؛ لما يكون من عند الناس لم ينزل هكذا نجوماً، سورة بعد سورة وآيات غيب آيات على حسب التوازل، وكفاء الحوادث، وعلى سنن مانرى عليه أهل الخطابة والشعر من وجود ما يوجد منهم مفرقاً، حيناً فحيناً، شيئاً فشيئاً، حسب ما يغتلبهم من الأحوال المتجددة والحاجات السانحة، لا يلقى الناظم ديوان شعره دفعة ولا يرمي النائر بمجموع خطبة أو رسالة ضربة، فلو أنزله الله لأنزله خلاف هذه العادة جملة واحدة؛ قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^٢.

ف قيل: إن ارتبتم في هذا الذي وقع إنزاله هكذا على مهل وتدرّج، فهاتوا أنتم نوبة

→

فإن قلت: الموصوف بالحركة حقيقة هو المتحيز بالذات من الجواهر الأفراد وما يتركب منها هون الأهراس، فإنه يمتنع فيها ذلك سواء كانت أجزاؤها مجتمعة كاللون، أو سيالة كالصوت الذي هو جنس الكلام، فكيف يتصور إنزال القرآن وتنزيله مع أنهما تحريك من علو إلى أسفل؟

قلت: ذلك مبني على متعارف أهل اللغة؛ حيث يصفون الكلام بما يوصف به مبلغه، فيقولون: نزل إلينا من القصر حكم الأمير، وكلامه على سبيل الإسناد المجازي، وصاحب «الكشف» جعل وصفه بالتنزيل من هذا القبيل، وحمل الإنزال على إظهاره في اللوح المحفوظ، زاعماً أن للقرآن حركة معنوية وهي الظهور بعد الكون لا زماناً بل ذاتاً، وأن تلك الحركة من الأعلى رتبة وشرقاً؛ لأن علو مرتبة واجب الوجود تعالى والقلم الأعلى على اللوح لا يخفى، وتفسير كلامه على ما نقل عنه، أن القرآن كان كامناً في العلم الإلهي، ثم أظهره الله تعالى بواسطة القلم الذي هو العقل الأول في اللوح المحفوظ الذي هو نفس الكل، وهذا الظهور ليس بزمني؛ لأن الزمان مقدار حركة الفلك الأعظم، وهو متأخر عما ذكر بمراتب.

ويرد عليه أنه مبني على قواعد الفلسفة، وأن كونه في علم الله لا بد أن يكون أزلياً، فإذا لم يتأخر الظهور في اللوح عن الكون زماناً بل ذاتاً كان أزلياً؛ إذ لو كان حادثاً لكان متأخراً زماناً اتفاقاً، فيلزم قدم اللوح والقلم، وذلك باطل قطعاً. (هامش)

(الكشاف: ١: ٣ - ٤)

١ - المحازة: جمع محز من الحر بمعنى القطع، أي هذا المقام من المواضع التي تناسب اعتبار التدرّج في النزول، واستعمال لفظ التنزيل لمكان التحدّي.

٢ - الفرقان / ٣٦.

واحدةً من نُوبِهِ، وَهَلُمُّوا نَجْمًا فَرْدًا مِنْ نَجْوَمِهِ السُّورِ، أَوْ آيَاتِ شَتَّى مَفْتَرِيَّاتٍ، وَهَذِهِ غَايَةُ التَّبَكُّيْتِ، وَمُنْتَهَى إِزَاحَةِ الْعِلَلِ. (١: ٢٣٨ - ٢٣٩).

﴿ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزَلُ... ﴾ التَّحَلُّ / ١٠١

فإن قلت: هل في ذكر تبديل الآيات بالآيات دليل على أن القرآن إنما ينسخ بمثله، ولا يصحّ بغيره من السُّنَّة والإجماع والقياس؟ قلت فيه: أن قرآنًا ينسخ بمثله، وليس فيه نفي نسخه بغيره، على أن السُّنَّة المكشوفة المتواترة مثل القرآن في إيجاب العلم، فنسخه بها كنسخه بمثله.

وأما الإجماع والقياس والسُّنَّة غير المقطوع بها فلا يصحّ نسخ القرآن بها، في «ينزل» و«نزل». وما فيهما من التَّنْزِيل شيئًا فشيئًا على حسب الحوادث والمصالح، إشارة إلى أن التَّبْدِيل من باب المصالح كالتَّنْزِيل، وأن ترك النَّسْخ بمنزلة إنزاله دفعةً واحدةً في خروجه عن الحكمة. (٢: ٤٢٨)

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ... ﴾ الفرقان / ٣١

(نُزِّلَ) هاهنا بمعنى «أُنْزِلَ» لا غير، كخبرٍ بمعنى أخير، وإلا كان متدافعًا. وهذا أيضاً من اعتراضاتهم واقتراحاتهم الدالة على شرادهم^١ عن الحق، وتجافيفهم عن أتباعه، قالوا: هلاً أنزل عليه دفعةً واحدةً، في وقتٍ واحد كما أنزلت الكتب الثلاثة، وماله أنزل على التفاريق؟ والقائلون قريش، وقيل: اليهود، وهذا فضول من القول ومما رآه بما لا طائل تحته؛ لأن أمر الإعجاز والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملةً واحدةً أو مفرقًا.

وقوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ جواب لهم، أي كذلك أنزل مفرقًا، والحكمة فيه أن نقوي بتفريقه فؤادك حتّى تعيه وتحفظه؛ لأن المتلقّن إنما يقوي قلبه على حفظ العلم شيئًا بعد شيءٍ وجزءًا عقيب جزءٍ، ولو أُلقي عليه جملةً واحدةً لبعّل^٢ به وتعبًا بحفظه. وانزول رسول ﷺ

١ - شرادهم (بضمّ الشين وكسرها)، أي خروجهم.

٢ - أي تحيّر.

فارقت حاله حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام؛ حيث كان أميًا لا يقرأ ولا يكتب، وهم كانوا قارئين كاتبين، فلم يكن له بُدٌّ من التلقُّن والتَّحْقُظ، فأنزل عليه منجِّمًا في عشرين سنة، وقيل: في ثلاث وعشرين. وأيضًا فكان ينزل على حسب الحوادث وجوابات السائلين، ولأنَّ بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يتأتَّى ذلك إلَّا فيما أنزل مفرَّقًا.

فإن قلت: ذلك في ﴿كَذَلِكَ﴾ يجب أن يكون إشارة إلى شيء تقدَّمه، والذي تقدَّم هو إنزاله جملةً واحدةً، فكيف فسَّرتَه به ﴿كَذَلِكَ﴾ أنزلناه مفرَّقًا؟

قلت: لأنَّ قولهم: لولا أنزل عليه جملةً، معناه لِمَ أنزل مفرَّقًا، والدليل على فساد هذا الاعتراض أنَّهم عجزوا عن أن يأتوا بنجمٍ واحدٍ من نجومه، وتحدَّوا بسورة واحدة من أصغر السُّور، فأبرزوا صفحة عجزهم، وسجَّلوا به على أنفسهم حين لا ذُوا بالمناصب، وفزعوا إلى المحاربة، ثم قالوا: هَلَّا نزل جملةً واحدةً؟ كأنَّهم قدروا على تفاريقه حتَّى يقدرُوا على جملمته.

﴿وَرَتَّلْنَاهُ﴾ معطوف على الفعل الذي تعلَّق به «كَذَلِكَ» كأنَّه قال: كذلك فرَّقناه ورتَّلناه، ومعنى ترتيله أن قدره آيةً بعد آيةٍ، ووقفَ عقيبَ وَقفَةٍ... [إلى أن قال:]

وقيل: هو أن نَزَّله - مع كونه متفرَّقًا - على تمكُّث وتهمل في مدَّة متباعدة، وهي عشرون سنة، ولم يفرِّقه في مدَّة متقاربة. (٣: ٩٠ - ٩١)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ الدَّخَان / ٣

فإن قلت: ما معنى إنزال القرآن في هذه الليلة؟

قلت: قالوا: أنزل جملةً واحدةً من السماء السابعة إلى السماء الدنيا، وأمر السَّفَرَة الكرام بانتساخه في ليلة القدر، وكان جبريل عليه السلام، ينزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نجومًا نجومًا.

فإن قلت: ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ ما موقع هاتين الجملتين؟

قلت: هما جملتان مستأنفتان ملفوفتان، فسَّرَ بهما جواب القسم الذي هو قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾. كأنَّه قيل: أنزلناه؛ لأنَّ من شأننا الإنذار والتَّحْذِير من العقاب، وكان إنزالنا إيَّاه في هذه الليلة خصوصًا؛ لأنَّ إنزال القرآن من الأمور الحكيمة،

وهذه الليلة مفرق كل أمر حكيم. والمباركة: الكثيرة الخير؛ لما يتيح الله فيها من الأمور التي يتعلّق بها منافع العباد في دينهم ودنياهم، ولو لم يوجد فيها إلا إنزال القرآن وحده لكفى به بركة. ومعنى يُفرق يفصل ويكتب كل أمر حكيم من أرزاق العباد وآجالهم وجميع أمورهم منها إلى الأخرى القابلة.

وقيل: يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة، ويقع الفراغ في ليلة القدر، فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل، ونسخة الحروب إلى جبريل، وكذلك الزلازل والصواعق والخسف، ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا، وهو ملك عظيم، ونسخة المصائب إلى ملك الموت. (٣: ٥٠٠)

﴿ سَنَقِرُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ... ﴾ الأعلى ٦ /

بشّر الله بإعطاء آية بيّنة، وهي أن يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي - وهو أمّي لا يكتب ولا يقرأ - فيحفظه ولا ينساه.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾: فذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته، كقوله: ﴿أَوْ نُنسِهَا﴾: وقيل: كان يعجل بالقراءة إذا لقنه جبريل، فقيل: ﴿لَا تَعْجَلْ﴾، فإن جبريل مأمور بأن يقرأ عليك قراءة مكرّرة إلى أن تحفظه، ثم لا تنساه ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ ثم تذكره بعد النسيان. أو قال: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، يعني القلّة والنّدره كما روي أنّه أسقط آية في قراءته في الصّلاة فحسب أبي أنّها نسخت فسأله فقال: نسيتها، أو قال: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ والغرض نفي النسيان رأساً، كما يقول الرّجل لصاحبه: أنت سهيمي فيما أملك إلا فيما شاء الله، ولا يقصد استثناء شيء، وهو من استعمال القلّة في معنى النّفي. وقيل: قوله: ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ على التّهي، والألف مزيدة للفاصلة كقوله: ﴿السّيلا﴾ يعني فلا تغفل قراءته وتكريره فتساه ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن ينسيكه برفع تلاوته للمصلحة.

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ يعني إنك تجهر بالقراءة مع قراءة جبريل ﷺ مخافة التّفكّت، والله يعلم جهرك معه وما في نفسك ممّا يدعوك إلى الجهر، فلا تفعل، فأنا أكفيك ما تخافه أو يعلم ما أسررتهم وما أعلنتهم من أقوالكم وأفعالكم، وما ظهر وبطن من أحوالكم، وما هو

مصلحة لكم في دينكم ومفسدة فيه، فينسى من الوحي ما يشاء ويترك محفوظاً ما يشاء. ﴿وَيُسِرُّكَ لِلْيُسْرَى﴾ معطوف على ﴿سنقرئك﴾، وقوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ اعتراض، ومعناه ونوَقِّفَكَ للطريقة التي هي أيسر وأسهل، يعني حفظ الوحي. وقيل: للشيعة السّمة التي هي أيسر الشّرايع وأسهلها مأخذاً. (٤: ٢٤٣)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ...﴾ القيامة / ١٦ - ٢٠

الضمير في ﴿به﴾ للقرآن، وكان رسول الله ﷺ إذا لقّن الوحي نازع جبريل القراءة، ولم يصبر إلى أن يتّمّها؛ مسارعةً إلى الحفظ، وخوفاً أن يتفوّت منه. فأمر بأن يستنصت له ملقياً إليه بقلبه وسمعه، حتّى يقضى إليه وحيه، ثمّ يقيّمه بالدراسة إلى أن يرسخ فيه. والمعنى لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل صلوات الله عليه يقرأ، ﴿لِتَعْجَلَ بِهِ﴾: لتأخذه على عجلة، ولئلاّ يتفوّت منك، ثمّ علّل التّهي عن العجلة بقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ في صدرك، وإنبات قراءته في لسانك. ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ﴾: جعل قراءة جبريل قراءته، والقرآن: القراءة. ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾: فكن مقفياً له فيه، ولا تراسله، وطأ من نفسك أنّه لا يبقى غير محفوظ، فنحن في ضمان تحفيظه. ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ إذا أشكل عليك شيئاً من معانيه، كأنّه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعاً، كما ترى بعض الحرّاص على العلم، ونحوه: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾. كلاً: ردع لرسول الله ﷺ عن عادة العجلة، وإنكار لها عليه، وحثّ على الأناة والتّوّدّة. وقد بالغ في ذلك بإتباعه قوله: ﴿بَلْ تُجِئُونَ الْعَاجِلَةَ﴾، كأنّه قال: بل أنتم يا بني آدم! لأنكم خلقتُم من عَجَل، وطبعتُم عليه، تعجلون في كلّ شيء، ومن ثمّ تحبّون العاجلة. (٤: ١٩١ - ١٩٢)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ...﴾ القدر: ١

عظّم القرآن من ثلاثة أوجه: أحدها: أن أسند إنزاله إليه وجعله مختصّاً به دون غيره. والثاني: أنّه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالتّباهة والاستغناء عن التّنبية عليه.

والثالث: الرفع من مقدار الوقت الذي أنزل فيه. روي أنه نزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، وأملاه جبريل على السفرة، ثم كان ينزله على رسول الله ﷺ نجوماً في ثلاث وعشرين سنة. وعن الشعبي، المعنى إنا ابتدأنا إنزاله في ليلة القدر.

واختلفوا في وقتها فأكثرهم على أنها في شهر رمضان في العشر الأواخر في أوتارها. وأكثر القول أنها السابعة منها... (٤: ٢٧٣)

الفصل الثاني عشر

نص الطبرسي (م: ٥٤٨ هـ) في تفسيره «مجمع البيان»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

اختلف في قوله: ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾؛

ف قيل: إنَّ الله أنزل جميع القرآن في ليلة القدر إلى السماء الدنيا، ثم أنزل على النبي ﷺ بعد ذلك نجومًا في طول عشرين سنة، عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة، وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام.

وقيل: إنَّ الله تعالى ابتدأ إنزاله في ليلة القدر من شهر رمضان، عن ابن إسحاق.

وقيل: إنَّه كان ينزل إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ما يحتاج إليه في تلك السنة، جملة واحدة، ثم ينزل إلى مواقع التجوم إرسالًا في الشهور والأيام.

عن السدي بسنده إلى ابن عباس، ورواه الثعلبي بإسناده عن أبي ذر العفاري عن النبي ﷺ أنَّه قال: «أُنْزِلَتْ صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ...» [وذكر كما تقدّم عن الطبري، ثم قال:].

وهذا بعينه رواه العياشي عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عن النبي ﷺ.

وقيل: المراد بقوله: ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ أنَّه نزل في فرضه وإيجاب صومه على

الخلق القرآن، فيكون فيه معنى في فرضه، كما يقول القائل: أنزل الله تعالى في الزكاة كذا،

يريد في فرضها. (١: ٢٧٦)

﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ... ﴾ الإسراء / ١٠٦

﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ ﴾، أي وأنزلنا عليك يا محمد قرآنًا فصلناه سورًا وآياتٍ، عن أبي مسلم. وقيل: معناه فرقنا به الحق عن الباطل، عن الحسن. وقيل: معناه جعلنا بعضه خبرًا وبعضه أمرًا، وبعضه نهيًا، وبعضه وعدًا، وبعضه وعيدًا، وأنزلناه متفرقًا، لم نُنزلْه جميعًا؛ إذ كان بين أوله وآخره ثَيفٌ وعشرون سنة.

﴿ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ ﴾، أي تثبت وتؤدِّع، فترتله ليكون أمكن في قلوبهم، ويكون أقدر على التأمل والتفكير فيه، ولا تعجل في تلاوته فلا يفهم عنك، عن ابن عباس ومجاهد. وقيل: معناه لتقرأ عليهم مفرقًا شيئًا بعد شيء.

﴿ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴾: على حسب الحاجة ووقوع الحوادث. (٣: ٤٤٥)

﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ... ﴾ طه / ١١٤

فيه وجوه:

أحدها: أنَّ معناه لا تعجل بتلاوته قبل أن يفرغ جبرائيل عليه السلام من إيلاغه، فإنه ﷺ كان يقرأ معه، ويعجل بتلاوته مخافة نسيانه. أي تفهم ما يوحى إليك إلى أن يفرغ الملك من قراءته، ولا تقرأ معه، ثم اقرأ بعد فراغه منه. وهذا كقوله: ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾^١، عن ابن عباس والحسن والجُبَّائي.

وثانيها: إنَّ معناه ولا تقرأ لأصحابك ولا تُملِّه عليهم حتى تبين لك معانيه، عن مجاهد وقتادة وعطية وأبي مسلم.

وثالثها: أنَّ معناه ولا تسأل إنزال القرآن قبل أن يأتيك وحيه؛ لأنَّه تعالى إنما ينزله بحسب المصلحة وقت الحاجة. (٤: ٣٢)

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً... ﴾ الفرقان: ٣٢

معناه وقال الكفار لرسول الله ﷺ: هل أتيتنا بالقرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة والإنجيل والزبور جملة واحدة؟ قال الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾، أي نزلناه كذلك مستفرقا. ﴿لِنُبَيِّنَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، أي لنقوي به قلبك فتزداد بصيرة، وذلك أنه إذا كان يأتيه الوحي متجدداً في كل حادثة وكل أمر كان ذلك أقوى لقلبه وأزيد في بصيرته. وقيل: إنما أنزلت الكتب جملة واحدة؛ لأنها نزلت على الأنبياء... [وذكر كما تقدم عن الطوسي]. ﴿وَرَزَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾، أي بيناه تبييناً ورسلناه ترسيلاً بعضه في أثر بعض، عن ابن عباس ومجاهد وقتادة.

وقيل: فصلناه تفصيلاً، عن السدي. وقيل: فرقناه تفريقاً، عن النخعي. وروي أن النبي ﷺ قال: «يا بن عباس! إذا قرأت القرآن فرتله ترتيلاً قال: وما الترتيل؟ قال: بينه تبييناً، ولا تنثره نثر الدقل، ولا تهذه هذا الشعر، قفوا عند عجائبه، وحركوا به القلوب ولا يكونن هم أحدكم آخر السورة». (٤: ١٦٩ - ١٧٠)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ...﴾ الدخان / ٣

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، أي إنا أنزلنا القرآن، واللييلة المباركة هي ليلة القدر، عن ابن عباس وقتادة وابن زيد؛ وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام. وقيل: هي ليلة النصف من شعبان، عن عكرمة. والأصح الأول، ويدل عليه قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، وقوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢. واختلف في كيفية إنزاله؛ فقيل: أنزل إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم أنزل نجوماً إلى النبي ﷺ.

وقيل: إنه كان ينزل جميع ما يحتاج في كل سنة في تلك الليلة، ثم كان ينزلها جبرائيل شيئاً فشيئاً وقت وقوع الحاجة إليه.

وقيل: كان بدء إنزاله في ليلة القدر. وروي عن ابن عباس أنه قال: قد كلم الله

جبرائيل في ليلة واحدة وهي ليلة القدر، فسمعه جبرائيل وحفظه بقلبه، وجاء به إلى السماء الدنيا إلى الكتبة وكتبوه، ثم نزل على محمد ﷺ بالنجوم في ثلاث وعشرين سنة، وقيل: في عشرين سنة. (٥: ٦١)

﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ... ﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

...خاطب سبحانه نبيه ﷺ فقال: ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾؛ قال ابن عباس: كان النبي ﷺ إذا نزل عليه القرآن عجل بتحريك لسانه: لحبه إياه وحرصه على أخذه وضبطه مخافة أن ينساه، فنهاه الله عن ذلك.

وفي رواية سعيد بن جبيرة عنه أنه ﷺ كان يعاجل من التنزيل شدة، وكان يشتد عليه حفظه، فكان يحرك لسانه وشفته قبل فراغ جبريل من قراءة الوحي، فقال سبحانه: ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ ﴾ أي بالوحي، أو بالقرآن ﴿ لِسَانَكَ ﴾، يعني بالقراءة، ﴿ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ أي لتأخذه. كما قال: ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُفْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ ١ ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ ﴾ في صدرك حتى تحفظه، ﴿ وَقُرْآنَهُ ﴾ أي وتأليفه على ما نزل عليك، عن قتادة. وقيل: معناه ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ عليك حتى تحفظه ويمكنك تلاوته، فلا

تخف فوت شيء منه، عن ابن عباس والضحاك!

﴿ فَإِذَا قُرْآنُهُ ﴾، أي قرأه جبريل عليك بأمرنا ﴿ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾، أي قراءته، عن ابن عباس. والمعنى أقرأه إذا فرغ جبريل عن قراءته. قال: فكان النبي ﷺ بعد هذا إذا نزل عليه جبريل ﷺ أطق، فإذا ذهب قرأ.

وقيل: ﴿ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾، أي فاعمل بما فيه من الأحكام والحلال والحرام، عن قتادة والضحاك.

وقال البلخي: الذي اختاره أنه لم يرد القرآن، وإنما أراد قراءة العباد لكتبهم يوم القيامة. يدل على ذلك ما قبله وما بعده، وليس فيه شيء يدل على أنه القرآن، ولا شيء من أحكام الدنيا، وفي ذلك تقريع للبعد وتوبيخ له حين لا تنفعه العجلة. يقول: لا تحرك

لسانك بما تقرأه من صحيفتك التي فيها أعمالك، يعني إقرأ كتابك ولا تعجل، فإن هذا الذي هو على نفسه بصيرة إذا رأى سيئاته ضجر واستعجل، فيقال له توبيحاً: لا تعجل وتثبت؛ لتعلم الحجة عليك فإننا نجمعها لك، فإذا جمعناه فاتبع ما جمع عليك بالانقياد لحكمه والاستسلام للتبعة فيه، فإنه لا يمكنك إنكاره. ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ لو أنكرت. وقال الحسن: معناه: ثم إن علينا بيان ما أنبأناك أننا فاعلون في الآخرة وتحقيقه. وقيل: يريد إننا نبين لك معناه إذا حفظته، عن قتادة.

وقيل: معناه: ثم إن علينا أن نحفظه عليك، حتى تبين للناس بتلاوتك إياه عليهم. وقيل: معناه علينا أن ننزله قرآنًا عربيًّا فيه بيان للناس، عن الزجاج. وفي هذا دلالة على أنه لا تعمية في القرآن ولا ألغاز ولا دلالة فيه على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة، وإنما يدل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب. (٣٩٧: ٥)

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ...﴾ الواقعة / ٧٥-٧٨

واختلف في معنى مواقع النجوم، فقيل: هي مطالع النجوم ومساقطها، عن مجاهد وقاتادة. وقيل: انكدارها، وهو انتشارها يوم القيامة، عن الحسن. وقيل: هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية إذا مطروا قالوا: مطرنا بنوء كذا، فيكون المعنى فلا أقسم بها. وروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام: «إن مواقع النجوم رجومها للشياطين، وكان المشركون يقسمون بها، فقال سبحانه: فلا أقسم بها» وقيل: معناه أقسم بنزول القرآن، فإنه نزل متفرقاً قطعاً نجوياً، عن ابن عباس.

﴿وَأَنَّهُ لَنَقْصَمَ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾: قال الزجاج والفراء: وهذا يدل على أن المراد بمواقع النجوم نزول القرآن، والضمير في ﴿إِنَّهُ﴾ يعود إلى القسم، ودل عليه قوله: ﴿أُقْسِمُ﴾، والمعنى أن القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعلمون، ففصل بين الصفة والموصوف بالجملة.

ثم ذكر المقسم به فقال: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾، معناه إن الذي تلوناه عليك ﴿لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾، أي عام المنافع كثير الخير، ينال الأجر العظيم بتلاوته والعمل بما فيه.

وقيل: ﴿كَرِيمٌ﴾ عند الله تعالى، أكرمه الله تعالى وأعزّه لأنّه كلامه، عن مقاتل.
 وقيل: ﴿كَرِيمٌ﴾ لأنّه كلام ربّ العزّة، ولأنّه محفوظ عن التّغيير والتّبديل، ولأنّه معجز، ولأنّه يشتمل على الأحكام والمواعظ وكلّ جليل خطير وعزيز فهو كريم. ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْتُوبٍ﴾، أي مستور من خلقه عند الله، وهو اللّوح المحفوظ أثبت الله فيه القرآن، عن ابن عبّاس. وقيل: هو المصحف الذي في أيدينا، عن مجاهد. (٥: ٢٢٦)

﴿فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ...﴾ عبس / ١٣ - ١٧

أخبر سبحانه بجلالة قدر القرآن عنده فقال: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ﴾، أي هذا القرآن أو هذه التّذكّرة في كتب معظّمة عند الله، وهي اللّوح المحفوظ، عن ابن عبّاس.
 وقيل: يعني كُتِبَ الأنبياء المنزلّة عليهم، كقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾.
 ﴿مَرْفُوعَةٍ﴾ في السّماء السّابعة، وقيل: مرفوعة قد رفعها الله عن دَنَسِ الأنجاس.
 ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾: لا يمسّها إلّا المطهّرون.
 وقيل: مصونة عن أن تنالها أيدي الكفّرة؛ لأنّها في أيدي الملائكة في أعزّ مكان، عن الجبّائي.

وقيل: مطهّرة من كلّ دنس، عن الحسن.

وقيل: مطهّرة من الشّكّ والشّبهة والتّناقض. ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ يعني الكتبة من الملائكة، عن ابن عبّاس ومجاهد.

وقيل: يعني السّفراء بالوحي بين الله تعالى وبين رسله، من السّفارة. وقال قتادة: هم القراء يكتبونها ويقرأونها.

وروى فضيل بن يسار عن الصادق عليه السلام، قال: «الحافظ للقرآن، العامل به مع السّفرة الكرام البرّة» ثمّ أثنى عليهم، فقال: ﴿كَرَامٌ﴾ على ربّهم ﴿بِرَّةٌ﴾ مطيعين.

وقيل: ﴿كَرَامٌ﴾ عن المعاصي يرفعون أنفسهم عنها ﴿بِرَّةٌ﴾ أي صالحين متّقين.
 وقال مقاتل: كان القرآن ينزل من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا ليلة القدر إلى

الكتبة من الملائكة، ثم ينزل به جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم. ثم ذكر سبحانه المكذبين بالقرآن فقال: ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾. (٥: ٤٣٨)

﴿سَنُفِرُّكَ فَلَا تَنْسَى﴾ * إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ... ﴿الأعلى / ٦-٧

﴿سَنُفِرُّكَ فَلَا تَنْسَى﴾، أي سنأخذ عليك قراءة القرآن فلا تنسى ذلك.

وقيل: معناه سيقراً عليك جبريل القرآن بأمرنا فتحفظه ولا تنساه. وقال ابن عباس: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا نزل عليه جبرائيل عليه السلام بالوحي يقرأه؛ مخافة أن ينساه، فكان لا يفرغ جبرائيل عليه السلام من آخر الوحي حتى يتكلم هو بأوله، فلما نزلت هذه الآية لم ينس بعد ذلك شيئاً. ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن ينسيكه بنسخه من رفع حكمه وتلاوته، عن الحسن وقتادة. وعلى هذا فالإنشاء نوع من النسخ، وقد مر بيانه في سورة البقرة عند قوله: ﴿مَا نُنْسخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ الآية.

وقيل: معناه ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن يؤخر إنزاله عليك فلا تقرأ.

وقيل: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ كالاستثناء في الإيمان، وإن لم يقع منه مشيئة النسيان.

قال القراء: لم يشأ الله أن ينسى صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً، فهو كقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾^١ ولا يشاء، وكقول القائل: «لأعطينك كل ما سألت إلا ما شئت»، وإلا أن أشاء أن أمنعك» والنية أن لا يمنعه، ومثله الاستثناء في الإيمان. ففي الآية بيان لفضيلة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وإخبار أنه مع كونه صلى الله عليه وآله وسلم أمياً كان يحفظ القرآن، وأن جبرائيل عليه السلام كان يقرأ عليه سورة طويلة فيحفظه بمرّة واحدة ثم لا ينساه، وهذه دلالة على الإعجاز الدال على نبوته.

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ معناه إن الله سبحانه يعلم العلانية والسرّ والجهر: رفع

الصوت، ونقيضه الهمس، والمعنى أنه سبحانه يحفظ عليك ما جهرت به، وما أخفيته مما تريد أن تعيه. ﴿وَيُنْزِلُكَ لِلْإِسْرَى﴾ اليسرى هي الفعل من اليسر، وهو سهولة عمل الخير. والمعنى نوفقك للشرعة اليسرى، وهي الحنيفيّة، ونهون عليك الوحي ونسهله، حتى

تحفظه ولا تنساه ، وتعمل به ولا تخالفه... (٥: ٤٧٥)

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ / ١

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ﴾: الهاء كناية عن القرآن وإن لم يجز له ذكر؛ لأنه لا يشبهه الحال فيه.
﴿ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾: قال ابن عباس: أنزل الله القرآن جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم كان ينزله جبرئيل عليه السلام على محمد ﷺ نجوماً، وكان من أوله إلى آخره ثلاث وعشرون سنة.
وقال الشعبي: معناه إِنَّا ابْتَدَأْنَا أَنْزَالَهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ.

وقال مقاتل: أنزله من اللوح المحفوظ إلى السفرة، وهم الكتبة من الملائكة في السماء الدنيا، وكان ينزل ليلة القدر من الوحي على قدر ما ينزل به جبرائيل على النبي ﷺ في السنة كلها إلى مثلها من القابل. (٥: ٥١٨)

ونصّه أيضاً في «تفسير جوامع الجامع»

﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ طه / ١١٤

لما ذكر القرآن وإنزاله قال على سبيل الاستطراد: وإذا لقنتك جبرئيل الوحي فـ ﴿ لَا تَعْجَلْ ﴾ بتلاوته قبل أن يفرغ من قراءته ولا تكن قرائتك مساوقة لقراءته، ونحوه ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾. وقيل: معناه لا تُقرئه أصحابك حتى يبين لك ما كان مجملًا. واستترّد من الله - سبحانه - علماً إلى علمك ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ إلى علم. (٢: ٤٣٨)

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾ الفرقان / ٣٢

﴿ نُزِّلَ ﴾ هنا بمعنى أنزل كخبر وأخبر، أي هلاً أنزل عليه القرآن دفعة... [وذكر كما

تقدّم عن الكشف]. (٣: ١٣٦)

﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿الشَّعراء / ١٩١-١٩٥﴾

﴿وَإِنَّهُ﴾: الضمير للقرآن، والمراد بالتنزيل: المُنَزَّل. وقرئ: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ و «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ»، والباء في كلتا القراءتين للتعدية، أي جعل الله الروح الأمين نازلاً به ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾، أي حفظك وفهمك إياه، وأثبتته في قلبك إثبات ما لا يُنسى، كقوله: ﴿سَنُفَرِّقُكَ فَلَا تَنْسَى﴾^١. ﴿بِلِسَانٍ﴾ الباء يتعلّق بـ ﴿الْمُنْذِرِينَ﴾ أي لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان، وهم خمسة: هودٌ وصالحٌ وشعيبٌ وإسماعيلٌ ومحمدٌ (صلوات الله عليهم أجمعين) أو يتعلّق بـ «نَزَلَ» فيكون المعنى: نَزَلَهُ بِاللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ لَتُنْذِرَ بِهِ، لأنّه لو نَزَلَهُ بِاللِّسَانِ الْأَعْجَمِيِّ لَقَالُوا: ما نصنع بما لا نفهمه فيتعذّر الإنذار به، وفي هذا الوجه أنّ تنزيله بالعربيّة التي هي لسانك ولسان قومك تنزيلٌ له على قلبك، لأنّك تفهمه وتُفهمه قومك، ولو كان أعجمياً لكان نازلاً على سمعك دون قلبك، فكنت تسمع أجراسٍ وفٍ لا تفهم معانيها، ولا تعيها. ﴿وَإِنَّهُ﴾ يعني: القرآن ﴿لَفِي زُبرِ الْأَوَّلِينَ﴾ يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماويّة على وجه البشارة به وبمحمدٍ ﷺ. وقيل: إنّ معانيه من الدّعاء إلى التّوحيد وغيره فيها. (٣: ١٧٠ - ١٧١)

الفصل الثالث عشر

نصّ ابن الجوّزيّ (م: ٥٩٧ هـ) في كتابه:

«زاد المسير في علم التفسير»

مدّة نزول القرآن

روى عكرمة عن ابن عباس، قال: أنزل القرآن جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ في ليلة القدر إلى «بيت العزة»، ثم أنزل بعد ذلك في عشرين سنة. وقال الشعبي: فرّق الله تنزيل القرآن، فكان بين أوّله وآخره عشرون سنة. وقال الحسن: ذكر لنا أنّه كان بين أوّله وآخره ثماني عشرة سنة، أنزل عليه بمكة ثماني سنين. (١: ٥)

﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ البقرة / ١٨٥

فيه ثلاثة أقوال؛

أحدها: أنّه أنزل القرآن فيه جملةً واحدةً، وذلك في ليلة القدر إلى بيت العزة من السماء الدنيا، قاله ابن عباس.

والثاني: أنّ معناه أنزل القرآن بفرض صيامه، روي عن مجاهد والضحاك.

والثالث: أنّ معناه إنّ القرآن ابتدئ بنزوله فيه على النبي ﷺ قاله ابن إسحاق وأبو

سليمان الدمشقي. (١: ١٨٧)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ...﴾ طه / ١١٤

في سبب نزولها قولان؛

أحدهما: أن جبريل كان يأتي النبي ﷺ بالسورة والآي فيتلوها عليه، فلا يفرغ جبريل من آخرها حتى يتكلم رسول الله ﷺ بأولها مخافة أن ينساها، فنزلت هذه الآية، رواه أبو صالح عن ابن عباس.

والثاني: أن رجلاً طعم امرأته، فجاءت إلى رسول الله ﷺ تطلب القصاص، فجعل رسول الله ﷺ بينهما القصاص، فنزلت هذه الآية، فوقف رسول الله ﷺ حتى نزل قوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾^١ قاله الحسن البصري.

قوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾، وقرأ ابن مسعود والحسن ويعقوب: «تَقْضِي» بالتون وكسر الضاد وفتح الياء «وَحْيَهُ» بنصب الياء. وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال... [وذكرهما تقدم عن الطبرسي] (٥: ٣٢٥ - ٣٢٦)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ...﴾ الدخان / ٣

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾: والهاء كناية عن الكتاب وهو القرآن. ﴿فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، وفيها قولان؛

أحدهما: أنها ليلة القدر، وهو قول الأكثرين.

وروى عكرمة عن ابن عباس، قال: أنزل القرآن من عند الرحمن ليلة القدر جملة واحدة، فوضع في السماء الدنيا، ثم أنزل نجوماً.

وقال مقاتل: نزل القرآن كله في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا.

والثاني: أنها ليلة التصف من شعبان، قاله عكرمة. (٧: ٣٣٦)

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ الواقعة / ٧٥

وفي «التَّجْوِم» قولان؛

أحدهما: نجوم السماء، قاله: الأَكْثَرُونَ، فعلى هذا في مواقعها ثلاثة أقوالٍ. أحدها: انكدارها وانتثارها يوم القيامة، قاله الحسن. والثاني: منازلها، قاله عطاء وقتادة. والثالث: مغيبها في المغرب، قاله أبو عبيدة.

والثاني: أنها نجوم القرآن، رواه ابن جُبَيْر عن ابن عباس. فعلى هذا سميت نجومًا لنزولها متفرقة، ومواقعها: نزولها. (٨: ١٥١)

﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ... ﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

[بعد أن حكى رواية سعيد بن جُبَيْر حسب ما تقدّم عن الطَّبْرَسِيِّ، قال:]

ومعناه لا تحرك بالقرآن لسانك لتعجل بأخذه. ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾: قال ابن قُتَيْبَةَ: أي ضمّه وجمعه في صدرك. ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَاهُ ﴾، أي جمعناه. ﴿ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾، أي جمعه. قال المفسرون: يعني اقرأ إذا فرغ جبريل من قراءته. قال ابن عباس: ﴿ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ أي اعمل به. وقال قتادة: فاتّبع حلاله وحرامه.

﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾: فيه أربعة أقوال؛

أحدها: نبينه بلسانك، فتقرأه كما أقرأك جبريل. وكان إذا أتاه جبريل أطرق، فإذا ذهب، قرأه كما وعده الله، قاله ابن عباس.

والثاني: أن علينا أن نجزي به يوم القيامة بما فيه من وعد ووعد، قاله الحسن.

والثالث: أن علينا بيان ما فيه من الأحكام والحلال والحرام، قاله قتادة.

والرابع: علينا أن ننزله قرآنًا عربيًّا فيه بيان للناس، قاله الزجاج. (٨: ٤٢١ - ٤٢٢)

الفصل الرابع عشر

نصّ الفخر الرّازيّ (م: ٦٠٦ هـ) في «التفسير الكبير»

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ البقرة / ٢٣

إنّما قال: ﴿نَزَّلْنَا﴾ على لفظ التّزيل دون الإزالة لأنّ المراد... [وذكر كما تقدّم مثله عن الرّمخسريّ، ثمّ قال:]

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^١، والله سبحانه وتعالى ذكر هاهنا ما يدلّ على أنّ القرآن معجز مع ما يزيل هذه الشبهة. وتقريره أنّ هذا القرآن النازل على هذا التّدرّيج إمّا أن يكون من جنس مقدور البشر أو لا يكون، فإن كان الأوّل وجب إتيانهم بمثله أو بما يقرب منه على التّدرّيج، وإن كان الثاني ثبت أنّه مع نزوله على التّدرّيج معجز. (١١٦: ٢)

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾ البقرة / ١٨٥

اعلم أنّه تعالى لما خصّ هذا الشّهر بهذه العبادة بيّن العلّة لهذا التّخصيص. وذلك هو أنّ الله سبحانه خصّه بأعظم آيات الرّبوبيّة، وهو أنّه أنزل فيه القرآن، فلا يبعد أيضاً تخصّيصه بنوع عظيم من آيات العبوديّة وهو الصّوم. ومما يحقّق ذلك أنّ الأنوار الصّمدية

متجليةً أبداً يتمتع عليها الاختفاء والاحتجاب، إلا أنَّ العلائق البشرية مانعة من ظهورها في الأرواح البشرية، والصَّوم أقوى الأسباب في إزالة العلائق البشرية، ولذلك فإنَّ أرباب المكاشفات لا سبيل لهم إلى التَّوصُّل إليها إلا بالصَّوم، ولهذا قال (عليه الصَّلَاة والسَّلَام): «لولا أنَّ الشَّيَاطِينَ يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السَّمَوَات» فثبت أنَّ بين الصَّوم وبين نزول القرآن مناسبة عظيمة، فلمَّا كان هذا الشَّهر مختصاً بنزول القرآن وجب أن يكون مختصاً بالصَّوم، وفي هذا الموضع أسرار كثيرة، والقدر الَّذي أشرنا إليه كافٍ ها هنا.

ثمَّ ها هنا مسائل؛

المسألة الأولى: قوله تعالى: ﴿أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ في تفسيره قولان؛ القول الأوَّل: - وهو اختيار الجمهور - أنَّ الله تعالى أنزل القرآن في رمضان. عن النَّبِيِّ ﷺ: «نزل صُحُف إبراهيم... [وذكر كما تقدَّم عن الطَّبْرِيِّ، ثمَّ قال:]

وها هنا سؤالات؛

السُّؤال الأوَّل: أنَّ القرآن ما نزل على مُحَمَّدٍ ﷺ دفعةً، وإنَّما نزل عليه في مدَّة ثلاث وعشرين سنةً منجَّماً مبعَّضاً، وكما نزل بعضه في رمضان نزل بعضه في سائر الشُّهور، فما معنى تخصيص إنزاله بـرمضان؟

والجواب عنه من وجهين؛ الأوَّل: أنَّ القرآن أنزل في ليلة القدر جملةً إلى السَّمَاء الدُّنْيَا، ثمَّ نزل إلى الأرض نجوماً، وإنَّما جرت الحال على هذا الوجه لما علمه تعالى من المصلحة على هذا الوجه، فإنَّه لا يبعد أن يكون للملائكة الَّذِينَ هم سُكَّانُ سَمَاءِ الدُّنْيَا مصلحةٌ في إنزال ذلك إليهم. أو كان في المعلوم أنَّ في ذلك مصلحةٌ للرَّسول ﷺ في تَوْقِعِ الوحي من أقرب الجهات. أو كان فيه مصلحةٌ لجبريل عليه السلام؛ لأنَّه كان هو المأمور بإنزاله وتأديته، أمَّا الحكمة في إنزال القرآن على الرَّسول منجَّماً مفرَّقاً، فقد شرحناها في سورة الفرقان في تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾.

الجواب الثاني: عن هذا السؤال؛ أن المراد منه أنه ابتدئ إنزاله ليلة القدر من شهر رمضان، وهو قول محمد بن إسحاق، وذلك لأن مبادئ الملل والدول هي التي يورّخ بها، لكونها أشرف الأوقات، ولأنها أيضاً أوقات مضبوطة معلومة.

واعلم أن الجواب الأول لا يحتاج فيه إلى تحلّ شيء من المجاز، وها هنا يحتاج، فإنه لا بدّ على هذا الجواب من حمل القرآن على بعض أجزائه وأقسامه.

السؤال الثاني: كيف الجمع بين هذه الآية على هذا القول، وبين قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، وبين قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٢؟

والجواب: روي أن ابن عمر استدلل بهذه الآية ويقول: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ أن ليلة القدر لا بدّ وأن تكون في رمضان، وذلك لأن ليلة القدر إذا كانت في رمضان كان إنزاله في ليلة القدر إنزالاً له في رمضان، وهذا كمن يقول: لقيت فلاناً في هذا الشهر، فيقال له: في أيّ يوم منه، فيقول: يوم كذا. فيكون ذلك تفسيراً للكلام الأول، فكذا ها هنا.

السؤال الثالث: أن القرآن على هذا القول يحتمل أن يقال: إن الله تعالى أنزل كلّ القرآن من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم أنزله إلى محمد ﷺ منجماً إلى آخر عمره، ويحتمل أيضاً أن يقال: أنه سبحانه كان ينزل من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا من القرآن ما يعلم أن محمداً ﷺ وأُمَّته يحتاجون إليه في تلك السنة، ثم ينزله على الرسول على قدر الحاجة، ثم كذلك أبداً ما دام، فأيهما أقرب إلى الصواب؟

الجواب: كلاهما محتمل، وذلك لأن قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٣ يحتمل أن يكون المراد منه الشخص، وهو رمضان معيّن، وأن يكون المراد منه النوع، وإذا كان كلّ واحد منهما محتملاً صالحاً وجب التوقف.

القول الثاني: في تفسير قوله تعالى: ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، قال سفيان بن عيينة: ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ معناه أنزل في فضله القرآن، وهذا اختيار الحسين بن الفضل.

قال ابن الأنباري: أنزل في إيجاب صومه على الخلق القرآن، كما يقول: أنزل الله في

الرِّكَاءَ كَذَا وكَذَا، يريدون في إيجابها، وأنزل في الخمر كَذَا، يريد في تحريمها.
 المسألة الثانية: ... [ثم ذكر معنى القرآن والاختلاف في اشتقاقه، بما لا حاجة إلى ذكره هنا].

المسألة الثالثة: قد ذكرنا في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ أن التَّنْزِيلَ مختصّ بالنزول على سبيل التدريج، والإنزال مختصّ بما يكون النزول فيه دفعةً واحدةً، ولهذا قال الله تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^١. إذا ثبت هذا، فنقول: لما كان المراد هنا من قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ إنزاله من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، لا جرم ذكره بلفظ الإنزال دون التَّنْزِيلِ، وهذا يدلُّ على أنَّ هذا القول راجح على سائر الأقوال.
 (٩٥:٩٢-٩٥)

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مَكْثٍ...﴾ الإسراء / ١٠٥

وفيه مباحث؛

البحث الأول: أنَّ القوم قالوا: هب إنَّ هذا القرآن معجز، إلَّا أنَّه بتقدير أن يكون الأمر كذلك، فكان من الواجب أن ينزله الله عليك دفعةً واحدةً؛ ليظهر فيه وجه الإعجاز، فجعلوا إتيان الرسول بهذا القرآن متفرقاً شبهة في أنَّه يتفكَّر في فصل فصل ويقرأ على النَّاسِ، فأجاب الله عنه بأنَّه إنَّما فرقه ليكون حفظه أسهل، ولتكون الإحاطة والوقوف على دقائقه وحقائقه أسهل.

البحث الثاني: قال سعيد بن جُبَيْر: نزل القرآن كلَّه ليلة القدر من السماء العليا إلى السماء السفلى، ثمَّ فُصِّل في السنين الَّتِي نَزَلَ فيها. قال قتادة: كان بين أوَّلِهِ وآخره عشرون سنة. والمعنى قطعناه آية آية وسورة سورة ولم ننزله جملة. ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مَكْثٍ﴾ بالفتح والضَّمِّ على مُهْل وتَوَدَّةٍ، أي لا على فورة. قال الفراء: يقال: مَكَّثَ

وَمَكَتَ يَمْكُتُ، والفتح قراءة عاصم في قوله: ﴿فَمَكَتَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾^١. (٢١: ٦٨)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ...﴾ طه / ١١٤

فيه مسائل؛

المسألة الأولى: في تعلّقه بما قبله وجهان؛

الوجه الأول: قال أبو مسلم: إنّ من قوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾^٢ إلى هنا يتم الكلام وينقطع. ثمّ قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ خطاب مستأنف، فكأنّه قال: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾، ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾.

الوجه الثاني: روي أنّه ﷺ كان يخاف من أن يفوته منه شيء، فيقرأ مع الملك، فأمره بأن يسكت حال قراءة الملك، ثمّ يأخذ بعد فراغه في القراءة، فكأنّه تعالى شرح كيفية نفع القرآن للمكلفين، ويبيّن أنّه سبحانه متعالٍ عن كلّ ما لا ينبغي، وأنّه موصوف بالإحسان والرّحمة، ومن كان كذلك وجب أن يصون رسوله عن السّهو والتّسيان في أمر الوحي، وإذا حصل الأمان عن السّهو والتّسيان قال: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾.

المسألة الثانية: قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾، ويحتمل أن يكون المراد لا تعجل بقراءته في نفسك، ويحتمل أن لا تعجل في تأديته إلى غيرك، ويحتمل في اعتقاد ظاهره، ويحتمل في تعريف الغير ما يقتضيه ظاهره.

وأما قوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ فيحتمل أن يكون المراد من قبل أن يقضى إليك تمامه، ويحتمل أن يكون المراد من قبل أن يقضى إليك بيانه؛ لأنّ هذين الأمرين، لا يمكن تحصيلهما إلّا بالوحي، ومعلوم أنّه ﷺ لا ينهي عن قراءة ته؛ لكي يحفظه ويؤدّيه. فالمراد إذن أن لا يبعث نفسه ولا يبعث غيره عليه حتّى يتبيّن بالوحي تمامه أو بيانه أو هما جميعاً؛ لأنّه يجب التّوقّف في معنى الكلام ما لم يأت عليه الفراغ لمّا يجوز أن يحصل عقيبهِ من استثناء أو شرط أو غيرهما من المخصّصات. فهذا هو التّحقيق

في تفسير الآية. ولنذكر أقوال المفسرين؛

أحدها: أَنَّ هذا كقوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^١، وكان ﷺ يحرص على أخذ القرآن من جبريل ﷺ، فيعجل بقراءته قبل استتمام جبريل مخافة النسيان، فقليل له: لا تعجل إلى أن يستتمّ وحيه، فيكون أخذك إياه عن تثبّت وسكون، والله تعالى يزيدك فهمًا وعلماً، وهذا قول مقاتل والسُّدِّي، ورواه عطاء عن ابن عباس (رضي الله عنهما).

وثانيها: ولا تعجل بالقرآن، فتقرأه على أصحابك قبل أن يوحى إليك بيان معانيه، وهذا قول مجاهد وقتادة.

وثالثها: قال الضَّحَّاك: إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ وَأُسْقَفَ نَجْرَانَ قالوا: يا مُحَمَّدُ أخبرنا عن كذا وكذا، وقد ضربنا لك أَجَلًا ثلاثة أَيَّامَ، فأبطأ الوحي عليه، وفشت المقالة بأن اليهود قد غلبوا مُحَمَّدًا، فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾، أي بنزوله ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ من اللوح المحفوظ إلى إسماعيل، ومنه إلى جبريل، ومنه إليك، ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾.

ورابعها: روى الحسن أَنَّ امرأةَ أُمِّ التَّيْبِ ﷺ فقالت زوجي لطم وجهي، فقال بينكما القصاص، فنزل قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾، فأمسك رسول الله ﷺ عن القصاص حتّى نزل قوله تعالى: ﴿الرَّجُلُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾^٢. وهذا بعيد، والاعتماد على التفصيل الأول. أمّا قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ فالمعنى أَنَّهُ سبحانه وتعالى أمره بالفرع إلى الله سبحانه في زيادة العلم التي تظهر بتمام القرآن أو بيان ما نزل عليه.

المسألة الثالثة: الاستعجال الذي نُهي عنه إن كان فعله بالوحي فكيف نُهي عنه؟
الجواب: لعلّه فعله بالاجتهاد، وكان الأولى تركه، فلهذا نُهي عنه. (٢٢: ٢٢١)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣١

إعلم أن هذا هو الشبهة الخامسة لمنكري النبوة، وإن أهل مكة قالوا: أتزعم أنك رسول من عند الله، أفلا تأتينا بالقرآن جملةً واحدةً كما أنزلت التوراة جملةً على موسى والإنجيل على عيسى والزبور على داود.

وعن ابن جريج: بين أوله وآخره اثنتان أو ثلاث وعشرون سنة، وأجاب الله بقوله: ﴿كَذَلِكَ نُنْشِئُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾. وبيان هذا الجواب من وجوه؛

أحدها: أنه ﷺ لم يكن من أهل القراءة والكتابة، فلو نزل عليه ذلك جملةً واحدةً كان لا يضبطه، ولجاز عليه الغلط والسهو، وإنما نزلت التوراة جملةً لأنها مكتوبة يقرأها موسى.

ثانيها: أن من كان الكتاب عنده فربما اعتمد على الكتاب وتساهل في الحفظ، فאלله تعالى ما أعطاه الكتاب دفعةً واحدةً، بل كان ينزل عليه وظيفة؛ ليكون حفظه له أكمل، فيكون أبعد له عن المساهلة وقلة التحصيل.

ثالثها: أنه تعالى لو أنزل الكتاب جملةً واحدةً على الخلق لنزلت الشرائع بأسرها دفعةً واحدةً على الخلق، فكان يثقل عليهم ذلك، أما لما نزل مفرقًا منجمًا لا جرم نزلت التكاليف قليلًا قليلًا، فكان تحمّلها أسهل.

رابعها: أنه إذا شاهد جبريل حالاً بعد حال يقوى قلبه بمشاهدته، فكان أقوى على أداء ما حمّل، وعلى الصبر على عوارض النبوة، وعلى احتماله أذى قومه، وعلى الجهاد. خامسها: أنه لما تم شرط الإعجاز فيه مع كونه منجمًا ثبت كونه معجزًا، فإنه لو كان ذلك في مقدور البشر لوجب أن يأتوا بمثله منجمًا مفرقًا.

سادسها: كان القرآن ينزل بحسب أسئلتهم والوقائع الواقعة لهم، فكانوا يزدادون بصيرة؛ لأن بسبب ذلك كان ينضم إلى الفصاحة الإخبار عن الغيوب.

سابعها: أن القرآن لما نزل منجمًا مفرقًا وهو ﷺ كان يتحدّاهم من أول الأمر. فكأنه تحدّاهم بكل واحد من نجوم القرآن، فلما عجزوا عنه كان عجزهم عن معارضة الكلّ أولى، فبهذا الطريق ثبت في فؤاده أن القوم عاجزون عن المعارضة لا محالة.

ثامنها: أن السفارة بين الله تعالى وبين أنبيائه وتبليغ كلامه إلى الخلق منصب عظيم،

فيحتمل أن يقال: إنه تعالى لو أنزل القرآن على محمد ﷺ دفعةً واحدةً لبطل ذلك المنصب على جبريل عليه السلام، فلما أنزله مفرقًا منجمًا بقي ذلك المنصب العالي عليه، فلاجل ذلك جعله الله سبحانه وتعالى مفرقًا منجمًا.

أما قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ ففيه وجهان: الأول: أنه من تمام كلام المشركين، أي جملةً واحدةً، ﴿كَذَلِكَ﴾، أي كال்தوراة والإنجيل. وعلى هذا لا يحتاج إلى إضمار في الآية، وهو أن يقول: أنزلناه مفرقًا ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾. الثاني: أنه كلام الله تعالى ذكره جوابًا لهم، أي ﴿كَذَلِكَ﴾ أنزلناه مفرقًا.

فإن قيل: ذلك في ﴿كَذَلِكَ﴾ يجب أن يكون إشارة إلى شيء تقدمه، والذي تقدم فهو إنزاله جملةً، فكيف فسر به كذلك أنزلناه مفرقًا قلنا: لأن قولهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ معناه لِمَ نُزِّلَ مَفْرَقًا؟.

فذلك إشارة إليه. (٢٤: ٧٨ - ٧٩)

﴿حَمْدٌ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ...﴾ الدخان / ١ - ٦

[وبعد أن استعرض بعض المسائل حول هذه الآية، عقب قائلًا:]

المسألة الثالثة: يجوز أن يكون المراد بالكتاب ها هنا الكتب المتقدمة التي أنزلها الله على أنبيائه، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾^١. ويجوز أن يكون المراد اللوح المحفوظ، كما قال: ﴿يَعْمُحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^٢. وقال: ﴿وَأَنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا﴾^٣. ويجوز أن يكون المراد به القرآن، وبهذا التقدير فقد أقسم بالقرآن على أنه أنزل القرآن في ليلة مباركة، وهذا النوع من الكلام يدل على غاية تعظيم القرآن، فقد يقول الرجل إذا أراد تعظيم رجل له حاجة إليه: أستشفع بك إليك وأقسم بحقك عليك. [إلى أن قال:]

١ - الحديد / ٢٥.

٢ - الزمر / ٣٩.

٣ - الزخرف / ٤.

المسألة الخامسة: اختلفوا في هذه الليلة المباركة، فقال الأكثرون: إنها ليلة القدر، وقال عكرمة وطائفة آخرون: إنها ليلة البراءة، وهي ليلة النصف من شعبان. أما الأولون فقد احتجوا على صحة قولهم بوجوه؛

أولها: أنه تعالى قال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، وها هنا قال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾، فوجب أن تكون هذه الليلة المباركة هي تلك المسماة بليلة القدر؛ لئلا يلزم التناقض.

ثانيها: أنه تعالى قال: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢، فبين أن إنزال القرآن إنما وقع في شهر رمضان، وقال ها هنا: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ فوجب أن تكون هذه الليلة المباركة واقعة في شهر رمضان، وكل من قال: إن هذه الليلة المباركة واقعة في شهر رمضان، قال: إنها ليلة القدر، فثبت أنها ليلة القدر.

ثالثها: أنه تعالى قال في صفة ليلة القدر: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلَامٌ هِيَ﴾، وقال أيضًا ها هنا: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾، وهذا مناسب لقوله: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾، وقال ها هنا: ﴿أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا﴾، وقال في تلك الآية: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾، وقال ها هنا: ﴿رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾، وقال في تلك الآية: ﴿سَلَامٌ هِيَ﴾. وإذا تقاربت الأوصاف وجب القول بأن إحدى الليلتين هي الأخرى.

رابعها: نقل محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن قتادة أنه قال: نزلت صُحُف إبراهيم... [وذكر كما تقدم عنه].

خامسها: أن ليلة القدر إنما سميت بهذا الاسم، لأن قدرها وشرفها عند الله عظيم، ومعلوم أنه ليس قدرها وشرفها لسبب ذلك الزمان؛ لأن الزمان شيء واحد في الذات والصفات، فيمتنع كون بعضه أشرف من بعض لذاته. فثبت أن شرفه وقدره بسبب أنه حصل فيه أمور شريفة عالية لها قدر عظيم ومرتبة رفيعة، ومعلوم أن منصب الدين أعلى وأعظم من منصب الدنيا، وأعلى الأشياء وأشرفها منصبًا في الدين هو القرآن؛ لأجل أن به

ثبتت نبوة محمد ﷺ، وبه ظهر الفرق بين الحق والباطل في سائر كتب الله المنزلة، كما قال في صفته: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾^١. وبه ظهرت درجات أرباب السعادات، ودرجات أرباب الشقاوات. فعلى هذا لا شيء إلا والقرآن أعظم قدرًا وأعلى ذكرًا وأعظم منصبًا منه، فلو كان نزوله إنما وقع في ليلة أخرى سوى ليلة القدر، لكانت ليلة القدر هي هذه الثانية لا الأولى، وحيث أطبقوا على أن ليلة القدر هي التي وقعت في رمضان، علمنا أن القرآن إنما أنزل في تلك الليلة. وأمّا القائلون بأن المراد من الليلة المباركة المذكورة في هذه الآية، هي ليلة النصف من شعبان، فما رأيت لهم فيه دليلًا يعول عليه، وإنما فنعوا فيه بأن نقلوه عن بعض الناس، فإن صح عن رسول الله ﷺ فيه كلام فلا مزيد عليه. وإلا فالحق هو الأول، ثم إن هؤلاء القائلين بهذا القول زعموا أن ليلة النصف من شعبان لها أربعة أسماء: الليلة المباركة، وليلة البراءة، وليلة الصلوة، وليلة الرحمة. وقيل: إنما سميت بليلة البراءة، وليلة الصلوة، لأن البتدار إذا استوفى الخراج من أهله كتب لهم البراءة، كذلك الله عز وجل يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة... [إلى أن قال:]

المسألة السادسة: روي أن عطية الحروري، سأل ابن عباس ع عن قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، كيف يصح ذلك مع أن الله تعالى أنزل القرآن في جميع الشهور؟ فقال ابن عباس ع: يا ابن الأسود، لو هلكت أنا ووقع هذا في نفسك ولم تجد جوابه لهلكت، نزل القرآن جملة من اللوح المحفوظ إلى البيت المعمور، وهو في السماء الدنيا، ثم نزل بعد ذلك في أنواع الوقائع حالاً فحالاً، والله أعلم.

المسألة السابعة: في بيان نظم هذه الآيات، اعلم: أن المقصود منها تعظيم القرآن من ثلاثة أوجه: أحدها: بيان تعظيم القرآن بحسب ذاته، الثاني: بيان تعظيمه بسبب شرف الوقت الذي نزل فيه، والثالث: بيان تعظيمه بحسب شرف منزله.

أما بيان تعظيمه بحسب ذاته فمن ثلاثة أوجه؛

أحدها: أنه تعالى أقسم به وذلك يدل على شرفه.

وثانيها: أنّه تعالى أقسم به على كونه نازلًا في ليلة مباركة، وقد ذكرنا أنّ القسم بالشّيء على حالةٍ من أحوال نفسه يدلّ على كونه في غاية الشرف.

وثالثها: أنّه تعالى وصفه بكونه مبيّنًا، وذلك يدلّ أيضًا على شرفه في ذاته.

وأما النوع الثاني^١: وهو بيان شرفه لأجل شرف الوقت الذي أنزل فيه، فهو قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، وهذا تنبيه على أنّ نزوله في ليلة مباركة يقتضي شرفه وجلالته، ثم نقول: إنّ قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ يقتضي أمرين؛ أحدهما: أنّه تعالى أنزله، والثاني: كون تلك الليلة مباركة، فذكر تعالى عقيب هذه الكلمة ما يجري مجرى البيان لكل واحد منهما. أمّا بيان أنّه تعالى لم أنزله فهو قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ﴾ يعنى الحكمة في إنزال هذه السورة أنّ إنذار الخلق لا يتمّ إلّا به، وأمّا بيان أنّ هذه الليلة، ليلة مباركة فهو أمران؛ أحدهما: أنّه تعالى ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾، والثاني: أنّ ذلك الأمر الحكيم يكون مخصوصًا بشرف أنّه إنّما يظهر من عنده، وإليه الإشارة بقوله: ﴿أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا﴾.

وأما النوع الثالث^٢: فهو بيان شرف القرآن لشرف منزله، وذلك هو قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾. فبيّن أنّ ذلك الإنذار والإرسال إنّما حصل من الله تعالى، ثمّ بيّن أنّ ذلك الإرسال إنّما كان لأجل تكميل الرحمة، وهو قوله: ﴿رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾. وكان الواجب أن يقال: رحمة منّا، إلّا أنّه وضع الظاهر موضع المضمّر إيدانًا بأنّ الرّبوبيّة تقتضي الرحمة على المربوبين، ثمّ بيّن أنّ تلك الرحمة وقعت على وفق حاجات المحتاجين؛ لأنّه تعالى يسمع تضرّعاتهم، ويعلم أنواع حاجاتهم، فلهذا قال: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾. فهذا ما خطر بالبال في كيفيّة تعلّق بعض هذه الآيات ببعض.

المسألة الثامنة: في تفسير مفردات هذه الألفاظ، أمّا قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ فقد قيل فيه: إنّّه تعالى أنزل كلّيّة القرآن من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا في هذه الليلة، ثمّ أنزل في كلّ وقت ما يحتاج إليه المكلف. وقيل: يبدأ في استنساخ ذلك من اللّوح... [وذكر كما تقدّم عن الزّمخشري]. (٢٧: ٢٣٧ - ٢٤٠)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ٢٠.

فيه مسائل؛

المسألة الأولى: زعم قوم من قدماء الروافض أن هذا القرآن قد غيّر وبدّل وزيد فيه ونقص عنه^١، واحتجّوا عليه بأنّه لا مناسبة بين هذه الآية وبين ما قبلها، ولو كان هذا الترتيب من الله تعالى لما كان الأمر كذلك. واعلم أنّ في بيان المناسبة وجوهاً؛
أولها: يحتمل أن يكون الاستعجال المنهيّ عنه إنّما اتّفق للرّسول ﷺ عند إنزال هذه الآيات عليه، فلا جرم نهى عن ذلك الاستعجال في هذا الوقت، وقيل له: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾. وهذا كما أنّ المدرّس إذا كان يلقي على تلميذه شيئاً، فأخذ التلميذ يلتفت يميناً وشمالاً، فيقول المدرّس في أثناء ذلك الدّرس: لا تلتفت يميناً وشمالاً، ثمّ يعود إلى الدّرس، فإذا نقل ذلك الدّرس مع هذا الكلام في أثناءه، فمن لم يعرف السّبب يقول: إنّ وقوع تلك الكلمة في أثناء ذلك الدّرس غير مناسب، لكن من عرف الواقعة علم أنّه حسن التّرتيب.

ثانيها: أنّه تعالى نقل عن الكفّار أنّهم يحبّون السّعادة العاجلة، وذلك هو قوله: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرَ أَمَامَهُ﴾^٢. ثمّ بيّن أنّ التّعجيل مذموم مطلقاً حتّى التّعجيل في أمور الدّين، فقال: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، وقال في آخر الآية: ﴿كَأَلَّا بَلْ تُحِيبُونَ الْعَاجِلَةَ﴾.

ثالثها: أنّه تعالى قال: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ * وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ^٣، فهذا هنا كان الرّسول ﷺ يظهر التّعجيل في القراءة مع جبريل، وكان يجعل العذر فيه خوف النسيان. فكأنّه قيل له: إنّك إذا أتيت بهذا العذر - لكأنك تعلم أنّ الحفظ لا يحصل إلّا بتوفيق الله وإعانتة - فترك هذا التّعجيل واعتمد على هداية الله تعالى، وهذا هو المراد من

١- إنّ القول في نقص القرآن وتبديله يرجع إلى بعض فرق الشيعة المنقرضة من الفلاة وإلى بعض الأخباريين منهم، وأما دعوى الزيادة فإنّها باطلة؛ إذ لم يذهب إليها أحد من الشيعة، كما يأتي في باب عدم تحريف القرآن. (م)

٢- القيامة / ٥.

٣- القيامة / ١٥ و١٤.

قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ. ﴿١﴾

رابعها: كأنه تعالى قال: يا محمد إن غرضك من هذا التعجيل أن تحفظه وتبلغه إليهم، لكن لا حاجة إلى هذا، فإن ﴿الْإِنْسَانَ عَلَىٰ نَفْسِهِ بِصِيرَةٍ﴾، وهم بقلوبهم يعلمون أن الذي هم عليه من الكفر وعبادة الأوثان، وإنكار البعث منكر باطل. فإذا كان غرضك من هذا التعجيل أن تعرفهم قبح ما هم عليه، ثم إن هذه المعرفة حاصلة عندهم، فحينئذ لم يبق لهذا التعجيل فائدة، فلا جرم قال: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾. ﴿٢﴾

خامسها: أنه تعالى حكى عن الكافر أنه يقول: ﴿أَيْنَ الْمَفْرُغُ﴾، ثم قال تعالى: ﴿كَأَلَّا لَا وَزَرَ﴾ إلى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ، ^١ فالكافر كأنه كان يفر من الله تعالى إلى غيره، فقبل لمحمد: إنك في طلب حفظ القرآن، تستعين بالتكرار، وهذا استعانة منك بغير الله، فترك هذه الطريقة، واستعن في هذا الأمر بالله. فكأنه قيل: إن الكافر يفر من الله إلى غيره، وأما أنت فكن كالمضاد له، فيجب أن تفر من غير الله إلى الله، وأن تستعين في كل الأمور بالله، حتى يحصل لك المقصود على ما قال: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، وقال في سورة أخرى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾، ^٢ أي لا تستعن في طلب الحفاظ بالتكرار بل أطلبه من الله تعالى. ﴿٣﴾

سادسها: ما ذكره القفال، وهو أن قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ ليس خطاباً مع الرسول ﷺ بل هو خطاب مع الإنسان المذكور في قوله: ﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾، ^٣ فكان ذلك للإنسان حال ما ينبأ بقبائح أفعاله، وذلك بأن يعرض عليه كتابه، فيقال له: ﴿إِذَا كُتِبَ عَلَيْكَ اليَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾، ^٤ فإذا أخذ في القراءة تلجلج لسانه من شدة الخوف وسرعة القراءة، فيقال له: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، فإنه يجب علينا بحكم الوعد أو بحكم الحكمة أن نجتمع أعمالك عليك، وأن نقرأها عليك، فإذا قرأناه

١ - القيامة / ١٠ - ١٢.

٢ - طه / ١٤٤.

٣ - القيامة / ١٣.

٤ - الإسراء / ١٤.

عليك ﴿فَاتَّبِعْ قَوْلَهُ﴾ بالإقرار بأنك فعلت تلك الأفعال، ثم إن علينا بيان أمره وشرح مراتب عقوبته. وحاصل الأمر من تفسير هذه الآية أن المراد منه أنه تعالى يقرأ على الكافر جميع أعماله على سبيل التفصيل، وفيه أشد الوعيد في الدنيا وأشد التهويل في الآخرة، ثم قال القفال: فهذا وجه حسن ليس في العقل ما يدفعه وإن كانت الآثار غير واردة به.

المسألة الثانية: احتج من جوز الذنب على الأنبياء: بهذه الآية، فقال: إن ذلك الاستعجال إن كان بإذن الله تعالى فكيف نهاه عنه، وإن كان لا بإذن الله تعالى فقد صدر الذنب عنه.

الجواب: لعل ذلك الاستعجال كان مأذوناً فيه إلى وقت النهي عنه، ولا يبعد أن يكون الشيء مأذوناً فيه في وقت ثم يصير منهياً عنه في وقت آخر، ولهذا السبب قلنا يجوز النسخ.

المسألة الثالثة: روى سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ يشتد عليه حفظ التنزيل، وكان إذا نزل عليه الوحي يحرك لسانه وشفتيه قبل فراغ جبريل مخافة أن لا يحفظ، فأنزل تعالى ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾، أي بالوحي والتنزيل والقرآن. وإنما جاز هذا الإضمار وإن لم يجز له ذكر لدلالة الحال عليه، كما أضمر في قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، ونظيره قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾^٢، وقوله: ﴿لَتَعْجَلَ بِهِ﴾، أي لتعجل بأخذه.

﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ القيامة / ١٧

فيه مسائلتان؛

المسألة الأولى: كلمة «على» للوجوب، فقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا﴾ يدل على أن ذلك كالواجب على الله تعالى. أما على مذهبنا فذلك الوجوب بحكم الوعد، وأما على قول

المعتزلة فلأنّ المقصود من البعثة لا يتمّ إلّا إذا كان الوحي محفوظاً مبرأً عن النسيان، فكان ذلك واجباً نظراً إلى الحكمة.

المسألة الثانية: قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ معناه علينا جمعه في صدرك وحفظك، وقوله: ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ فيه وجهان؛

أحدهما: أنّ المراد من القرآن بقراءة، وعلى هذا التقدير ففيه احتمالان؛ أحدهما: أنّ يكون المراد جبريل عليه السلام، سعيده عليك حتّى تحفظه. والثاني: أنّ يكون المراد إنّما سنقرئك يا محمّد إلى أن تصير بحيث لا تنساه، وهو المراد من قوله: ﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾^١، فعلى هذا الوجه الأوّل القارئ جبريل عليه السلام، وعلى الوجه الثاني القارئ محمّد ﷺ.

والوجه الثاني: أنّ يكون المراد من القرآن الجمع والتأليف، من قولهم: ما قرأت الناقّة سلاً قطّ، أي ما جمعت، وبنت عمرو بن كلثوم لم تقرأ جنيّاً، وقد ذكرنا ذلك عند تفسير «القرء».

فإن قيل: فعلى هذا الوجه يكون الجمع والقرآن واحداً فيلزم التكرار.

قلنا: يحتمل أن يكون المراد من الجمع جمعه في نفسه ووجوده الخارجي، ومن القرآن جمعه في ذهنه وحفظه، وحينئذٍ يندفع التكرار.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^٢ فيه مسألتان؛

المسألة الأولى: جعل قراءة جبريل عليه السلام قراءته، وهذا يدلّ على الشرف العظيم لجبريل عليه السلام، ونظيره في حقّ محمّد ﷺ ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾^٣.

المسألة الثانية: قال ابن عباس: معناه فإذا قرأ جبريل ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾، وفيه وجهان؛ الأوّل: قال قتادة: فاتّبع حلاله وحرامه، والثاني: فاتّبع قراءته، أي لا ينبغي أن تكون قراءتك مقارنة لقراءة جبريل، لكن يجب أن تسكت حتّى يتمّ جبريل عليه السلام القراءة، فإذا سكّت جبريل فخذ أنت في القراءة. وهذا الوجه أولى؛ لأنّه ﷺ أمر أن يدع القراءة ويستمع

١- الأعلى / ٦.

٢- القيامة / ١٨.

٣- النساء / ٨٠.

من جبريل عليه السلام، حتى إذا فرغ جبريل قراءه، وليس هذا موضع الأمر بالتأنيح ما فيه من الحلال والحرام. قال ابن عباس: فكان النبي ﷺ إذا نزل عليه جبريل بعد هذه الآية أطرق واستمع، فإذا ذهب قراءه.

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ فيه مسألتان؛

المسألة الأولى: الآية تدل على أنه ﷺ كان يقرأ مع قراءة جبريل عليه السلام، وكان يسأل في أثناء قراءته عن مشكلاته ومعانيه لغاية حرصه على العلم، فنهى النبي ﷺ عن الأمرين جميعاً، أما عن القراءة مع قراءة جبريل فبقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾، وأما عن إلقاء الأسئلة في البيان فبقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾.

المسألة الثانية: احتج من جوّز تأخير البيان عن وقت الخطاب بهذه الآية. وأجاب أبو الحسين عنه من وجهين؛

الأول: أن ظاهر الآية يقتضي وجوب تأخير البيان عن وقت الخطاب، وأنتم لا تقولون به.

الثاني: أن عندنا الواجب أن يقرن باللفظ؛ إشعاراً بأنه ليس المراد من اللفظ ما يقتضيه ظاهره، فأما البيان التفصيلي فيجوز تأخيرها، فتحمل الآية على تأخير البيان التفصيلي. وذكر القفال وجهاً ثالثاً، وهو أن قوله ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ أي ثم إنّا نخبرك بأن علينا بيانه، ونظيره قوله تعالى: ﴿فَكُ رَقَبَةٍ﴾ إلى قوله ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

والجواب عن الأول: أن اللفظ لا يقتضي وجوب تأخير البيان بل يقتضي تأخير وجوب البيان، وعندنا الأمر كذلك؛ لأن وجوب البيان لا يتحقق إلا عند الحاجة. وعن الثاني: أن كلمة (ثم) دخلت مطلق البيان، فيتناول البيان المجمل والمفصل، وأما سؤال القفال فضعيف أيضاً؛ لأنه ترك للظاهر من غير دليل.

المسألة الثالثة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ يدل على أن بيان المجمل واجب على الله تعالى، أما عندنا فبالوعد والتفضل، وأما عند المعتزلة فبالحكمة. (٣٠: ٢٢٢ - ٢٢٥)

﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ...﴾ عبس / ١٢ - ١٣

اعلم أنّه تعالى وصف تلك التذكرة بأمرين؛

الأول: قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ﴾، أي هذه تذكرة بيّنة ظاهرة؛ بحيث لو أرادوا فهمها والاتعاظ بها والعمل بموجبها، لقدروا عليه.

والثاني: قوله: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ﴾، أي تلك التذكرة معدّة في هذه الصّحف المكرّمة. والمراد من ذلك تعظيم حال القرآن والتّنويه بذكره، والمعنى أنّ هذه التذكرة مثبتة في صُحف، وفي المراد من الصّحف قولان.

[القول الأول]: أنّها صُحفٌ منتسخة من اللّوح مكرّمة عند الله تعالى مرفوعة في السّماء السّابعة، أو مرفوعة المقدار مطهّرة عن أيدي الشّياطين، أو المراد مطهّرة بسبب أنّها لا يمسّها إلّا المطهّرون وهم الملائكة.

ثمّ قال تعالى: ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾، وفيه مسألتان؛

المسألة الأولى: أنّ الله تعالى وصف الملائكة بثلاثة أنواع من الصّفات؛

أولها: أنّهم ﴿سَفَرَةٌ﴾، وفيه قولان؛

الأول: قال ابن عبّاس ومجاهد ومُقاتل وقتادة: هم الكتبة من الملائكة: قال الرّجّاج:

السّفرة: الكتبة، واحدها سافر، مثل كتبة وكاتب، وإنّما قيل للكتبة سفرة وللکاتب سافر، لأنّ معناه أنّه الذي يبيّن الشّيء ويوضّحه، يقال: سfert المرأة، إذا كشفت عن وجهها.

القول الثّاني: وهو اختيار الفراء: أنّ السّفرة ها هنا هم الملائكة الّذين يسفرون

بالوحي بين الله وبين رسله، واحدها سافر، والعرب تقول: سfert بين القوم، إذا أصلحت بينهم فجعلت الملائكة إذا نزلت بوحي الله وتأديته، كالسّفير الّذي يصلح به بين القوم، وأنشدوا:

وَمَا أَدْعُ السّفارةَ بَيْنَ قَوْمِي وما أمشي بغشٍّ إن مَشَيْتُ

واعلم أنّ أصل السّفارة بين الكشف، والكاتب إنّما يسمّى سافراً لأنّه يكشف،

والسّفير إنّما سمي سفيراً أيضاً لأنّه يكشف، وهؤلاء الملائكة لما كانوا وسائط بين الله وبين البشر في البيان والهداية والعلم، لا جرم سمّوا سفرة.

الصِّفَةُ الثَّانِيَّةُ: لَهُوَ لَا الْمَلَانِكَةُ أَنَّهُمْ ﴿كَرَامٌ﴾؛ قَالَ مُقَاتِلٌ: كَرَامٌ عَلَى رَبِّهِمْ، وَقَالَ عَطَاءٌ: يَرِيدُ أَنَّهُمْ يَتَكْرَمُونَ أَنْ يَكُونُوا مَعَ ابْنِ آدَمَ إِذَا خَلَعَ زَوْجَتَهُ لِلْجَمَاعِ وَعِنْدَ قَضَاءِ الْحَاجَةِ. الصِّفَةُ الثَّالِثَةُ أَنَّهُمْ ﴿بَرَرَةٌ﴾؛ قَالَ مُقَاتِلٌ: مُطِيعِينَ، وَ﴿بَرَرَةٌ﴾ جَمْعُ بَارٍ، قَالَ الْفَرَّاءُ: لَا يَقُولُونَ: فَعَلْتُ لِلْجَمْعِ، إِلَّا وَالْوَاحِدُ مِنْهُ فَاعِلٌ، مِثْلُ كَافِرٍ وَكَفَرَةٍ، وَفَاجِرٍ وَفَجْرَةٍ.

الْقَوْلُ الثَّانِي: فِي تَفْسِيرِ الصُّحُفِ، أَنَّهَا هِيَ صُحُفُ الْأَنْبِيَاءِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾^١ يَعْنِي أَنَّ هَذِهِ التَّذَكُّرَةَ هَذِهِ مُثَبَّتَةٌ فِي صُحُفِ الْأَنْبِيَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ، وَالسَّفَرَةَ الْكَرَامِ الْبَرَّةِ هُمْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَقِيلَ: هُمْ الْقُرَّاءُ.

الْمَسْأَلَةُ الثَّانِيَّةُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ﴾ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ يَقْتَضِي أَنَّ طَهَارَةَ تِلْكَ الصُّحُفِ إِنَّمَا حَصَلَتْ بِأَيْدِي هَؤُلَاءِ السَّفَرَةِ، فَقَالَ الْقَقَّالُ فِي تَقْرِيرِهِ: لَمَّا كَانَ لَا يَمْسُهَا إِلَّا الْمَلَانِكَةُ الْمُطَهَّرُونَ، أُضِيفَ التَّطَهُّيرُ إِلَيْهَا لَطَهَارَةٍ مِنْ يَمْسُهَا. (٣١: ٥٨ - ٥٩)

﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ...﴿ الأعلیٰ ٦

إِلْعَلَّمَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَمَرَ مُحَمَّدًا بِالتَّسْبِيحِ، فَقَالَ: ﴿تَسْبِيحُ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾^٢، وَعَلَّمَ مُحَمَّدًا ﷺ أَنَّ ذَلِكَ التَّسْبِيحَ لَا يَتِمُّ وَلَا يَكْمَلُ إِلَّا بِقِرَاءَةِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنَ الْقُرْآنِ؛ لَمَّا يَبَيَّنَّا أَنَّ التَّسْبِيحَ الَّذِي يَلِيْقُ بِهِ هُوَ الَّذِي يَرْتَضِيهِ لِنَفْسِهِ، فَلَا جَرَمَ كَانَ يَتَذَكَّرُ الْقُرْآنَ فِي نَفْسِهِ مَخَافَةً أَنْ يَنْسَى، فَأَزَالَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ الْخَوْفَ عَنْ قَلْبِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾. وَفِيهِ مَسَائِلُ؛

الْمَسْأَلَةُ الْأُولَى: قَالَ الْوَاحِدِيُّ: ﴿سَنُقْرِئُكَ﴾، أَيُّ سَنَجْعَلُكَ قَارِئًا بِأَنْ نُلْهِمَكَ الْقِرَاءَةَ فَلَا تَنْسَى مَا تَقْرَأُ، وَالْمَعْنَى نَجْعَلُكَ قَارِئًا لِلْقُرْآنِ تَقْرَأُ فَلَا تَنْسَاهُ. قَالَ مُجَاهِدٌ وَمُقَاتِلٌ وَالْكَلْبِيُّ: كَانَ ﷺ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ أَكْثَرَ تَحْرِيكِ لِسَانِهِ مَخَافَةً أَنْ يَنْسَى، وَكَانَ جَبْرِيلُ لَا يَفْرَغُ مِنْ آخِرِ الْوَحْيِ حَتَّى يَتَكَلَّمَ هُوَ بِأَوَّلِهِ مَخَافَةَ النِّسْيَانِ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾، أَيُّ سَنَعْلَمُكَ هَذَا الْقُرْآنَ حَتَّى تَحْفَظَهُ، وَنُظِيرُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ

١ - الأعلیٰ / ١٨.

٢ - الأعلیٰ / ١.

أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ^١، وقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُفْجِلَ بِهِ^٢﴾، ثم ذكروا في كيفية ذلك الاستقراء والتعليم وجوهاً؛

أحدها: أَنَّ جبريل عليه السلام سيقراً عليك القرآن مرّات حتّى تحفظه حفظاً لا تنساه.
وثانيها: أَنّا نشرح صدرك وتقوّي خاطرك حتّى تحفظ بالمرّة الواحدة حفظاً لا تنساه.

وثالثها: أَنّه تعالى لما أمره في أوّل السّورة بالتّسبيح فكأنّه تعالى قال: واظب على ذلك ودُمْ عليه، فإنّا سنقرئك القرآن الجامع لعلوم الأوّلين والآخريّن ويكون فيه ذكرك وذكر قومك ونجمه في قلبك، ونيسرك لليسرى والعمل به.

المسألة الثانية: هذه الآية تدلّ على المعجزة من وجهين؛ الأوّل: أَنّه كان رجلاً أُميّاً، فحفظه لهذا الكتاب المطوّل من غير دراسة ولا تكرار ولا كتبة خارق للعادة، فيكون معجزاً. الثّاني: أَنَّ هذه السّورة من أوائل ما نزل بمكّة، فهذا إخبار عن أمر عجيب غريب مخالف للعادة، سيقع في المستقبل، وقد وقع، فكان هذا إخباراً عن الغيب فيكون معجزاً. أمّا قوله: ﴿فَلَا تُنْسِ﴾ فقال بعضهم: ﴿فَلَا تُنْسِ﴾ معناه التّهي، والألف مزيدة للفاصلة، كقوله: ﴿السّيّلا﴾^٣ يعني فلا تغفل قراءته وتكريره فتنساه إلّا ما شاء الله أن ينسيكه. والقول المشهور أَنَّ هذا خبر، والمعنى سنقرئك إلى أن تصير بحيث لا تنسى وتأمّن النّسيان، كقولك: سأكسوك فلا تعري، أي فتأمّن العري. واحتج أصحاب هذا القول على ضعف القول الأوّل بأنّ ذلك القول لا يتمّ إلّا عند التزام مجازات في هذه الآية.

منها: أَنَّ النّسيان لا يقدر عليه إلّا الله تعالى، فلا يصحّ ورود الأمر والتّهي به، فلا بدّ وأن يحمل ذلك على المواظبة على الأشياء التي تنافي النّسيان مثل الدّراسة وكثرة التّدكّر. وكلّ ذلك عدول عن ظاهر اللفظ.

ومنها: أن تجعل الألف مزيدة للفاصلة، وهو أيضاً خلاف الأصل.

١ - طه / ١١٤.

٢ - القيامة / ١٦.

٣ - الأحزاب / ٦٧.

ومنها: أتأ إذا جعلناه خبراً كان معنى الآية بشارة الله إِيَّاهُ بَأْتِي أجعلك بحيث لا تنساه، وإذا جعلناه نهيًا كان معناه أن الله أمره بأن يواظب على الأسباب المانعة من النسيان، وهي الدراسة والقراءة، وهذا ليس في البشارة وتعظيم حاله مثل الأول، ولأنه على خلاف قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَفْجَلَ بِهِ﴾. أما قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ ففيه احتمالان؛

أحدهما: أن يقال: هذا الاستثناء غير حاصل في الحقيقة وأنه ﷺ لم ينسَ بعد ذلك شيئًا، قال الكلبي: إنه ﷺ لم ينسَ بعد نزول هذه الآية شيئًا. وعلى هذا التقدير يكون الغرض من قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أحد أمور؛

أحدها: التبرك بذكر هذه الكلمة على ما قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَبْدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾^١.

وكأنه تعالى يقول: أنا مع أتى عالم بجميع المعلومات وعالم بعواقب الأمور على التفصيل لا أخبر عن وقوع شيء في المستقبل إلا مع هذه الكلمة، فأنت وأمتك يا محمد أولى بها.

وثانيها: قال القرأ: إنه تعالى ما شاء أن ينسى محمد ﷺ شيئًا، إلا أن المقصود من ذكر هذا الاستثناء بيان أنه تعالى لو أراد أن يصير ناسيًا لذلك لقدّر عليه، كما قال: ﴿وَلَكِنَّ شَيْئًا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾^٢. ثُمَّ إِنَّا نَقْطَعُ بِأَنَّهُ تَعَالَى مَا شَاءَ ذَلِكَ، وقال لمحمد ﷺ: ﴿لَكِنَّ أَشْرَكَ كَتَّ لِيُحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾^٣، مع أنه ﷺ ما أشرك البتة. وبالجمله ففائدة هذا الاستثناء أن الله تعالى يعرفه قدرة ربّه حتّى يعلم أن عدم النسيان من فضل الله وإحسانه لا من قوّته. وثالثها: أنه تعالى لما ذكر هذا الاستثناء جوّز رسول الله ﷺ في كلّ ما ينزل عليه من الوحي قليلًا كان أو كثيرًا أن يكون ذلك هو المستثنى، فلا جرم كان يبالغ في التثبت والتحفظ والتيقّظ في جميع المواضع، فكان المقصود من ذكر هذا الاستثناء بقاءه ﷺ على

١ - الكهف / ٢٣.

٢ - الإسراء / ٨٦.

٣ - الزمر / ٦٥.

التَّيَقُّظُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ.

ورابعها: أن يكون الغرض من قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ نفي النسيان رأساً، كما يقول الرّجل لصاحبه: أنت سهيمي فيما أملك إلّا فيما شاء الله، ولا يقصد استثناء شيء. ثانيهما: أن قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء في الحقيقة. وعلى هذا التّقدير تحتل الآية وجوهاً: أحدها: قال الرّجّاج: إلّا ما شاء الله أن ينسى، فإنّه ينسى ثمّ يتذكّر بعد ذلك، فإذا قد ينسى، ولكنّه يتذكّر فلا ينسى نسياناً كليّاً دائماً. روي أنّه أسقط آية في قراءته في الصّلاة، فحسب أبي أنّها نسخت، فسأله، فقال: «نسيتهما».

وثانيها: قال مقاتيل: إلّا ما شاء الله أن ينسيه، ويكون المراد من الإنشاء هنا نسخه، كما قال: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾^١، فيكون المعنى إلّا ما شاء الله أن تنساه على الأوقات كلّها، فيأمرك أن لا تقرأه ولا تصلّي به، فيصير ذلك سبباً لنسيانه. وزواله عن الصّدور.

وثالثها: أن يكون معنى قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ القلّة والنّدرّة، ويشترط أن لا يكون ذلك القليل من واجبات الشّرع، بل من الآداب والسّنن، فإنّه لو نسي شيئاً من الواجبات ولم يتذكّره أدّى ذلك إلى الخلل في الشّرع، وإنّه غير جائز.

أمّا قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾^٢ ففيه وجهان؛

أحدهما: أن المعنى أنّه سبحانه عالم بجهرك في القراءة مع جبريل عليه السلام، وعالم بالسّر الذي في قلبك، وهو أنّك تخاف النسيان. فلا تخف فأنا أكفيك منّا تخافه.

والثاني: أن يكون المعنى فلا تنسى إلّا ما شاء الله أن ينسخ، فإنّه أعلم بمصالح العبيد، فينسخ؛ حيث يعلم أن المصلحة في النسخ.

أمّا قوله تعالى: ﴿وَيُنِيرُكَ لِلْيُسْرَى﴾^٣ ففيه مسائل؛

المسألة الأولى: «اليُسْرَى» هي أعمال الخير التي تؤدّي إلى اليسر، إذا عرفت هذا

١ - البقرة / ١٠٦.

٢ - الأعلى / ٧.

٣ - الأعلى / ٨.

المسألة الأولى: «اليسرى» هي أعمال الخير التي تؤدي إلى اليسر، إذا عرفت هذا فنقول: للمفسرين فيه وجوه:

أحدها: أن قوله: ﴿وَيُسِّرْكَ﴾ معطوف على ﴿سَنُقِرُّكَ﴾، وقوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهَنَّمَ وَمَا يَخْفَى﴾ اعتراض، والتقدير سنقرؤك فلا تنسى، ونوفقك للطريقة التي هي أسهل وأيسر، يعني في حفظ القرآن.

وثانيها: قال ابن مسعود: اليسرى: الجنة، والمعنى يسرك للعمل المؤدي إليها. وثالثها: نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعلمه وتعمل به.

ورابعها: نوفقك للتشريعة، وهي الحنيفية السهلة السمحة، والوجه الأول أقرب.

المسألة الثانية: لسائل أن يسأل فيقول: العبارة المعتادة أن يقال: جعل الفعل الفلاني

ميسراً للفلان، ولا يقال: جعل فلان ميسراً للفعل الفلاني، فما الفائدة فيه ها هنا؟

الجواب: أن هذه العبارة كما أنها اختيار القرآن في هذا الموضع، وفي سورة الليل أيضاً، فكذا هي اختيار الرسول في قوله ﷺ: «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» وفيه لطيفة علمية، وذلك لأن ذلك الفعل في نفسه ماهية ممكنة قابلة للوجود والعدم على السوية، فما دام القادر يبقى بالنسبة إلى فعلها وتركها على السوية امتنع صدور الفعل عنه، فإذا ترجح جانب الفاعلية على جانب التاركية، فحينئذ يحصل الفعل، فثبت أن الفعل ما لم يجب لم يوجد، وذلك الرجحان هو المسمى بالتيسير، فثبت أن الأمر بالتحقيق هو أن الفاعل يصير ميسراً للفعل، لا أن الفعل يصير ميسراً للفاعل، فسبحان من له تحت كل كلمة حكمة خفية وسر عجيب يبهر العقول.

المسألة الثالثة: إنما قال: ﴿وَيُسِّرْكَ لِلْيُسْرَى﴾ بنون التعظيم لتكون عظمة المعطي دالة على عظمة العطاء نظيره قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾^١، ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾^٢، ﴿إِنَّا عِطَيْنَاكَ الْكُوفَةَ﴾^٣. دلت هذه الآية على أنه سبحانه فتح عليه من أبواب التيسير والتسهيل ما لم

١ - القدر / ١.

٢ - الحجر / ٩.

٣ - الكوثر / ١.

تعالى جعله في أفعاله وأقواله قدوة للعالمين، وهادياً للخلق أجمعين. (٣١ / ١٤١ - ١٤٤)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ...﴾ القدر / ١

وفيه مسائل؛

المسألة الأولى: أجمع المفسّرون على أنّ المراد إنّنا أنزلنا القرآن في ليلة القدر، ولكنّه تعالى ترك التّصريح بالذّكر؛ لأنّ هذا التّركيب يدلّ على عظم القرآن من ثلاثة أوجه؛ أحدها: أنّه أسند إنزاله إليه وجعله مختصّاً به دون غيره.

والثاني: أنّه جاء بضميره دون اسمه الظّاهر، شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التّصريح، ألا ترى أنّه في السّورة المتقدّمة لم يذكر اسم أبي جهل ولم يخفّ على أحد لاشتهاره، وقوله: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾^١ لم يذكر الموت لشهرته، فكذا ها هنا. والثالث: تعظيم الوقت الذي أنزل فيه.

المسألة الثانية: أنّه تعالى قال في بعض المواضع: (إِنِّي)، كقوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^٢، وفي بعض المواضع ﴿إِنَّا﴾، كقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، ﴿إِنَّا نَخْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ﴾^٣، ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾^٤، ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكِتَابَ﴾^٥، واعلم أنّ قوله: ﴿إِنَّا﴾ تارة يراد به التّعظيم، وحمله على الجمع محال؛ لأنّ الدلائل دلّت على وحدة الصّانع، ولأنّه لو كان كلّ في الآلهة كثرة لانحطّت رتبة كلّ واحد منهم عن الإلهيّة؛ لأنّه لو كان كلّ واحد منهم قادراً على الكمال لاستغنى بكلّ واحد منهم عن كلّ واحد منهم، وكونه مستغنى عنه نقص في حقّه فيكون الكلّ ناقصاً، وإن لم يكن كلّ واحد منهم قادراً على الكمال كان ناقصاً، فعلمنا أنّ قوله: ﴿إِنَّا﴾ محمول على التّعظيم لا على الجمع.

المسألة الثالثة: إن قيل: ما معنى أنّه أنزل في ليلة القدر، مع العلم بأنّه أنزل نجوماً؟

١ - الواقعة / ٨٣

٢ - البقرة / ٣٠

٣ - الحجر / ٩

٤ - نوح / ١

٥ - الكوثر / ١

قلنا فيه وجوه:

أحدها: قال الشعبي: ابتدأ بإنزاله ليلة القدر؛ لأنَّ البعث كان في رمضان. والثاني: قال ابن عباس: أنزل إلى سماء الدنيا جملة ليلة القدر، ثم إلى الأرض نجوماً، كما قال ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾^١، وقد ذكرنا هذه المسألة في قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢. لا يقال: فعلى هذا القول لم يقل. أنزلناه إلى السماء؟ لأنَّ إطلاقه يومهم الإنزال إلى الأرض؛ لأنَّنا نقول: إنَّ إنزاله إلى السماء كإنزاله إلى الأرض، لأنَّه لم يكن ليُشرع في أمر ثم لا يتمه، وهو كغائب جاء إلى نواحي البلد يقال: جاء فلان، أو يقال: الغرض من تقريره وإنزاله إلى سماء الدنيا أن يشوقهم إلى نزوله، كمن يسمع الخبر بمجيء منشور لوالده أو أمه، فإنَّه يزداد شوقه إلى مطالعته كما قال:

وَأَبْرَحُ مَا يَكُونُ الشَّوْقُ يَوْمًا إِذَا دَنَّتِ الدِّيَارُ مِنَ الدِّيَارِ

وهذا لأنَّ السماء كالمشترك بيننا وبين الملائكة، فهي لهم مسكن ولنا سقف وزينة، كما قال: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا﴾^٣، فإنزاله هناك كإنزاله هنا. والوجه الثالث في الجواب: أنَّ التَّقدير أنزلنا هذا الذكر ﴿فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، أي في فضيلة ليلة القدر وبيان شرفها.

المسألة الرابعة: القدر: مصدر قدرت أقدر قدرًا، والمراد به ما يمضيه الله من الأمور؛ قال: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾^٤ والقَدْر، والقَدْر واحد، إلَّا أنَّه بالتَّسكين مصدر وبالفتح اسم؛ قال الواحدي: القَدْر في اللغة بمعنى التَّقدير، وهو جعل الشيء على مساواة غيره من غير زيادة ولا نقصان.

واختلفوا في أنَّه لم يسمَّ هذه الليلة ليلة القدر، على وجوه: أحدها: أنَّها ليلة تقدير الأمور والأحكام، قال عطاء، عن ابن عباس: إنَّ الله قدَّر ما

١ - الواقعة / ٧٥.

٢ - البقرة / ١٨٥.

٣ - الأنبياء / ٣٢.

٤ - القمر / ٤٦.

يكون في تلك السنة من مطر ورزق وإحياء وإماتة إلى مثل هذه الليلة من السنة الآتية، ونظيره قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾^١. واعلم أن تقدير الله لا يحدث في تلك الليلة، فإنه تعالى قدر المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض في الأزل، بل المراد إظهار تلك المقادير للملائكة في تلك الليلة بأن يكتبها في اللوح المحفوظ، وهذا القول اختيار عامة العلماء.

الثاني: نقل عن الزهري أنه قال: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾: ليلة العظمة والشرف، من قولهم: لفلان قدر عند فلان، أي منزلة وشرف، ويدل عليه قوله: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾^٢. ثم هذا يحتمل وجهين؛

أحدهما: أن يرجع ذلك إلى الفاعل، أي من أتى فيها بالطاعات صار ذا قدر وشرف. وثانيهما: إلى الفعل، أي الطاعات لها في تلك الليلة قدر زائد وشرف زائد، وعن أبي بكر الوراق سُميت (ليلة القدر) لأنه نزل فيها كتاب ذو قدر، على لسان ملك ذي قدر، على أمة لها قدر، ولعل الله تعالى إنما ذكر لفظة القدر في هذه السورة ثلاث مرات لهذا السبب ... [إلى أن قال:]

المسألة السابعة: هذه الليلة هل هي باقية؟ قال الخليل: من قال: إن فضلها لنزول القرآن فيها، يقول: انقطعت وكانت مرة، والجمهور على أنها باقية. وعلى هذا هل هي مختصة برمضان أم لا؟ روي عن ابن مسعود أنه قال: من يقيم الحول يصيبها. وفسرها عكرمة بلبلة البراءة في قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٣، والجمهور على أنها مختصة برمضان، واحتجوا عليه بقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٤، وقاله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٥. فوجب أن تكون ليلة القدر في رمضان؛ لئلا يلزم التناقض، وعلى هذا القول اختلفوا في تعيينها على ثمانية أقوال؛ فقال ابن رزين: ليلة القدر هي الليلة

١ - الدخان / ٣

٢ - القدر / ٣.

٣ - الدخان / ٣.

٤ - البقرة / ١٨٥.

٥ - القدر / ١.

الأولى من رمضان، وقال الحسن البصري: السابعة عشرة، وعن أنس مرفوعاً: التاسعة عشرة، وقال محمد بن إسحاق: الحادية والعشرون، وعن ابن عباس: الثالثة والعشرون، وقال ابن مسعود: الرابعة والعشرون، وقال أبوذر الغفاري: الخامسة والعشرون، وقال أبي بن كعب وجماعة من الصحابة: السابعة والعشرون، وقال بعضهم: التاسعة والعشرون.

أما الذين قالوا: إنها الليلة الأولى فقد قالوا: روى وهب أن صُحُف إبراهيم أنزلت في الليلة الأولى من رمضان، والثورة لست ليال مضين من رمضان بعد صُحُف إبراهيم بسبعمئة سنة، وأنزل الزبور على داود لثنتي عشرة ليلة خلت من رمضان بعد الثورة بخمسائة عام، وأنزل الإنجيل على عيسى لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان بعد الزبور بستمئة عام وعشرين عاماً، وكان القرآن ينزل على النبي ﷺ في كل ليلة قدر من السنة إلى السنة، كان جبريل عليه السلام ينزل به من بيت العزة من السماء السابعة إلى سماء الدنيا، فأنزل الله تعالى القرآن في عشرين شهراً في عشرين سنة، فلما كان هذا الشهر هو الشهر الذي حصلت فيه هذه الخيرات العظيمة، لاجرم كان في غاية الشرف والتقدير والرتبة، فكانت الليلة الأولى منه ليلة القدر. وأما الحسن البصري فإنه قال: هي ليلة سبعة عشر: لأنها ليلة كانت صبيحتها وقعة بدر، وأما التاسعة عشرة فقد روى أنس فيها خبراً، وأما الليلة الحادية والعشرون فقد مال الشافعي إليه لحديث الماء والطين، والذي عليه المعظم أنها ليلة السابع والعشرين.

وذكروا فيه أمارات ضعيفة؛ أحدها: حديث ابن عباس: أن السورة ثلاثون كلمة، وقوله: (هي) هي السابعة والعشرون منها.

وثانيها: روي أن عمر سأل الصحابة، ثم قال لابن عباس: غص يا غواص، فقال زيد ابن ثابت: أحضرت أولاد المهاجرين وما أحضرت أولادنا. فقال عمر: لعلك تقول: إن هذا غلام، ولكن عنده ماليس عندكم، فقال ابن عباس: أحب الأعداد إلى الله تعالى الوتر، وأحب الوتر إليه السبعة، فذكر السماوات السبع والأرضين السبع والأسبوع ودركات النار وعدد الطواف والأعضاء السبعة. فدل على أنها السابعة والعشرون.

ونالها: نقل أيضاً عن ابن عباس، أنه قال: «ليلة القدر» تسعة أحرف، وهو مذكور

ثلاث مرّات، فتكون السّابعة والعشرين.

ورابعها: أنّه كان لعُثمان بن أبي العاص غلام، فقال: يا مولاي إنّ البحر يَعْذُبُ ماؤه ليلة من الشّهر، قال: إذا كانت تلك اللَّيلة، فأعلمني فإذا هي السّابعة والعشرون من رمضان. وأمّا من قال: إنّها اللَّيلة الأخيرة، قال: لأنّها هي اللَّيلة الّتي تنمو فيها طاعات هذا الشّهر، بل أوّل رمضان كأدم وآخره كمحمّد، ولذلك روي في الحديث، يعتق في آخر رمضان بعدد ما عتق من أوّل الشّهر، بل اللَّيلة الأولى كمن وُلِدَ له ذكر، فهي ليلة شكر، والأخيرة ليلة الفراق. كمن مات له وَلَدٌ، فهي ليلة صبر، وقد علمت فرق ما بين الصّبر والشّكر.

ثمّ قال تعلّلي: ﴿وَمَا أَدْرِيكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ يعني ولم تبلغ درايتك غاية فضلها ومُنتهى علوّ قدرها... (٣٢: ٢٧ - ٣٠)

الفصل الخامس عشر

نصُّ أبي شامة (م: ٦٦٥ هـ) في تفسيره: «المرشد الوجيز»

في البيان عن كيفية نزول القرآن ...

قال الله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١، وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٢، وقال جلَّت قدرته: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٣، فليلة القدر هي الليلة المباركة، وهي في شهر رمضان جمعًا بين هؤلاء الآيات؛ إذ لا منافاة بينها، فقد دلَّت الأحاديث الصحيحة على أنَّ ليلة القدر في شهر رمضان، وأمر النبي ﷺ بالتماسها في العشرة الأخيرة^٤ منه؛ ولا ليلة أبرك من ليلة، هي خير من ألف شهر. فتعيَّن حمل قوله سبحانه: ﴿فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ على ليلة القدر. كيف وقد أرشد إلى ذلك قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾^٥، فهو موافق لمعنى تسميتها بليلة القدر؛ لأنَّ معناه التقدير، فإذا ثبت هذا، علمت أنَّه قد أبعد من قال: الليلة المباركة هي ليلة النصف من شعبان، وأنَّ قوله

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - الدخان / ٣.

٣ - القدر / ١.

٤ - صحيح البخاري ٢: ٢٥٤؛ وسنن أبي داود ٢: ٧٠ - ٧٢.

٥ - الدخان / ٤.

تعالى: «أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ»^١ معناه أنزل في شأنه وفضل صيامه وبيان أحكامه، وأن ليلة القدر توجد في جميع السنة لا تختص بشهر رمضان، بل هي منتقلة في الشهور على ممر السنين، واتفق أن وافقت زمن إنزال القرآن ليلة النصف من شعبان.

ويطال هذا القول متحقق بالأحاديث الصحيحة الواردة في بيان ليلة القدر وصفاتها وأحكامها على ما سنقره إن شاء الله تعالى في المسائل الفقهية بين كتابي الصيام والاعتكاف.

وبما اخترناه من القول في الجمع بين الآيات الثلاث، ورد الخبر عن ابن عباس رضي الله عنه، وهو ابن عم رسول الله ﷺ، المشهود له بأنه جبر الأمة وترجمان القرآن.

أخرج الحافظ أبو بكر البیهقي في «كتاب الأسماء والصفات»، من حديث السدي، عن محمد بن أبي المجدل، عن ميسم، عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: سأله عطية بن الأسود... [وذكر كما تقدم عن الطبري، ثم قال:]

قلت: رسلًا، أي رفقًا، وقوله: على مواقع النجوم، أي على مثل مواقع النجوم، ومواقعها: مساقطها. يريد أنزل مفرقًا يتلو بعضه بعضًا على تودد ورفق، فقوله: على مواقع النجوم في موضع نصب على الحال، ورسلًا، أي ذا رسل، يريد مفرقًا رافقًا.

ودل أيضًا على أن إنزال القرآن كان في شهر رمضان رواية قتادة، عن أبي المليح، عن وائلة بن الأسقع... [وذكر كما تقدم عن الطبري، ثم قال:]

هكذا أخرجه البیهقي في كتاب «الأسماء والصفات»^٢ و «شعب الإيمان»^٣، له، وذكره أيضًا الثعلبي في تفسيره^٤ وغيره.

وقع في «تفسير الماوردي»^٥ وغيره: وأنزل الزبور لثنتي عشرة والإنجيل لثماني

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - الأسماء والصفات: ٢٣٤.

٣ - شعب الإيمان: ١: ٣٧٠.

٤ - انظر: تفسير الثعلبي: ١: ١١٢.

٥ - تفسير الماوردي: ١: ٨٥.

عشرة^١، وكذلك هو في كتاب أبي عبيد.

وفي بعض التفاسير عكس هذا؛ الإنجيل لثنتي عشرة والزبور لثماني عشرة، واتفقوا على أنَّ صُحُف إبراهيم عليه السلام لأوّل ليلة، والتّوراة لستّ مضيّن، والقرآن لأربع وعشرين خلت. قال أبو عبد الله الحلبيّ: يريد ليلة خمس وعشرين^٢.

وذكر أبو بكر ابن أبي شيبة - وهو أحد شيوخ مُسلم - في «كتاب ثواب القرآن»^٣ عن أبي قلابه، قال: أنزلت الكتّاب كاملة ليلة أربع وعشرين من رمضان. وعنه: أنزلت التّوراة لستّ، والزبور لثنتي عشرة، وفي رواية أخرى: الزبور في ستّ، يعني من رمضان^٤. قال البيهقيّ في معنى قوله: أنزل القرآن لأربع وعشرين، إنّما أراد - والله أعلم - نزول الملك بالقرآن من اللّوح المحفوظ إلى سماء الدّنيا^٥. وقال في معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٦: يريد - والله أعلم - إنّنا أسمعناه الملك وأفهمناه إيّاه وأنزلناه بما سمع، فيكون الملك منتقلاً به من علوّ إلى سُفل^٧.

قلت: هذا المعنى مطّرد في جميع ألفاظ الإنزال المضافة إلى القرآن أو إلى شيء منه، يحتاج إلى نحو هذا التّأويل أهل السّنة المعتقدون قدم القرآن، وأنّه صفة قائمة بذات الله تعالى. وفي المقصود بالإنزال الخاصّ المضاف إلى ليلة القدر أقوال:

أحدها: أنّه ابتدئ به إنزاله فيها.

والثاني: أنّه أنزل فيها جملةً واحدةً.

والثالث: أنّه أنزل في عشرين ليلة من عشرين سنة.

فذكر ما حضرنا من الآثار في ذلك ومن أقوال المفسّرين.

١ - الذي في تفسير الماورديّ ١: ٦٢ هو «وأنزل الإنجيل لثلاث عشرة» والله أعلم.

٢ - في كتابه المنهاج ٢: ١٠٣.

٣ - ثواب القرآن هو باب من أبواب مصنف ابن أبي شيبة، وليس كتاباً مستقلاً كما يفهم من المتن.

٤ - المصنّف ٢: ١٦٢.

٥ - الأسماء والصفات: ٢٣٤.

٦ - القدر / ١.

٧ - الأسماء والصفات: ٢٢٩.

قال الإمام أبو عُبَيْد القاسم بن سَلَام في كتاب «فضائل القرآن»: حَدَّثَنَا يَزِيد - يعني ابن هارون - عن داود بن أَبِي هند، عن عِكْرِمَةَ، عن ابن عَبَّاس... [وذكر كما تقدّم عن الطَّبْرِيِّ، ثم قال:]

أخرجه الحاكم أبو عبد الله في كتاب «المستدرک على الصّحیحین»، وقال في آخر: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

ورواه عبد الأعلى، عن داود، وقال: فكان الله إذا أراد أن يوحى منه شيئاً أوحاه أو يُحدث في الأرض منه شيئاً أحدثه^١.

قال أبو عُبَيْد: لا أدري كيف قرأه يزيد في حديثه، إلا أنه لا ينبغي أن يكون على هذا التفسير إلا «فَرَقْنَاهُ» بالتشديد.

قال أبو نصر ابن القُشَيْرِيِّ في تفسيره: «فَرَقْنَاهُ»، أي فصلناه^٢.

قال ابن جُبَيْر: نزل القرآن كلّ من السماء العليا إلى السماء السفلى، ثم فُصِّل في السماء السفلى في السنين التي نزل فيها.

قال قتادة: كان بين أوله وآخره عشرون سنة، ولهذا قال: «لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ»^٣.

وقيل: «فَرَقْنَاهُ»، أي جعلناه آية آية وسورة سورة، وقيل: فصلناه أحكاماً، كقوله تعالى: «فِيهَا يُفَرِّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ»^٤، أي يفصل. وقيل: «فَرَقْنَاهُ» بالتشديد، أي أنزلناه مفرقاً؛ «عَلَى مُكْثٍ» على تَوَدَّةٍ وترسل، «وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا»، أي نجماً بعد نجم. وقيل: جعلناه منازل ومراتب ينزل شيئاً بعد شيء، ولو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا.

وأُسند الحاكم أبو عبد الله في كتابه: «المستدرک» من حديث ابن أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا

١ - الأسماء والصفات: ٢٣٥.

٢ - تفسير القُشَيْرِيِّ: ٣٤٠.

٣ - الإسراء / ١٠٦.

٤ - الدخان / ٤.

جَرِير، عن منصور، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَاهُ...﴾^١. [وذكر كما تقدّم عن الطَّبْرِيّ]. وأسنده البَيْهَقِيّ في دلائله^٢ والوَاحِدِيّ في تفسيره.

وأسنده البَيْهَقِيّ في «كتاب الشُّعَب»، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس... [وذكر كما تقدّم عن الطَّبْرِيّ، ثم قال:]

قلت: هو من قولهم: نَجَمَ عليه الدِّية، أي قَطَعَهَا، ومنه نجوم الكتابة، فلَمَّا قَطَعَ الله سبحانه القرآن وأنزله مفرّقًا قليل لتفاريقه: نجوم ومواقعها: مساقطها، وهي أوقات نزولها، وقد قيل: إن المراد ﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ مغارب نجوم السماء، والله أعلم.

وقوله في الزّواية الأولى: وكان بموقع النُّجوم، أي بمنزلة ذلك في تفرّقه وعدم تتابعه على وجه الاتصال، وإنّما هو على حسب الوقائع والتّوازل، وكذا مواقع النُّجوم بحساب أزمنة معلومة تمضي. وقرئ ﴿بِمَوَاقِعِ﴾ بالجمع، و﴿بِمَوَاقِعِ﴾ بالافراد^٣.

وقال أبو الحسن الواحِدِيّ المفسّر، وقال مُقَاتِل: أنزله الله من اللّوح المحفوظ إلى السّفرة، وهم الكتبة من الملائكة في السّماء الدّنيا، فكان ينزل ليلة القدر من الوحي على قدر ما ينزل به جبريل عليه السلام على النّبي صلى الله عليه وآله في السّنة كلّها إلى مثلها من العام القابل، حتّى نزل القرآن كلّهُ في ليلة القدر، ونزل به جبريل عليه السلام على محمّد صلى الله عليه وآله في عشرين سنة^٤.

وفي «كتاب المنهاج» لأبي عبد الله الحليّمي: كان ينزل من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا في كلّ ليلة، قدر ما ينزل على النّبي صلى الله عليه وآله إلى اللّيلة تليها^٥، فينزل جبريل عليه السلام ذلك نجومًا بأمر الله تعالى فيما بين اللّيلتين من السّنة إلى أن ينزل القرآن كلّهُ من اللّوح المحفوظ في عشرين ليلة من عشرين سنة^٦.

١ - القدر / ١.

٢ - يعني دلائل النّبوة ٤: ١٧٢ وذكره أيضًا في كتاب الأسماء والسّمات: ٣٣٤.

٣ - قرأ حمزة والكسائي «بموقع» بإسكان الواو من غير ألف، والباقون يفتح الواو وألف بعدها (التيسير: ٢٠٧).

٤ - الوسيط ٢: ٩٥٣، البسيط ٥: ٤٩٣.

٥ - أي ليلة القدر التي تليها.

٦ - المنهاج ٢ / ١٠٣.

قلت: فهذان قولان في كيفية إنزاله في ليلة القدر؛ أحدهما: أنّه نزل جملةً واحدةً، والثاني: أنّه نزل في عشرين ليلةً من عشرين سنة.

وذكر أبو الحسن الماورديّ في تفسيره، قال: نزل القرآن في رمضان، وفي ليلة القدر، وفي ليلة مباركة جملةً واحدةً من عند الله تعالى من اللوح المحفوظ إلى السّفرة الكرام الكاتبين في السّماء الدّنيا، فنجمته السّفرة على جبريل عليه السلام عشرين ليلةً، ونجمه جبريل على النبيّ ﷺ عشرين سنة، فكان ينزل على مواقع النّجوم إرسالاً في الشهور والأيام^١.

ذكر ذلك في تفسير قوله تعالى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢، قال: فيه قولان؛ أحدهما: ما روي عن ابن عباس عليه السلام، فذكر ذلك، وكأنّه قول ثالث غير القولين المقدمين، أو أراد الجمع بينهما، فإنّ قوله: نزل جملةً واحدةً، هو القول الأوّل، وقوله: فنجمته السّفرة على جبريل عشرين ليلةً، هو القول الثاني، كأنّه فسّر قول من قال: نزل في عشرين ليلةً، بأنّ المراد بهذا الإنزال تنجيم السّفرة ذلك على جبريل؛ قال: والقول الثاني: أنّ الله عزّ وجلّ ابتدأ بإنزاله في ليلة القدر، قال: وهذا قول الشعبيّ^٣.

قلت: هو إشارة إلى ابتداء إنزال القرآن على النبيّ ﷺ، فإنّ ذلك كان وهو متحنّث بحراء في شهر رمضان، وقد بيّنت ذلك في «شرح حديث المبعث»^٤ وغيره، وهذا وإن كان للأمر فيه كذلك إلّا أنّ تفسير الآية به بعيد مع ما قد صحّ من الآثار عن ابن عباس، أنّه نزل جملةً إلى سماء الدّنيا، على ما تقدّم.

وفي الكتاب «المستدرک» أيضاً عن الأعمش، عن حسان بن حُرَيْث عن سعيد بن جبّير... [وذكر كما تقدّم عن الحاكم].

وخرّجه أبو بكر بن أبي شَيْبَةَ في «كتاب ثواب القرآن» عن ابن عباس عليه السلام في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ قال: رفع إلى جبريل في ليلة القدر جملةً، فرفع في بيت

١ - تفسير الماورديّ ٦: ٣١١.

٢ - القدر / ١.

٣ - انظر: المصدر السابق والصفحة المذكورة.

٤ - ساء المؤلف في كتابه «الدّيل على الرّوضتين»: ٣٩: «شرح الحديث المقتفى في مبعث النبيّ المصطفى».

العزة، ثم جعل ينزل تنزيلاً^١.

وفي «تفسير الثعلبي» عن ابن عباس قال: أنزل القرآن جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ في ليلة القدر من شهر رمضان، فوضع في بيت العزة من السماء الدنيا، ثم نزل به جبريل على محمد ﷺ نجومًا عشرين سنة، فذلك قوله عز وجل: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾^٢.

وقال أبو عبيد: حدثنا ابن أبي عدي، عن داود بن أبي هند، قال: قلت للشعبي: قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٣، أما نزل عليه القرآن في سائر السنة إلا في شهر رمضان؟ قال: بلى، ولكن جبريل كان يعارض محمدًا ﷺ بما ينزل عليه في سائر السنة في شهر رمضان.

زاد الثعلبي في تفسيره: فيحكم الله ما يشاء ويثبت ما يشاء ويمحو ما يشاء ويُنسيه ما يشاء^٤.

زاد غير الثعلبي: فلما كان في العام الذي قبض فيه عرضه عرضتين، فاستقر ما نسخ منه وبطل.

وقال أبو القاسم البغوي: حدثنا الحسن بن سفيان، حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة، حدثنا ابن أبي عدي، عن داود بن أبي هند، عن الشعبي: أن جبريل ﷺ كان يعارض النبي ﷺ بما أنزل عليه في سائر السنة في شهر رمضان.

وعن أبي عبيد، عن إسماعيل بن إبراهيم، عن أيوب السخيتاني، عن محمد بن سيرين، قال: ثبت أن القرآن كان يعرض على النبي ﷺ كل عام مرة في شهر رمضان، فلما كان العام الذي توفي فيه عرض عليه مرتين. قال ابن سيرين: فيرون أو يرجون أن تكون قراءتنا هذه أحدث القراءات عهداً بالعرضة الأخيرة.

١- المصنف ٢: ١٦٢.

٢- الواقعة / ٧٥، انظر تفسير الثعلبي ١: ١١١.

٣- البقرة / ١٨٥.

٤- تفسير الثعلبي ١: ١١٢.

قال ابن أبي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ جَدْعَانَ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ عُبَيْدَةَ السَّلْمَانِيِّ، قَالَ: الْقِرَاءَةُ الَّتِي عَرَضَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَامِ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ هِيَ الْقِرَاءَةُ الَّتِي يقرأها النَّاسُ الْيَوْمَ^١.

ورأيت في بعض التفاسير، قال: وقال جماعة من العلماء: نزل القرآن جملةً واحدةً في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى بيت يقال له بيت العزّة، فحفظه جبريل عليه السلام، وغشي على أهل السموات من هيبه كلام الله، فمرّ بهم جبريل وقد أفاقوا فقالوا: «مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ»^٢ يعني القرآن، وهو معنى قوله: «حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ»^٣، فأتى به جبريل إلى بيت العزّة، فأملأه جبريل على السفرة الكتبة، يعني الملائكة، وهو قوله تعالى: ﴿يَأْتِي سَفَرَةَ﴾^٤ كِرَامٍ بَرَرَةٍ^٥، نقلته من كتاب «شفاء القلوب»، وهو تفسير علي بن سهل النيسابوري.

وما رواه داود عن الشَّعْبِيِّ يحدّ قولاً رابعاً في معنى قوله تعالى: ﴿أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ»^٦، وكأنّه نزل عَرَضُهُ وإحكامه في رمضان من كلّ سنة منزلة إنزاله فيه، مع أنّه قد لا ينفك من إحداهن إنزال ما لم ينزل أو تغيير بعض ما نزل بنسخ أو إباحة تغيير بعض ألفاظه على ما سيأتي، وإن ضمّ إلى ذلك كونه ابتداء نزوله في شهر رمضان ظهرت قوّته.

وقد أوضحنا في كتاب «شرح حديث المبعث» أنّ أوّل ما نزل على النَّبِيِّ ﷺ «إِذَا رَأَى بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ»^٧، وذلك بحراء عند ابتداء نبوّته، ويجوز أن يكون قوله: ﴿أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ»^٨، إشارة إلى كلّ ذلك، وهو كونه أنزل جملةً إلى السماء الدُّنْيَا وأوّل نزوله إلى الأرض وعَرَضُهُ وإحكامه في شهر رمضان، فقويت ملابسة شهر رمضان للقرآن، إنزالاً

١ - المصنّف ٢: ١٦٤.

٢ - سبأ / ٢٣.

٣ - سبأ / ٢٣.

٤ - عبس / ١٥ و ١٦.

٥ - البقرة / ١٨٥.

٦ - الملق / ١.

٧ - البقرة / ١٨٥.

جملةً وتفصيلاً وعَرَضاً وإحكاماً، فلم يكن شيء من الأزمان تحقق له من الظرفية للقرآن ما تحقق لشهر رمضان، فلمجموع هذه المعاني قيل: «أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ».

فإن قلت: ما السر في إنزاله جملةً إلى السماء الدنيا؟

قلت: فيه تفخيم لأمره وأمر من أنزل عليه، وذلك بإعلام سُكَّانِ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ أَنَّ هذا آخر الكتُب، المنزل على خاتم الرُّسُل لأشرف الأُمم، قد قَرَّبَنَا إِلَيْهِمْ لِنُنْزِلَهُ عَلَيْهِمْ، ولولا أَنَّ الحكمة الإلهية اقتضت وصوله إليهم منجماً بحسب الوقائع لم نهبط به إلى الأرض جملةً كسائر الكتب المنزلة قبله، ولكنَّ الله تعالى باين بينه وبينها فجمع له الأمرين؛ إنزاله جملةً ثم إنزاله مفزقاً. وهذا من جملة ما شَرَّفَ به نَبِيَّنَا ﷺ كما شَرَّفَ بعبادة درجتي الغني الشَّاكر والفقير الصَّابر، فأوتي مفاتيح خزائن الأرض، فردَّها واختار الفقر والإيثار بما فتح الله عليه من البلاد، فكان غنيّاً شاكراً وفقيراً صابراً ﷺ.

فإن قلت: في أيِّ زمان نزل جملةً إلى السماء الدنيا، أبعد ظهور نبوة محمَّد ﷺ أم قبلها؟

قلت: الظَّاهر أَنَّهُ قبلها، وكلاهما محتمل، فإن كان بعدها، فالأمر على ما ذكرناه من التفخيم له ولمن أنزل عليه، وإن كان قبلها، ففائدته أظهر وأكثر، لأنَّ فيه إعلام الملائكة بقرب ظهور أمة أحمد المرحومة الموصوفة في الكتب السَّالفة، وإرسال نبيِّهم خاتم الأنبياء، كما أعلم الله سبحانه وتعالى الملائكة قبل خلق آدم بأنَّه «جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً»^١، وكما أعلمهم أيضاً قبل إكمال خلق آدم ﷺ بأنَّه يخرج من ذُرِّيَّتِهِ مُحَمَّدٌ وَهُوَ سَيِّدُ وَلَدِهِ. وعلى ذلك حملنا قوله ﷺ: «كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ»^٢، على ما أوضحناه في كتاب «شرح المَدَانِحِ النَّبَوِيَّةِ»^٣، وكان العلم بذلك حاصلاً عند الملائكة. ألا ترى أنَّ في حديث الإسراء^٤ «لَمَّا كَانَ جَبْرِيلُ يَسْتَفْتِحُ لَهَا السَّمَوَاتِ سَمَاءَ سَمَاءَ كَانَ يَقَالُ

١ - الإشارة إلى الآية رقم ٣٠ من سورة البقرة.

٢ - شرح المواهب ١: ٥٥.

٣ - هو شرح لأبي شامة على «القصائد النبوية» لعلم الدين الشَّخَاوِي المتوفى سنة ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م، وهذا الشرح أوَّل مؤلفاته.

٤ - انظر حديث الإسراء في البخاري ٤: ٢٤٧، ومسلم ١: ٩٩.

له: من هذا؟ فيقول: جبريل، فيقال: من معك؟ فيقول: محمد، فيقال: وقد بعث إليه؟ فيقول: نعم». فهذا كلام من كان عنده علم بذلك قبل ذلك.

وقد تكلم على فائدة إنزال القرآن جملةً شيخنا أبو الحسن، ببعض ما ذكرناه^١.

ووقفت على كلام حسن للحكيم الترمذي أبي عبد الله محمد بن علي في تفسيره، فقال: أنزل القرآن جملةً واحدةً إلى السماء الدنيا تسليمًا منه للأمة ما كان أبرز لهم من الحفظ بمبعث محمد ﷺ، وذلك أن بعثة محمد ﷺ كانت رحمة، فلما خرجت الرحمة بفتح الباب جاءت بمحمد ﷺ وبالقرآن، فوضع القرآن بيت العزة في السماء الدنيا ليدخل في حد الدنيا، ووضعت النبوة في قلب محمد ﷺ وجاء جبريل عليه السلام بالرسالة ثم الوحي. كأنه أراد تبارك وتعالى أن يسلم هذه الرحمة التي كانت حظ هذه الأمة من الله تعالى إلى الأمة، ثم أجرى من السماء الدنيا الآية بعد الآية عند نزول التوابع؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^٢، وقال عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾^٣.

وقال الشيخ أبو الحسن في كتابه «جمال القراء...»: في ذلك تكريم بني آدم، وتعظيم شأنهم عند الملائكة، وتعريفهم عناية الله عز وجل بهم ورحمته لهم، ولهذا المعنى أمر سبعين ألفًا من الملائكة لما أنزل سورة الأنعام أن تزفها، وزاد سبحانه في هذا المعنى بأن أمر جبريل عليه السلام بإملائه على السفرة الكرام البررة ﷺ وإنساخهم إياه وتلاوتهم له... ثم ساق الكلام إلى آخره^٤.

فإن قلت: فقله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٥ من جملة القرآن الذي نزل جملةً، أم لا؟ فإن لم يكن منه فما نزل جملةً، وإن كان منه فما وجه صحة هذه العبارة؟ قلت: له وجهان:

١ - جمال القراء: ٥.

٢ - الأنبياء / ١٠٧.

٣ - بونس / ٥٧.

٤ - جمال القراء: ٥.

٥ - القدر / ١.

أحدهما: أن يكون معنى الكلام إنّا حكمنا بإنزاله في ليلة القدر، وقضينا به، وقدّرنا. في الأزل، وشتناه، وما أشبه ذلك.

والثاني: أن لفظه لفظ الماضي، ومعناه الاستقبال، وله نظائر في القرآن وغيره، أي ننزله جملةً في ليلة مباركة، هي ليلة القدر. واختير لفظ الماضي لأمرين: أحدهما: تحقُّقه وكونه أمراً لا بد منه. والثاني: أنّه حال اتصاله بالمنزل عليه، يكون الماضي في معناه محققاً؛ لأنّ نزوله منجّماً كان بعد نزوله جملةً واحدةً، وكلّ ذلك حسن واضح، والله أعلم. فإن قلت: ما السرّ في نزوله إلى الأرض منجّماً، وهلاً أنزل جملةً كسائر الكتب؟ قلت: هذا سؤال قد تولّى الله سبحانه الجواب عنه، فقال في كتابه العزيز: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^١، يعنون كما أنزل على من كان قبله من الرسل، فأجابهم الله تعالى بقوله: ﴿كَذَلِكَ﴾، أي أنزلناه كذلك مفرّقاً ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، أي لنقوي به قلبك، فإنّ الوحي إذا كان يتجدّد في كلّ حادثة كان أقوى للقلب وأشدّ عناية بالمرسل إليه، ويستلزم ذلك كثرة نزول الملك عليه وتجديد العهد له وبما معه من الرسالة الواردة من ذلك الجنب العزيز، فيحدث له من السُّرور ما تقصر عنه العبارة، ولهذا كان أجود ما يكون في رمضان لكثرة نزول جبريل ﷺ عليه فيه على ما سنذكره.

وقيل: معنى ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^٢، أي لتحفظه، فيكون فؤادك ثابتاً به غير مضطرب. وكان النبي ﷺ أمياً لا يكتب ولا يقرأ، ففرّق عليه القرآن ليتيسر عليه حفظه، ولو نزل جملة لتعذر عليه حفظه في وقت واحد على ما أجرى الله تعالى به عوائد خلقه، والتّوراة نزلت على موسى ﷺ مكتوبة وكان كاتباً قارئاً، وكذا كان غيره، والله أعلم.

فإن قلت: كان في القدرة إذا أنزل جملة أن يسهل عليه حفظه دفعةً واحدةً. قلت: ما كلّ ممكن في القدرة بلازم وقوعه، فقد كان في قدرته تعالى أن يعلمه الكتابة والقراءة في لحظة واحدة، وأن يلهمهم الإيمان به، ولكنّه لم يفعل، ولا معترض

عليه في حكمه، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾^١، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنْتُمَا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُفَعِّلُ مَا يُرِيدُ﴾^٢.

وأيضًا في القرآن ما هو جواب عن أمور سألوه عنها، فهو سبب من أسباب تفريق النزول، ولأنَّ بعضه منسوخ وبعضه ناسخ، ولا يتأتَّى ذلك إلَّا فيما أنزل مفرقًا.

فهذه وجوه ومعانٍ حسنة في حكمة نزوله منجمًا، وكان بين نزول أول القرآن وآخره عشرون أو ثلاث وعشرون أو خمس وعشرون سنة، وهو مبني على الخلاف في مدة إقامة النبي ﷺ بمكة بعد النبوة، فقيل: عشر، وقيل: ثلاث عشرة، وقيل: خمس عشرة، ولم يختلف في مدة إقامته بالمدينة أنَّها عشر، والله أعلم.

وكان الله تعالى قد وعد نبيّه ﷺ حفظ القرآن وبيانه، وضمن له عدم نسيانه بقوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^٣ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ^٤، أي علينا أن نجمله في صدرك فتقرأه فلا ينفلت عنك منه شيء، وقال تعالى: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾^٥، أي غير ناسٍ له.

وفي الصحيحين عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: كان النبي ﷺ... [وذكر كما تقدّم عن الطبري، ثم قال:]

﴿قَدْ أَقْرَأَهُ قَاتِسُ قُرْآنِهِ﴾^٦، قال: أنزلناه فاستمع له، ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾^٧، أن نبينه بلسانك، فكان إذا أتاه جبريل عليه السلام أطرق، فإذا ذهب قرأه كما وعده الله تعالى^٨.

[ثم ذكر رواية موسى بن إسماعيل بسنده عن ابن عباس كما تقدّم عن البخاري، فقال:]

١ - الأنعام / ٣٥.

٢ - البقرة / ٢٥٣.

٣ - القيامة / ١٦ و ١٧.

٤ - الأعلى / ٦.

٥ - القيامة / ١٨.

٦ - القيامة / ١٩.

٧ - البخاري ٧٦: ١١٢، مسلم ٣٥: ٢.

وعن ابن شهاب، قال: أخبرني أنس بن مالك أن الله تعالى تابع الوحي على رسوله قبل وفاته حتى توفاه أكثر ما كان الوحي، ثم توفي رسول الله ﷺ بعد^١. هذا لفظ البخاري، ولمسلم: إن الله عز وجل تابع الوحي على رسول الله ﷺ قبل وفاته حتى توفي، وأكثر ما كان الوحي يوم توفي رسول الله ﷺ^٢.

قلت: يعني عام وفاته أو حين وفاته، يريد أيام مرضه كلها، كما يقال: يوم الجمّل ويوم صفّين، وكانت أيامًا، والله أعلم. (ص: ٩ - ٣١)

١ - البخاري ٦: ٩٧.

٢ - مسلم ٨: ٢٣٨.

الفصل السادس عشر

نصَّ القُرْطُبِيُّ (م: ٦٧١ هـ) في تفسيره: «الجامع لأحكام القرآن»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

نصَّ في أنَّ القرآن نزل في شهر رمضان، وهو يبيِّن قوله عزَّ وجلَّ: ﴿حَنَمَ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾^١ يعني ليلة القدر، ولقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢. وفي هذا دليل على أنَّ ليلة القدر، إنما تكون في رمضان لا في غيره.

ولا خلاف أنَّ القرآن أنزل من اللُّوح المحفوظ ليلة القدر - على ما بيَّناه - جملةً واحدةً، فوضع في بيت العزَّة في سماء الدُّنيا، ثمَّ كان جبريل عليه السلام ينزل به نجمًا نجمًا في الأوامر والنواهي والأسباب، وذلك في عشرين سنة.

وقال ابن عباس: أنزل القرآن من اللُّوح المحفوظ جملةً واحدةً إلى الكتبة في سماء الدُّنيا، ثمَّ نزل به جبريل عليه السلام نجومًا، يعني الآية والآيتين في أوقات مختلفة في إحدى وعشرين سنة.

وقال مقاتل في قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي...﴾ قال: أنزل من اللُّوح المحفوظ كلَّ عام في ليلة القدر إلى سماء الدُّنيا، ثمَّ نزل إلى السَّفَرَةِ من اللُّوح المحفوظ في عشرين

١ - الدُّخان / ١ - ٣.

٢ - القدر / ١.

شهراً، ونزل به جبريل في عشرين سنة.

قلت: وقول مقاتل هذا خلاف ما نقل من الإجماع أن القرآن أنزل جملةً واحدةً، والله أعلم.... وروى واثلة بن أسقع عن النبي ﷺ... [وذكر كما تقدم عن الطبري، ثم قال: ٢] قلت: وفي هذا الحديث دلالة على ما يقوله الحسن: إن ليلة القدر تكون ليلة أربع وعشرين. (٢: ٢٩٧-٢٩٨).

﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ الإسراء / ١٠٥

مذهب سيبويه أن «قُرْآنًا» منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر، وقراء جمهور الناس «فَرَقْنَاهُ» بتخفيف الراء، ومعناه يتناه وأوضحناه، وفرقنا فيه بين الحق والباطل؛ قاله الحسن. وقال ابن عباس: فصلناه. وقراء ابن عباس وعليّ وابن مسعود وأبيّ بن كعب وقتادة وأبو رجاء والشَّعْبِيُّ «فَرَقْنَاهُ» بالتشديد، أي أنزلناه شيئاً بعد شيءٍ لا جملةً واحدةً، إلا أن في قراءة ابن مسعود وأبيّ «فَرَقْنَاهُ عَلَيْنَا».

وأختلف في كم نزل القرآن من المدة؛ فقليل: في خمس وعشرين سنة، ابن عباس: في ثلاث وعشرين، أنس: في عشرين. وهذا بحسب الخلاف في سنّ رسول الله ﷺ، ولا خلاف أنه نزل إلى السماء الدنيا جملةً واحدةً. وقد مضى هذا في «البقرة». «عَلَى مُكْثٍ»، أي تناول في المدة شيئاً بعد شيءٍ. ويتناسق هذا القرآن على قراءة ابن مسعود. أي أنزلناه آيةً آيةً وسورةً سورةً. وأما على القول الأول فيكون «عَلَى مُكْثٍ» أي على ترسل في التلاوة وترتيل...

﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾: مبالغة وتأكيد بالمصدر للمعنى المتقدم، أي أنزلناه نجماً بعد نجم، ولو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا. (١٠: ٣٣٩ - ٣٤٠)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ طه / ١١٤

علم نبيه كيف يتلقى القرآن. قال ابن عباس: كان ﷺ يبادر جبريل فيقرأ قبل أن يفرغ جبريل من الوحي حرصاً على الحفظ، وشفقة على القرآن مخافة التسيان، فنهأه الله

عن ذلك، وأنزل: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾. وهذا كقوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ على ما يأتي، وروى ابن أبي نعيم عن مجاهد قال: لا تتله قبل أن تتبينه. وقيل: ﴿وَلَا تَعْجَلْ﴾ أي لا تسئل إنزاله ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ﴾، أي يأتيك ﴿وَحْيُهُ﴾. وقيل: المعنى لا تلقه إلى الناس قبل أن يأتيك بيان تأويله. (١١: ٢٥٠)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢-٣٣

اختلف في قائل ذلك على قولين؛

أحدهما: أنهم كفار قُريش، قاله ابن عباس.

والثاني: أنهم اليهود حين رأوا نزول القرآن مفرقًا، قالوا: هَلَّا أُنزل عليه جملة واحدة كما أنزلت التوراة على موسى والإنجيل على عيسى والزبور على داود. فقال الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾، أي فعلنا ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾: نقوي به قلبك فتعيه وتحمله؛ لأن الكتب المتقدمة أنزلت على أنبياء يكتبون ويقرأون، والقرآن أنزل على نبي أمي، ولأن من القرآن التأسخ والمنسوخ، ومنه ما هو جواب لمن سأل عن أمور، ففرقناه ليكون أوعى للنبي ﷺ، وأيسر على العامل به، فكان كلما نزل وحى جديد زاده قوة قلب.

قلت: فإن قيل: هَلَّا أُنزل القرآن دفعة واحدة وحفظه؛ إذا كان ذلك في قدرته؟ قيل: في قدرة الله أن يعلمه الكتاب والقرآن في لحظة واحدة، ولكنه لم يفعل ولا معترض عليه في حكمه، وقد بينا وجه الحكمة في ذلك. وقد قيل: إن قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ من كلام المشركين، أي لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك، أي كالتوراة والإنجيل، فيتم الوقف على ﴿كَذَلِكَ﴾، ثم يتبدى ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾. ويجوز أن يكون الوقف على قوله: ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ ثم يتبدى ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ على معنى أنزلناه عليك كذلك متفرقًا ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾.

قال ابن الأنباري: والوجه الأول أجود وأحسن، والقول الثاني قد جاء به التفسير، حدثنا محمد بن عثمان الشيباني، قال: حدثنا منجاب، قال: حدثنا بشر بن عمار، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ قال: أنزل

القرآن جملة واحدة من عند الله عز وجل في اللوح المحفوظ إلى السفرة الكرام الكاتبين في السماء، فنجمه السفرة الكرام على جبريل عشرين ليلة، ونجمه جبريل ﷺ على محمد عشرين سنة. قال: فهو قوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، يعني نجوم القرآن ﴿وَأَنَّهُ لَقَسَمَ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ^١. قال: فلمّا لم ينزل على النبي ﷺ جملة واحدة ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، فقال الله تبارك وتعالى: ﴿كَذَلِكَ لِيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ يا محمد. ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ يقول: ورسلناه ترسيلاً، يقول: شيئاً بعد شيء.

﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ يقول: لو أنزلنا عليك القرآن جملة واحدة ثم سألوك لم يكن عندك ما تجيب به، ولكن نمسك عليك فإذا سألوك أجبت.

قال النَّحَّاس: وكان ذلك من علامات النبوة؛ لأنهم لا يسألون عن شيء إلا أجيبوا عنه، وهذا لا يكون إلا من نبي، فكان ذلك تبييناً لفواذه وأفئدتهم، ويدل على هذا ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾، ولو نزل جملة بما فيه من الفرائض لثقل عليهم، وعلم الله عز وجل أن الصّلاح في إنزاله متفرقاً؛ لأنهم ينهون به مرة بعد مرة، ولو نزل جملة واحدة لزال معني التنبيه وفيه ناسخ ومنسوخ، فكانوا يستعبدون بالشيء إلى وقت بعينه قد علم الله عز وجل فيه الصّلاح، ثم ينزل النسخ بعد ذلك، فمحال أن ينزل جملة واحدة؛ افعلوا كذا، ولا تفعلوا.

قال النَّحَّاس: والأولى أن يكون التّمام ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾؛ لأنّه إذا وقف على ﴿كَذَلِكَ﴾ صار المعنى كالنّوراة والإنجيل والزّبور ولم يتقدّم لها ذكر. (١٣: ٢٨ - ٢٩)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبْرُورَةٍ﴾ الدّخان / ٣

والهاء في ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ للقرآن... واللّيلة المباركة ليلة القدر. ويقال: ليلة النّصف من شعبان... وروى قتادة عن واثلة... [وذكر كما تقدّم عن الطّبري، ثم قال:]

ثم قيل: أنزل القرآن كله إلى سماء الدنيا في هذه الليلة، ثم أنزل نجمًا نجمًا في سائر الأيام على حسب اتفاق الأسباب.

وقيل: كان ينزل في كل ليلة القدر ما ينزل في سائر السنة.

وقيل: كان ابتداء الإنزال في هذه الليلة.

وقال عكرمة: الليلة المباركة ههنا ليلة النصف من شعبان.

والأول أصح، لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

قال قتادة وابن زيد: أنزل الله القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب إلى بيت العزة

في سماء الدنيا، ثم أنزل الله على نبيه ﷺ في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة.

وهذا المعنى قد مضى في «البقرة» عند قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ

الْقُرْآنُ﴾، ويأتي آنفًا إن شاء الله تعالى. (١٦: ١٢٥ - ١٢٦)

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ...﴾ الواقعة / ٧٥-٧٧

قال ابن عباس: المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجومًا، أنزل الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكاتبين، فنجمه السفرة على جبريل عشرين ليلة، ونجمه جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام عشرين سنة، فهو ينزله على الأحداث من أمته، حكاه الماوردي عن ابن عباس، والسدي. وقال أبو بكر الأنباري: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي، حدثنا حجاج بن المنهال، حدثنا همام عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، قال: نزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة واحدة، ثم نزل إلى الأرض نجومًا، وفرق بعد ذلك خمس آيات خمس آيات وأقل وأكثر، فذلك قول الله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾. وحكى الفراء عن ابن مسعود: أن مواقع النجوم هو محكم القرآن. وقرأ حمزة والكسائي «بِمَوَاقِعِ» على التوحيد، وهي قراءة عبدالله ابن مسعود والتخفي والأعمش وابن محيصن ورؤيس عن يعقوب. الباقر على الجمع، فمن أفرد فلائه اسم جنس يؤدي الواحد فيه عن الجمع، ومن جمع فلاختلاف أنواعه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ قيل: لِنَّ الهاء تعود على القرآن، أي إِنَّ القرآن لقسم عظيم، قاله ابن عباس وغيره. وقيل: ما أقسم الله به عظيم ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ ذكر المقسم عليه، أي أقسم بمواقع النجوم إِنَّ هذا القرآن قرآن كريم، ليس بسحر ولا كهانة، وليس بمفتري، بل هو قرآن كريم محمود، جعله الله تعالى معجزة لنبيه ﷺ وهو كريم على المؤمنين؛ لَأَنَّهُ كلام رَبِّهم، وشفاء صدورهم، كريم على أهل السماء؛ لَأَنَّهُ تنزيل رَبِّهم ووَحيُّه. وقيل: ﴿كَرِيمٌ﴾ أي غير مخلوق. وقيل: (كَرِيمٌ) لما فيه من كريم الأخلاق ومعاني الأمور. وقيل: لَأَنَّهُ يَكْرُم حافظه، وَيُعْظَم قارنُه.

قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾: مصون عند الله تعالى. وقيل: مكنون محفوظ عن الباطل. والكتاب هنا: كتاب في السماء، قاله ابن عباس. وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضاً: هو اللوح المحفوظ. عِكْرِمَةُ: التَّوراة والإنجيل فهما ذكر القرآن ومن ينزل عليه. السُّدِّيُّ: الزُّبُور. مُجَاهِدٌ وَقْتَادَةُ: هو المصحف الَّذِي في أيدينا. (١٧: ٢٢٤)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

في الترمذي: عن سعيد بن جبَّير، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه القرآن يحرك به لسانه، يريد أن يحفظه، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، قال: فكان يحرك به شفثيه، وحرك سُفْيَان شفثيه. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

ولفظ مسلم عن ابن جبَّير عن ابن عباس قال: كان النَّبِيُّ ﷺ يعالج... [وذكر كما تقدَّم عن الطَّبْرِيِّ، ثُمَّ قَالَ:]

خَرَّجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضًا. ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾^١، وقد تقدَّم. وقال عامر الشعبي: إِنَّمَا كَانَ يَعْجَلُ بِذِكْرِهِ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ مِنْ حُبِّهِ لَهُ، وَحَلَاوَتِهِ فِي لِسَانِهِ، فَتُهِى عَنْ ذَلِكَ حَتَّى يَجْتَمِعَ؛ لِأَنَّهُ بَعْضُهُ مَرْتَبَطُ بَعْضٍ. وقيل: كَانَ ﷺ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ حَرَّكَ لِسَانَهُ مَعَ الْوَحْيِ مَخَافَةَ أَنْ يَنْسَاهُ، فَتَزَلَّتْ ﴿وَلَا

تَعَجَّلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ، ونزل ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾، ونزل ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾، قاله ابن عباس.

﴿وَقُرْآنُهُ﴾، أي وقراءته عليك. والقراءة والقرآن في قول الفراء مصدران. وقال قتادة: ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ أي فاتبع شرائعه وأحكامه. وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي تفسير ما فيه من الحدود والحلال والحرام، قاله قتادة. وقيل: ثم إن علينا بيان ما فيه من الوعد والوعيد وتحقيقهما. وقيل: أي إن علينا أن نبينه بلسانك. (١٩: ١٠٤ - ١٠٥)

﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ * إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ الأعلى / ٦ - ٧

﴿سَنُقْرِئُكَ﴾، أي القرآن يا محمد، فعلمكمه ﴿فَلَا تَنْسَى﴾، أي فتحفظ، رواه ابن وهب عن مالك. وهذه بشرى من الله تعالى بشره بأن أعطاه آية بيته، وهي أن يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي، وهو أمي لا يكتب ولا يقرأ، فيحفظه ولا ينساه. وعن ابن أبي نجيح عن مجاهد، قال: كان يتذكر مخافة أن ينسى، فقيل: كَفَيْتُكَه.

قال مجاهد والكَلْبِيُّ: كان النبي ﷺ إذا نزل عليه جبريل بالوحي، لم يفرغ جبريل من آخر الآية، حَتَّى يَتَكَلَّمَ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِأَوَّلِهَا، مخافة أن ينساها، فنزلت ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ بعد ذلك شيئاً، فقد كَفَيْتُكَه.

ووجه الاستثناء على هذا، ما قاله الفراء: إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ، وهو لم يشأ أن تنسى شيئاً، كقوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾، ولا يشاء. ويقال في الكلام: لَأَعْطِيَنَّكَ كُلَّ مَا سَأَلْتَ إِلَّا مَا شِئْتُ، وَإِلَّا أَنْ أَشَاءَ أَنْ أَمْنَعُ، والنِّية على ألا يمنعه شيئاً. فعلى هذا مجاري الأيمان، يُشْتَتَى فيها، ونية الحالف التمام. وفي رواية أبي صالح، عن ابن عباس: فلم ينس بعد نزول هذه الآية حَتَّى مات، ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾. وعن سعيد، عن قتادة، قال: كان رسول الله ﷺ لا ينسى شيئاً، ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾. وعلى هذه الأقوال قيل: إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ ينسى، ولكنه لم ينس شيئاً منه بعد نزول هذه الآية. وقيل: إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ ينسى، ثم يذكر بعد ذلك، فإذا قد نسي، ولكنه يتذكر ولا

ينسى نسياناً كلياً.

وقد روي أنه أسقط آية في قراءته في الصلاة، فحسب أبي أنها نُسِخت، فسأله فقال: «إني نسيته».

وقيل: هو من النسيان، أي إلّا ما شاء الله أن ينسيك. ثم قيل: هذا بمعنى التسخ، أي إلّا ما شاء الله أن ينسخه. والاستثناء نوع من التسخ. وقيل: النسيان بمعنى التترك، أي يعصمك من أن تترك العمل به، إلّا ما شاء الله أن تتركه لنسخه إياه. فهذا في نسخ العمل، والأول في نسخ القراءة.

قال الفرغاني: كان يغشى مجلس الجنيد أهل البسط من العلوم، وكان يغشاه ابن كيسان التحوي، وكان رجلاً جليلاً، فقال يوماً: ما تقول يا أبا القاسم في قول الله تعالى: ﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾؟ فأجابه مسرعاً - كأنه تقدم له السؤال قبل ذلك بأوقات: لا تنسى العمل به. فقال ابن كيسان: لا يَنْقُضُ الله فاك! مثلك من يُصَدَّر عن رأيه. وقوله: ﴿فَلَا﴾ للنفى لا للثبي. وقيل: للثبي، وإمّا أثبتت الياء^١ لأن رؤوس الآي على ذلك. والمعنى لا تغفل عن قراءته وتكراره فتنساه، إلّا ما شاء الله أن ينسيكه برفع تلاوته للمصلحة. والأول هو المختار؛ لأن الاستثناء من التهي لا يكاد يكون إلّا موقتاً معلوماً. وأيضاً فإن الياء مثبتة في جميع المصاحف، وعليها القراء. وقيل: معناه إلّا ما شاء الله أن يؤخر إنزاله. وقيل: المعنى ﴿فَجَعَلَهُ غُفَاءً أَحْوَى﴾^٢ إلّا ما شاء الله أن يناله بنو آدم والبهايم، فإنه لا يصير كذلك. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾، أي الإعلان من القول والعمل. ﴿وَمَا يَخْفَى﴾ من السرّ. وعن ابن عباس: ما في قلبك ونفسك. وقال محمد بن حاتم: يعلم إعلان الصدقة وإخفاءها. وقيل: الجهر: ما حفظته من القرآن في صدرك. ﴿وَمَا يَخْفَى﴾ هو ما نسخ من صدرك. ﴿وَنُيَسِّرُكَ﴾: معطوف على ﴿سَنُقَرِّئُكَ﴾، وقوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ اعتراض. ومعنى ﴿لِّلْيُسْرَى﴾، أي للطريقة اليسرى، وهي عمل الخير. قال ابن عباس: نيسرك لأن تعمل خيراً. ابن مسعود: ﴿لِّلْيُسْرَى﴾، أي للجنة. وقيل: نوّقتك للشرعية

١ - يريد الألف في (تنسى)، وأصلها الياء (نسي ينسى).

٢ - الأعلى/٥.

اليسرى، وهي الحنيفية السمحة السهلة، قال معناه الضحّاك. وقيل: أي نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعمل به. (٢٠: ١٨ - ١٩)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ يعني القرآن وإن لم يجز له ذكر في هذه السورة؛ لأنّ المعنى معلوم، والقرآن كلّ كالسورة الواحدة، وقد قال: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ...﴾، وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾، يريد في ليلة القدر.

وقال الشعبي: المعنى إنّنا ابتدأنا إنزاله في ليلة القدر. وقيل: بل نزل به جبريل جملة واحدة في ليلة القدر... [إلى أن قال:] وحكى الماوردي عن ابن عباس، قال:.... [وذكر كما تقدّم عن الزمخشري وأبي شامة، ثم قال:]

قال ابن العربي: وهذا باطل، ليس بين جبريل وبين الله واسطة، ولا بين جبريل ومحمد ﷺ واسطة. (٢٠: ٢٢٩-١٣٠)

الفصل السابع عشر

نَصَّ الْبَيْضاويّ (م: ٦٨٥ هـ) في تفسيره: «أنوار التنزيل»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

أي ابتدئ فيه إنزاله، وكان ذلك ليلة القدر، أو أنزل فيه جملةً إلى السماء الدنيا، ثم نزل منجمًا إلى الأرض، أو أنزل في شأنه القرآن، وهو قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾. وعن النبي ﷺ نزلت صُحُف إبراهيم... [وذكر كما تقدّم عن الطبري، ثم قال:] وفيه إشعار بأن الإنزال فيه سبب اختصاصه بوجوب الصوم فيه. (١: ١٠١)

﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ...﴾ مريم / ٦٤

حكاية قول جبريل عليه السلام حين استبطّاه رسول الله ﷺ لما سُئِلَ عن قصّة أصحاب الكهف وذوي القرنين والروح، ولم يدر ما يجيب، ورجا أن يوحى إليه فيه، فأبطأ عليه خمسة عشر يومًا. وقيل: أربعين يومًا، حتّى قال المشركون: ودّعه ربّه وقلاه، ثمّ نزل ببيان ذلك. والنّزول: النّزول على مهل؛ لأنّه مطاوع نزل، وقد يطلق النّزول بمعنى النّزول مطلقًا، كما يطلق نزل بمعنى أنزل، والمعنى وما ننزل وقتًا غبّ إلاّ بأمر الله على ما تقتضيه حكمته، وقرئ ﴿وَمَا يَنْزِلُ﴾ بالياء، والضّمير للوحي. ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾، وهو ما نحن فيه من الأماكن والأحياء، لا تنتقل من مكان إلى مكان، أو

لا تَنْزَلَ فِي زَمَانٍ دُونَ زَمَانٍ إِلَّا بِأَمْرِهِ وَمَشِيَّتِهِ. ﴿وَمَا كَانَ رُبُّكَ نَسِيًّا﴾: تَارِكًا لَكَ، أَيْ مَا كَانَ عَدَمُ التَّزْوِيلِ إِلَّا لَعَدَمِ الْأَمْرِ بِهِ، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عَنْ تَرْكِ اللَّهِ لَكَ وَتَوْدِيْعِهِ إِيَّاكَ كَمَا زَعَمَتِ الْكُفْرَةُ، وَإِنَّمَا كَانَ لِحِكْمَةِ رَأَاهَا فِيهِ. (٢: ٢٨)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢

أَي أَنْزَلَ عَلَيْهِ، كَخَبَّرَ بِمَعْنَى أَخْبَرَ؛ لِثَلَاثِ يَنَاقِضِ قَوْلِهِ: ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾: دَفْعَةً وَاحِدَةً كَالْكِتَابِ الثَّلَاثَةِ. وَهُوَ اعْتِرَاضٌ لَا طَائِلَ تَحْتَهُ؛ لِأَنَّ الْإِعْجَازَ لَا يَخْتَلِفُ بِنَزْوِلِهِ جُمْلَةً أَوْ مَتَفَرِّقًا، مَعَ أَنَّ اللَّتَفْرِيقَ فَوَائِدُ؛

مِنْهَا: مَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿كَذَلِكَ لِنُنْشِئَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، أَيْ كَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ مَفْرُقًا، لِنَقْوِي بِتَفْرِيقِهِ فُؤَادَكَ عَلَى حِفْظِهِ وَفَهْمِهِ؛ لِأَنَّ حَالَهُ يَخَالِفُ حَالَ مُوسَى وَدَاوُدَ وَعِيسَى، حَيْثُ كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَتَمًّا وَكَانُوا يَكْتُبُونَ، فَلَوْ أُلْقِيَ إِلَيْهِ جُمْلَةً يُعَيِّ بِحِفْظِهِ، وَلَعَلَّهُ لَمْ يَسْتَتِبْ، فَإِنَّ التَّلَقُّفَ لَا يَتَأْتِي شَيْئًا فُشِيئًا، وَلِأَنَّ نَزْوِلَهُ بِحَسَبِ الْوَقَائِعِ يُوجِبُ مَزِيدَ بَصِيرَةٍ وَغَوْصٍ فِي الْمَعْنَى، وَلِأَنَّهُ إِذَا نَزَلَ مِنْجَمًّا - وَهُوَ يَتَحَدَّى بِكُلِّ نَجْمٍ فَيَعْجِزُونَ عَنْ مَعَارِضَتِهِ - زَادَ ذَلِكَ قُوَّةَ قَلْبِهِ، وَلِأَنَّهُ إِذَا نَزَلَ بِهِ جَبْرِيلُ حَالًا بَعْدَ حَالٍ تَنْبَتْ بِهِ فُؤَادُهُ.

مِنْهَا: مَعْرِفَةُ النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ.

مِنْهَا: انْضِمَامُ الْقُرْآنِ الْحَالِيَةِ إِلَى الدَّلَالَاتِ اللَّفْظِيَّةِ، فَإِنَّهُ يَعِينُ عَلَى الْبَلَاغَةِ، وَ﴿كَذَلِكَ﴾: صِفَةُ مُصَدَّرٍ مَحْذُوفٍ، وَالْإِشَارَةُ إِلَى إِزَالِهِ مَفْرُقًا، فَإِنَّهُ مَدْلُولٌ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ تَمَامِ كَلَامِ الْكُفْرَةِ، وَلِذَلِكَ وَقَفَ عَلَيْهِ فَيَكُونُ حَالًا، وَالْإِشَارَةُ إِلَى الْكُتُبِ السَّابِقَةِ، وَاللَّامُ عَلَى الْوَجْهِينِ تَتَعَلَّقُ بِمَحْذُوفٍ. ﴿وَرَزَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾: وَقَرَأْنَاهُ عَلَيْكَ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ عَلَى تَوْدَةٍ وَتَمَهُّلٍ فِي عَشْرِينَ سَنَةً أَوْ ثَلَاثَ وَعَشْرِينَ.... (٢: ١٤٤)

﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ الشعراء / ١٩٢

تَقْرِيرٌ لِحَقِيقَةِ تِلْكَ الْقِصَصِ، وَتَنْبِيْهُ عَلَى إِعْجَازِ الْقُرْآنِ وَنُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ، فَإِنَّ الْإِخْبَارَ

عنها من لم يتعلمها لا يكون إلا وحياً من الله عز وجل. والقلب إن أراد به الروح فذاك، وإن أراد به العضو فتخصيصه؛ لأن المعاني الروحانية إنما تنزل أولاً على الروح، ثم تنتقل منه إلى القلب؛ لما بينهما من التعلق، ثم تتصعد منه إلى الدماغ، فينتقش بها لوح المتخيلة والروح الأمين جبريل عليه السلام، فإنه أمين الله على وحيه. (٢: ١٦٦)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ الدخان / ٣

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ...﴾ في ليلة القدر أو البراءة، ابتدء فيها إنزاله أو أنزل فيها جملة إلى السماء الدنيا من اللوح المحفوظ، ثم أنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم نجومًا، وبركتها لذلك، فإن نزول القرآن سبب المنافع الدينية والدنيوية. أولما فيها من نزول الملائكة والرحمة وإجابة الدعوة وقسم النعمة وفصل الأضيّة.

﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾: استئناف يبين مقتضى الإنزال، وكذلك قوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾، فإن كونها مفرق الأمور المحكمة أو الملتبسة بالحكمة يستدعي أن ينزل فيها القرآن الذي هو من عظامها. ويجوز أن يكون صفة ﴿لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾، وما بينهما اعتراض، وهو يدل على أن الليلة ليلة القدر؛ لأن صفتها؛ لقوله: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ...﴾^١. وقرئ ﴿يُفْرَقُ﴾ بالتشديد، و«يفرق كل»، أي يفرقه الله، و«نُفِرَقُ» بالتون. «أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا» أي أعني بهذا الأمر أمرًا حاصلًا من عندنا على مقتضى حكمتنا، وفيه مزيد تفخيم للأمر. (٢: ٣٧٣)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١

وإنزاله فيها بأن ابتدأ بإنزاله، أو أنزله جملة من اللوح إلى السماء الدنيا على السفرة، ثم كان جبريل عليه الصلاة والسلام ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجومًا في ثلاث وعشرين سنة. (٢: ٥٦٩)

الفصل الثامن عشر

نصّ النيسابوري (م: ٧٢٨هـ) في تفسيره: «غرائب القرآن»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾ البقرة / ١٨٥

وفي إنزال القرآن في رمضان أقوال؛ فعن سُفيان بن عُيينة: أنزل في فضله القرآن، كما تقول: أنزل في عليٍّ عليه السلام كذا. وقال ابن الأثيري: أنزل في إيجاب صومه على الخلق القرآن، كما تقول: أنزل الله في الزكاة كذا، أي في إيجابها، وأنزل في الخمر كذا، أي في تحريمها. والقولان متقاربان، أو هما واحد، فإنه لم ينزل سوى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ الآيات.

واختيار الجمهور أن الله تعالى أنزل القرآن في رمضان؛ عن النبي ﷺ: «نزلتُ صحف إبراهيم...» [وذكر كما تقدّم عن الطبري، ثم قال:]

ثم إنه لاشك أن القرآن قد نزل منجّماً مفرّقاً على حسب المصالح والوقائع، فأولت الآية بأن المراد أنه ابتدئ فيه إنزاله، وذلك ليلة القدر، ومبادئ الملل والدول هي التي يؤرّخ بها لشرفها وانضباطها، هذا قول محمد بن إسحاق، أو أنه أنزل جملة إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم نزل إلى الأرض نجوماً.

وليس يبعد أن يكون للملائكة الذين هم سُكّان سماء الدنيا مصلحة في إنزال ذلك إليهم، وفيه مصلحة للرّسول من حيث توقّع الوحي عن أقرب الجهات، ولعلّ فيه مصلحة

لجبريل المأمور بالإنزال والتأدية، ولا سيما على رأي الفلاسفة الذين جبريل عندهم هو العقل الفعال الأخير، الذي يدبر عالم الكون والفساد وخاصة نوع الإنسان. وعلى هذا القول يحتمل أن يقال: إن الله تعالى أنزل كل القرآن من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ليلة القدر، ثم نزله على محمد ﷺ منجماً إلى آخر عمره. ويحتمل أن يقال: إنه سبحانه كان ينزل إلى السماء الدنيا ليلة القدر كل سنة ما يحتاجون إليه في تلك السنة، وكذلك أبداً إلى أن تم إنزاله. وعلى هذا يكون تعيين رمضان الذي أنزل فيه القرآن نوعياً لا شخصياً. (١٠٩: ٢)

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ...﴾ الإسراء / ١٠٥

ثم إن القوم كأَنهم من تعنتهم طعنوا في القرآن من جهة أنه لم ينزل دفعةً واحدةً، فأجاب عن شبهتهم بقوله: ﴿وَقُرْآنًا﴾، هو منصوب بفعل يفسره. ﴿فَرَقْنَاهُ﴾، أي جعلنا نزوله مفروقاً منجماً.

عن ابن عباس، أنه قرأ مشدداً، وقال: إنه لم ينزل في يومين أو ثلاثة، بل كان بين أوله وآخره عشرون سنة، يعني أن «فَرَقَ» بالتخفيف يدل على فصل مقارب. وقال أبو عبيدة: التخفيف أعجب إلي؛ لأن تفسيره بيّناه، وليس للتشديد معنى إلا أنه نزل متفرقاً، فالفرق يتضمن التبين. ويؤكد ما رواه ثعلب عن ابن الأعرابي أنه قال: فَرَقْتُ أَفْرُقَ بَيْنَ الْكَلَامِ، وَفَرَقْتُ بَيْنَ الْأَجْسَامِ.

وأقول: إن ابن عباس اعتبر الفصل بين أول نزوله وبين آخره، فرأى التشديد أولى، ولعل المراد الفصول المتقاربة التي فيما بين المدة، بدليل قوله: ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾، أي على مهلٍ وتؤدةً، ولقوله: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾، أي على حسب المصالح والحوادث. (٩١-٩٢)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢

ثم حكى عنهم شبهة خامسة، وهي قولهم: هلاً نزل عليه القرآن حال كونه جملةً

واحدةً أي مجتمعاً، ومعنى التّزليل ها هنا التعدية فقط بقرينة قوله: ﴿جُمْلَةً﴾، خلاف ما تقرّر في أكثر المواضع من إرادة التّكثير المفيد للتدرّيج، كما مرّ في قوله: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^١ والقائلون قُرَيْشٌ أو اليهود، فأجاب الله تعالى عن شبهتهم بقوله: ﴿لِنُنَبِّئَكَ بِهِ قُودًاكَ...﴾ .

وتقريره من وجوه؛

أحدها: أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ لم يكن قارئاً كاتباً بخلاف موسى وداود وعيسى، فلم يكن له بُدٌّ من التّلْقُنِ والتّحْفُظِ، فأنزله الله عليه منجّماً في عشرين سنة. وعن ابن جرّيح: في ثلاث وعشرين؛ ليكون أقرب إلى الضبط وأبعد عن التسيان والسّهو.

وثانيها: أَنَّ الاعتماد على الحفظ أقرب إلى التّحصيل من الاعتماد على الكتابة، والحفظ لا بدّ فيه من التدرّج.

وثالثها: أَنَّ نزول الشرائع مدرّجة أسهل على المكلف منها دفعةً.

ورابعها: أَنَّ نزول جبريل ساعة فساعة ممّا يقوّي قلبه ويعينه على تحمّل أعباء النّبوة والرّسالة.

وخامسها: أَنَّ نزوله مفرّقاً يوجب وقوع التّحدّي على أبعاض القرآن وأجزائه، ونزوله جملةً يقتضي وقوع التّحدّي على مجموعه، ولا ريب في أَنَّ الأوّل أدخل في الإيجاز.

وسادسها: أَنَّ نزوله بحسب الوقائع والحوادث أوفق في باب التكاليف والاستبصار، وأدلّ على الإخبار عن الحوادث في أوقاتها.

وسابعها: أَنَّ في تجديد منصب السّفارة في كلّ حين مزيد شرف لجبريل. وللترتيل معان؛ منها: أَنَّهُ قَدَرَهُ آية بعد آية ودفعة عقيب دفعة. ومنها: التّأني في القراءة. ومعنى ﴿وَرَتَّلْنَاهُ﴾ أمرنا بترتيل قراءته. ومنه حديث عائشة... [ثمّ ذكر تفسير الآية كما تقدّم عن الرّمخسري]. (١٩: ١٢)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ...﴾ الدخان / ٣

أقسم بالقرآن ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ﴾؛ لَأَنَّ مِنْ شَأْنِهَا الْإِنْذَارَ وَالتَّخْوِيفَ مِنَ الْعِقَابِ، وَإِنَّمَا أُنْزِلَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ خُصُوصًا لِأَنَّ إِنْزَالَ الْقُرْآنِ أَشْرَفَ الْأُمُورِ الْحَكَمِيَّةِ، وَهَذِهِ اللَّيْلَةُ يَفْرُقُ فِيهَا كُلُّ أَمْرٍ ذِي حَكْمَةٍ، فَالْجَمَلَتَانِ أَعْنِي قَوْلَهُ: ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ كَالْتَفْسِيرِ لِجَوَابِ الْقِسْمِ.

قال صاحب النظم: ليس من عادتهم أن يقسموا بنفس الشيء إذا أخبروا عنه، فجواب القسم ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾. وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾: اعتراض. والجمهور على الأول، ولا بأس؛ لَأَنَّ الْمَعْنَى إِنَّا أَنْزَلْنَا الْقُرْآنَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ وَلَمْ يَتَقَوْلَهُ. وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْقِسْمَ وَقَعَ عَلَى إِنْزَالِهِ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ.

وأكثر المفسرين على أنها ليلة القدر؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، وليلة القدر عند الأكثرين من رمضان.

ونقل محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن قتادة أنه قال: نزلت صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ...

[وذكر كما تقدّم عنه، ثم قال:]

وَاللَّيْلَةُ الْمَبَارَكَةُ هِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ. وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ كَعِكْرِمَةَ وَغَيْرَهُ أَنَّهَا لَيْلَةُ النَّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ، وَمَا رَأَيْتَ لَهُمْ دَلِيلًا يَعْوَلُ عَلَيْهِ ... [إِلَى أَنْ قَالَ:]

وبعضهم أراد أن يجمع بين القولين، فقال: ابتدئ باستنساخ القرآن من اللوح المحفوظ ليلة البراءة، ووقع الفراغ في ليلة القدر والمباركة: الكثيرة الخير، ولو لم يوجد فيها إلا إنزال القرآن لكفى به بركة. (٢٥: ٦٤ - ٦٥)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١

الضمير في ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ للقرآن، إما لَأَنَّ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي حُكْمِ سُورَةٍ وَاحِدَةٍ، وَإِمَّا لَشَهْرَتِهِ وَمِنْ نَبَاهَةِ شَأْنِهِ، كَأَنَّهُ مُسْتَغْنٍ عَنِ التَّصْرِيحِ بِذِكْرِهِ.

وقد عظم القرآن في الآية من وجوه أخر، هي إسناد إنزاله إلى نفسه دون غيره كجبرائيل مثلاً، وصيغة الجمع الدالة على عظم رتبة المنزل؛ إذ هو واحد في نفسه نقلاً

وعقلًا، والرّفْع من مقدار الوقت الَّذي أنزل فيه وهو ليلة القدر.

وها هنا مسائل؛

الأولى: كيف حكم بأنّه أنزل في هذه اللَّيلة مع أنّه أنزل نجومًا في نيف وعشرين؟
والجواب كما مرّ في البقرة في قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، أي أنزل فيها من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا جملةً، ثمّ منها إلى الأرض نجومًا.

ووجه حسن المجاز أنّه أنزل إلى السّماء الدّنيا فقد شارف النّزول إلى الأرض،
فيكون من فوائد التّشويق، كما قيل:

وَأُبْرِحُ مَا يَكُونُ الشَّوْقُ يَوْمًا إِذَا دَنَتِ الْخِيَامُ مِنَ الْخِيَامِ
وقال الشّعبيّ: ابتدئ بإنزاله في هذه اللَّيلة لأنّ المبعث كان في رمضان. وقيل: أراد
أنزلنا القرآن، يعني هذه السّورة في فضل ليلة القدر، والقدر بمعنى التّقدير... (٣٠: ١٤٢)

الفصل التاسع عشر

نصّ ابن جُزَيِّ الكلبيّ (م: ٧٤١هـ) في تفسيره «التسهيل لعلوم التنزيل»

[مدة نزول القرآن]

نزول القرآن على رسول الله ﷺ من أول ما بعثه الله بمكة - وهو ابن أربعين سنة إلى أن هاجر إلى المدينة، ثم نزل عليه بالمدينة إلى أن توفاه الله، فكانت مدة نزوله عليه عشرون سنة. وقيل: كانت ثلاث وعشرين سنة على حسب الاختلاف في سنه ﷺ يوم توفي، هل كان ابن ستين سنة، أو ثلاث وستين سنة؟ وكان ربما تنزل عليه سورة كاملة، وربما تنزل عليه آيات مفترقات، فيضمّ إليّها بعضها إلى بعض حتّى تكمل السورة. (٤: ١)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢

هذا من اعتراضات قريش؛ لأنهم قالوا: لو كان القرآن من عند الله لنزل جملة واحدة كما نزلت التوراة والإنجيل.

قوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، هذا جواب لهم، تقديره أنزلناه كذلك مفردًا؛ لثبّت به فؤاد محمد ﷺ لحفظه، ولو نزل جملة واحدة لتعذر عليه حفظه؛ لأنّه أُميّ لا يقرأ، فحفظ المفرّق عليه أسهل، وأيضًا فإنّه نزل بأسباب مختلفة تقتضي أن ينزل كلّ جزء منه عند

حدوث سببه، وأيضاً منه ناسخ ومنسوخ ولا يتأتى ذلك فيما ينزل جملةً واحدةً.
قوله: ﴿وَرَزَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾، أي فَرَقْنَاهُ تَفْرِيقًا، فإنه نزل بطول عشرين سنة، وهذا الفعل معطوف على الفعل المقدر الذي يتعلق به ﴿كَذَلِكَ﴾ و﴿بِهِ﴾ يتعلق ﴿لِنُبَيِّنَ﴾. (٣: ٧٨)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ الدخان / ٣

يعني ليلة القدر من رمضان. وكيفية إنزاله فيها، أنه أنزل إلى السماء الدنيا جملةً واحدةً، ثم نزل به جبريل على النبي ﷺ شيئاً بعد شيء.
وقيل: معناه أنه ابتدأ إنزاله في ليلة القدر.

وقيل: يعني باللييلة المباركة ليلة النصف من شعبان. وذلك باطل؛ لقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، مع قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢. (٤: ٣٤)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَفْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

الضمير في ﴿بِهِ﴾ يعود على القرآن، دلّت على ذلك قرينة الحال وسبب الآية أن رسول الله ﷺ كان إذا نزل عليه جبريل بالقرآن يحرك به شفتيه مخافة أن ينساه لحينه، فأمره الله أن ينصت ويستمع.

وقيل: كان يخاف أن ينسى القرآن، فكان يدرسه، حتى غلب عليه ذلك وشقّ عليه، فنزلت الآية. والأول هو الصحيح؛ لأنه ورد في البخاري وغيره.

﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾: ضمّن الله له أن يجمعه في صدره، فلا يحتاج إلى تحريك شفتيه عند نزوله. ويحتمل ﴿قُرْآنَهُ﴾ هنا وجهين؛

أحدهما: أن يكون بمعنى القراءة، فإن القرآن قد يكون مصدرًا من قرأت، والآخر: أن يكون معناه تأليفه في صدره، فهو مصدر من قولك: قرأت الشيء، أي جمعته. ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾، أي إذا قرأه جبريل فاجعل قراءة جبريل قراءة الله؛

لأنّها من عنده، ومعنى ﴿اتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ إسمع قراءته واتبعها بذهنك لتحفظها. وقيل: اتبع القرآن في الأوامر والنواهي. ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي علينا أن نبينه لك ونجعلك تحفظه. وقيل: علينا أن نبين معانيه وأحكامه. فإن قيل ما مناسبة قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ الآية - لما قبلها؟ فالجواب: أنّه لعلّه نزل معه في حين واحد فجعل على ترتيب النزول.

(٤: ١٦٥)

﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ...﴾ الأعلى / ٧.

هذا خطاب للنبي ﷺ وعده الله أن يقرئه القرآن فلا ينساه، وفي ذلك معجزة له عليه الصلاة والسلام؛ لأنّه كان أميًا لا يكتب، وكان مع ذلك لا ينسى ما أقرأه جبريل عليه السلام من القرآن.

وقيل: معنى الآية كقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ...﴾ فإنّه عليه الصلاة والسلام كان يحرك به لسانه إذا أقرأه جبريل؛ خوفًا أن ينساه، فضمن الله له أن لا ينساه.

وقيل: ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ نهى عن النسيان، وقد علم الله أن ترك النسيان ليس في قدرة البشر، فالمراد الأمر بتعاهده حتّى لا ينساه، وهذا بعيد؛ لإثبات الألف في تنسى.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ فيه وجهان؛

أحدهما: أن معناه لا تنسى إلا ما شاء الله أن تنساه، كقوله: ﴿أَوْ نُنسِهَا﴾.

والآخر: إنّه لا ينسى شيئًا، ولكن قال ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ تعظيمًا لله بإسناد الأمر إليه، كقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، على بعض الأقوال.

وعبر الزمخشري عن هذا بأنّه من استعمال التقليل في معنى النفي.

فالأول أظهر، فإن النسيان جائز على النبي ﷺ فيما أراد الله أن يرفعه من القرآن، أو فيما قضى الله أن ينساه ثم يذكره. ومن هذا قول النبي ﷺ حين سمع عبّاد بن بشر: «لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت قد نسيته».

﴿وَيُنَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى﴾: عطف على ﴿سَنُقْرِئُكَ﴾، ومعناه نوفقك للأمور المرضية التي

توجب لك السَّعادة.

وقيل: معناه للشريعة اليسرى، من قوله عليه الصَّلاة والسَّلام: «دين الله يُسرُّ»، أي سهَّلُ لا حرج فيه. (٤: ١٩٣ - ١٩٤)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ...﴾ القدر / ١

الضمير في ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ للقرآن، دلَّ على ذلك سياق الكلام، وفي ذلك تعظيم للقرآن من ثلاثة أوجه؛ أحدها: أنَّه ذكر ضميره دون اسمه الظَّاهر؛ دلالة على شهرته والاستغناء عن تسميته.

والثاني: أنَّه اختار لإنزاله أفضل الأوقات.

والثالث: أنَّ الله أسند إنزاله إلى نفسه، وفي كَيْفِيَّةِ إنزاله في ليلة القدر قولان؛

أحدهما: أنَّه ابتدأ إنزاله فيها،

والآخر: أنَّه أنزل القرآن فيها جملةً واحدةً إلى السَّماء الدُّنيا، ثمَّ نزل به جبريل إلى الأرض بطول عشرين سنة.

وقيل: المعنى أنزلناه في شأن ليلة القدر وذكرها. وهذا ضعيف وسُمِّيت ليلة القدر من تقدير الأمور فيها، أو من القدر بمعنى الشرف، ويترجَّح الأوَّل بقوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾^١. (٤: ٢١٠)

الفصل العشرون

نصّ أبي حَيَّان (م: ٧٤٥هـ) في تفسيره: «البحر المحيط»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

إنّه ظرف لأنزال القرآن، والقرآن يعمّ الجميع ظاهراً، ولم يبيّن محلّ الإنزال، فعن ابن عباس: أنّه أنزل جميعه إلى سماء الدنيا ليلة أربع وعشرين من رمضان، ثمّ أنزل على رسول الله ﷺ منجّماً.

وقيل: الإنزال هنا هو على رسول الله ﷺ فيكون القرآن ممّا عبّر بكلمه عن بعضه، والمعنى بدىء بإنزاله فيه على رسول الله ﷺ وذلك في الرابع والعشرين من رمضان. أو تكون الألف واللام فيه لتعريف الماهيّة، كما تقول: أكلت اللحم، لا تريد استغراق الأفراد، إنّما تريد تعريف الماهيّة.

وقيل: معنى ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾... [وذكر كما تقدّم عن أبي شامة].
وقيل: أنزل في فرضيّة صومه القرآن وفي شأنه القرآن، كما تقول: أنزل في عائشة قرآن، والقرآن الذي نزل هو قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾^١، قاله مجاهد والضّحّاك. وقال سُفيان بن عُيَيْنَةَ: في فضله.

وقيل: المعنى ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، أي أنزل من اللّوح المحفوظ إلى السّفرة في سماء

الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ مِنْ عَشْرِينَ شَهْرًا، أَوْ نَزَلَ بِهِ جَبْرِيلُ فِي عَشْرِينَ سَنَةً، قَالَهُ مُقَاتِلٌ.
وَرَوَى وَائِلَةُ بْنُ الْأَشْقَعِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ... [وَذَكَرَ كَمَا تَقَدَّمَ عَنِ الطَّبْرِيِّ، ثُمَّ قَالَ:]
وَفِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ نَزَلَتْ صُحُفُ إِبْرَاهِيمَ فِي ثَلَاثِ مَضِينَ مِنْ رَمَضَانَ، وَإِنْجِيلُ
عِيسَى ﷺ فِي ثَمَانِيَةِ عَشَرَ.
وَالْجَمْعُ بَيْنَ الرِّوَايَتَيْنِ بِأَنَّ رِوَايَةَ وَائِلَةَ أَخْبَرَ فِيهَا عَنْ ابْتِدَاءِ نَزُولِ الصُّحُفِ وَالْإِنْجِيلِ،
وَرِوَايَةُ أَبِي ذَرٍّ أَخْبَرَ فِيهَا عَنْ انْتِهَاءِ النَّزُولِ. (٢: ٣٩ - ٤٠)

﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ...﴾ آل عمران / ٣ - ٤

قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ: فَإِنْ قُلْتُ: لِمَ قِيلَ: نَزَلَ الْكِتَابُ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ؟ قُلْتُ: لِأَنَّ
الْقُرْآنَ نَزَلَ مِنْجَمًّا، وَنَزَلَ الْكِتَابَانِ جَمْلَةً.
وَقَدْ تَقَدَّمَ الرَّدُّ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ، وَأَنَّ التَّعْدِيَةَ بِالتَّضْعِيفِ لَا تَدُلُّ عَلَى التَّكْثِيرِ وَلَا
التَّنْجِيمِ، وَقَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ «نَزَلَ» و«أَنْزَلَ»؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾^١
و﴿أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾^٢. وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمَا بِمَعْنَى وَاحِدَةٍ قِرَاءَةٍ مِنْ قَرَأَ مَا كَانَ مِمَّنْ يَنْزِلُ
مَشْدَدًا بِالتَّخْفِيفِ إِلَّا مَا اسْتَنْثِي، فَلَوْ كَانَ أَحَدُهُمَا يَدُلُّ عَلَى التَّنْجِيمِ وَالْآخَرُ يَدُلُّ
عَلَى النَّزُولِ دَفْعَةً وَاحِدَةً؛ لَتَنَاقَضَ الْأَخْبَارُ، وَهُوَ مُخَالٌ. ٢: ٣٧٨

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ الإسراء / ١٠٥

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ «فَرَقْنَاهُ» بِتَخْفِيفِ الرَّاءِ، أَيْ بَيْنَا حَلَالَهُ وَحَرَامَهُ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ. وَعَنْ
الْحَسَنِ: فَرَقْنَا فِيهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ. وَقَالَ الْفَرَّاءُ: أَحْكَمْنَاهُ وَفَضَّلْنَاهُ، كَقَوْلِهِ: ﴿فِيهَا يُفَرِّقُ
كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾^٣.
وَقَرَأَ أَبِي وَعَبْدُ اللَّهِ وَعَلِيٌّ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو رَجَاءٍ وَقَتَادَةُ وَشُعْبَةُ وَحَمِيدٌ وَعَمْرُو بْنُ

١- النحل / ٤٤.

٢- آل عمران / ٧.

٣- الدخان / ٤.

قائد وزيد بن عليّ وعُمَر بن ذَرّ وعِكْرِمَة والحسن بخلاف عنه بشدّ الرّاء، أي أنزلناه نجماً بعد نجم، وفصلناه في النّجوم.

وقال بعض من اختار ذلك: لم ينزل في يوم ولا يومين ولا شهر ولا شهرين ولا سنة ولا سنتين. قال ابن عباس: كان بين أوّله وآخره عشرون سنة. هكذا قال الزّمخشرّي عن ابن عباس.

وحُكي عن ابن عباس في ثلاث وعشرين سنة. وقيل: في خمس وعشرين. وهذا الاختلاف مبنّي على الاختلاف في سنّه ﷺ وعن الحسن: نزل في ثمانية عشر سنة. قال ابن عطية: وهذا قول مختلّ لا يصحّ عن الحسن.

وقيل: معنى «فرّقناه» بالتّشديد، فرّقنا آياته بين أمر ونهي وحكم وأحكام ومواظ وأمثال وقصص وأخبار مغيبات أتت وتأتى. وانتصب «قُرْآنًا» على أضمار فعل يفسّره «فرّقناه» أي وفرّقنا قرآنًا فرّقناه، فهو من باب الاشتغال. وحسن النّصب ورجّحه على الرّفع كونه عطفاً على جملة فعليّة، وهي قوله: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ» ولا بدّ من تقدير صفة لقوله: «وَقُرْآنًا» حتّى يصحّ كونه كان يجوز فيه الابتداء: لأنّه نكرة لا مسوّغ لها في الظّاهر للإبتداء بها، والتّقدير «وَقُرْآنًا» أي قرآن، أي عظيمًا جليلاً وعلى أنّه منصوب بإضمار فعل يفسّره الظّاهر بعده خرّجه الحوفيّ والزّمخشرّي. وقال ابن عطية: هو مذهب سيبويه. وقال الفراء: هو منصوب بأرسلناك، أي ما أرسلناك إلّا مبشّراً ونذيراً وقرآنًا، كما تقول: رحمة؛ لأنّ القرآن رحمة. وهذا إعراب متكلّف، وأكثر تكلفاً منه قول ابن عطية. ويصحّ أن يكون معطوفاً على الكاف في «أَرْسَلْنَاكَ» من حيث كان إرسال هذا أو إنزال هذا المعنى واحداً.

وقرأ أبيّ وعبدالله «فرّقناه عليك» بزيادة «عليك». و(لَتَقْرَأَهُ) متعلّق بفرّقناه، والظّاهر تعلّق (عَلَى مُكْتٍ) بقوله: (لَتَقْرَأَهُ) ولا يبالى بكون الفعل يتعلّق به حرفاً جرّاً من جنس واحد؛ لأنّه اختلف معنى الحرفين، الأوّل في موضع المفعول به، والثّاني في موضع الحال، أي متمهلاً مترسلاً.

قال ابن عباس ومُجاهد وابن جرّيج: «عَلَى مُكْتٍ»: على ترسّل في التّلاوة.

وقيل: ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ أي تناول في المدة شيئاً بعد شيء.
وقال الحَوْفِيُّ: ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ بدل من ﴿عَلَى النَّاسِ﴾، وهذا لا يصح؛ لأنّ قوله:
﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ هو من صفة الرّسول ﷺ وهو القارىء، أو صفات المقروء في المعنى
وليس من صفات النَّاس فيكون، بدلاً منهم.
وقيل: يتعلّق ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾ بقوله: ﴿فَرَقْنَا﴾. ويقال: مُكْثٌ، بضم الميم وفتحها
وكسرهما. وقال ابن عطية: وأجمع القراء على ضمّ الميم من ﴿مُكْثٍ﴾. وقال الحَوْفِيُّ:
والمُكْث بالضمّ والفتح لُفْتان، وقد قرئ بهما، وفيه لغة أخرى كسر الميم. ﴿وَنَزَّلْنَاهُ
تَنْزِيلًا﴾: على حسب الحوادث من الأقوال والأفعال. (٦: ٨٧-٨٨)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢
قال الزَّمَخْشَرِيُّ: ﴿نُزِّلَ﴾ هاهنا بمعنى ﴿أُنْزِلَ﴾ لا غير، كخَبَرٍ بمعنى أَخْبَرٍ وإلا كان
متدافعاً، انتهى.
وإنما قال: إنّ ﴿نُزِّلَ﴾ بمعنى «أُنْزِلَ» لأنّ ﴿نُزِّلَ﴾ عنده أصلها أن تكون للتفريق، فلو
أقرّه على أصله عنده من الدلالة على التفريق تدافع هو.
وقوله: ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، وقد قررنا أنّ ﴿نُزِّلَ﴾ لا تقتضي التفريق؛ لأنّ التضعيف فيه
عندنا مرادف للهمزة، وقد بيّنا ذلك في أول آل عمران. وقائل ذلك كفار قريش؛ قالوا: لو
كان هذا من عند الله لنزل جملة كما نزلت التّوراة والإنجيل.
وقيل: قالوا ذلك اليهود، وهذا قول لا طائل تحته؛ لأنّ أمر الاحتجاج به - والإعجاز
لا يختلف بنزوله جملةً واحدةً أو مفرّقاً - أظهر؛ إذ يطالبون بمعارضة سورة منه، فلو نزل
جملةً واحدةً وطوّبوا بمعارضته مثل ما نزل. لكنّوا أعجز منهم حين طوّبوا بمعارضة
سورة منه فعجزوا، والمشار إليه غير مذكور ف قيل: هو من كلام الكفار، وأشاروا إلى التّوراة
والإنجيل، أي تنزيلاً مثل تنزيل تلك الكتب الإلهية جملةً واحدةً، ويبقى ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ
فُؤَادَكَ﴾ تعليلاً لمحدوف أي ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ في أوقات ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾.
وقيل: هو مستأنف من كلام الله تعالى لا من كلامهم، ولما تضمّن كلامهم معنى لم

أُنزل مفرقًا؟ أُشير بقوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ إلى التفريق، أي كذلك أُنزل مفرقًا. قال الرَّمَحْشَرِيُّ:
والحكمة فيه أن تقوّي... [وذكر كما تقدّم عنه]. (٦: ٤٩٦)

﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٢﴾ الشُّعْرَاءُ / ١٩١-١٩٢

الصَّمِير في ﴿وَإِنَّهُ﴾ عائد على القرآن، أي إنه ليس بكهانة ولا سحر، بل هو من عند الله، وكأنّه عاد أيضًا إلى ما افتتح به السّورة من إعراض المشركين عمّا يأتيهم من الذّكر، ليتناسب المفتوح والمختتم.

وقرأ الحَرَمِيَان وأبو عمرو وحَفْص ﴿نَزَلَ﴾ مخفّفًا، و﴿الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ مرفوعان، وباقي السّبعة بالتّشديد ونصبهما. والرّوح هنا جبريل عليه السلام، وقد تقدّم في سورة «مريم» لم أطلق عليه الرّوح؟ وبه قال ابن عطية في موضع الحال، كقوله: ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾^١، انتهى. والظاهر تعلّق ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ و﴿لَتَكُونُ﴾ بنزل. وخصّ القلب والمعنى عليك لأنّه محلّ الوعي والتّثبيت، ويُعلم أنّ المنزل على قلبه عليه السلام محفوظ لا يجوز عليه التّبديل ولا التّغيير، ويكون علّة في التّنزيل أو التّزول اقتصر عليها؛ لأنّ ذلك أجزر للسّامع، وإن كان القرآن نزل للإندار والتّبشير. والظاهر تعلّق ﴿بِلِسَانٍ﴾ بنزل، فكان يسمع من جبريل حروفًا عربيّة.

قال ابن عطية: وهو القول الصّحيح، وتكون صلّصلة الجرس صفة لشدّة الصّوت وتداخل حروفه وعجلة مورده وأغلاطه ويمكن أن يتعلّق بقوله: ﴿لَتَكُونُ﴾، وتمسك بهذا من رأي النّبّي ﷺ كان يسمع أحياناً مثل صلّصلة الجرس يتفهّم له منه القرآن، وهو مردود، انتهى. (٧: ٤٠)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ...﴾ الدّخان / ٣

قال قتادة وابن زيد والحسن: الليلة المباركة: ليلة القدر، وقالوا: كتب الله كلّها إنّما نزلت في رمضان؛ التّوراة في أوّله، والإنجيل في وسطه، والزّبور في نحو ذلك، والقرآن في

آخره ﴿فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، ويعني ابتداء نزوله كان في ليلة القدر .
وقيل: أنزل جملة ليلة القدر إلى البيت المعمور، ومن هناك كان جبريل يتلقاه. وقال
عكرمة وغيره: هي ليلة النصف من شعبان، فقد أوردوا فيها أحاديث ...
قال الزمخشري: فإن قلت: ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ ما موقع
هاتين الجملتين؟ قلت:.... [وذكر كما تقدم عنه] . (٨: ٢٢ - ٢٣)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجَاجِلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦

الظاهر والمنصوص الصحيح في سبب النزول أنه خطاب للرّسول ﷺ... [ثم ذكر قول
القفال ورواية ابن عباس، كما تقدم عن الفخر الرازي والبخاري، ثم قال:]
وقال الضّحّاك: السّبب أنّه كان عليه الصّلاة والسّلام كان يخاف أن ينسي القرآن،
فكان يدرسه حتّى غلب ذلك عليه وشقّ، فنزلت.

وقال الشّعبي: كان لحرصه عليه الصّلاة والسّلام على أداء الرّسالة والاجتهاد في
عبادة الله ربّما أراد التّطّق ببعض ما أوحى إليه قبل كمال إيراد الوحي، فأمر أن لا يَجُحِلَ
بالقرآن من قبل أن يُقضى إليه وحيه، وجاءت هذه الآية في هذا المعنى والضّمير في «بِهِ»
للقرآن دلّ عليه مساق الآية: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾، أي في صدرك، «وَقُرْآنَهُ»، أي قراءة تك
إياه، والقرآن مصدر كالقراءة؛ قال الشّاعر:

صَحُّوا بِأَشْمَطِ عُنْوَانِ السُّجُودِ بِهِ يُقَطِّعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحًا وَقِرَاءًا
وقيل: «وَقُرْآنَهُ»: وتأليفه في صدرك، فهو مصدر من قَرَأْتُ، أي جَمَعْتُ. ومنه قولهم
للمرأة التي لم تلد: ما قَرَأَتْ سَلَاقُط، وقال الشّاعر:

ذَرَاعِي بِكَرَةِ أَدْمَاءٍ بِكَرٍ هِجَانُ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا
﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ﴾، أي الملك المبلّغ عنّا ﴿فَاتَّبِعْ﴾، أي بذهنك وفكرك، أي فاستمع
قراءته، قاله ابن عباس. وقال أيضًا هو وقَتَادَةُ والضّحّاك: فاتّبع في الأوامر والنّواهي.
وفي كتاب ابن عطية: وقرأ أبو العالية «فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» بفتح القاف والراء
والثاء من غير همزة ولا ألف في الثلاثة، ولم يتكلّم على توجيه هذه القراءة الشاذّة. ووجهه

اللفظ الأول أنه مصدر، أي «إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقِرَاءَتَهُ» فنقل حركة الهمزة إلى الراء الساكنة وحذفها، فبقى «قَرَّتَهُ» كما ترى. وأما الثاني فإنه فعل ماضٍ أصله فإذا قرأته، أي أردت قراءته فسكن الهمزة، فصار قرأته، ثم حذف الألف على جهة الشذوذ، كما حذفت في قول العرب: ولو ترما الصبيان يريدون، ولوترى ما الصبيان وما زائدة. وأما اللفظ الثالث فتوجيهه توجيه اللفظ الأول، أي فإذا قرأته - أي أردت قراءته - فأتبع قراءته بالدرس أو بالعمل.

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾: قال قتادة وجماعة: أن نبينه لك ونحفظكه. وقيل: أن تبينه أنت. وقال قتادة أيضاً: أن نبين حلاله وحرامه ومجمله ومفسره.

وفي «التحرير والتحرير» قال ابن عباس: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾، أي حفظه في حياتك، وقراءته: تأليفه على لسانك. وقال الضحاك: نثبت في قلبك بعد جمعه لك. وقيل: جمعه بإعادة جبريل عليك مرة أخرى، إلى أن يثبت في صدرك.

﴿فَإِذَا قَرَأْتَاهُ﴾: قال ابن عباس: أنزلناه إليك، فاستمع قراءته. وعنه أيضاً: فإذا يتلى عليك فاتبع ما فيه ...

وقد نعت الزمخشري بحسن إيراد تفسير هذه الآية، فقال: كان رسول الله ﷺ إذا لقن الوحي نازع جبريل ... [وذكر كما تقدم عنه].

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾: إذا أشكل عليك شيء من معانيه، كأنه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعاً، كما ترى بعض الحراص على العلم ونحوه، ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ...﴾ انتهى.

[ثم ذكر قول الفخر الرازي في طعن الذين سُئِلُوا بِالرَّافِضَةِ كما تقدم عنه، فقال:]
ويظهر أن المناسبة بين هذه الآية وما قبلها أنه تعالى لما ذكر منكر القيامة والبعث معرضاً عن آيات الله تعالى ومعجزاته وأنه قاصر شهوراته على الفجور غير مكثر بما يصدر منه ذكر حال من يثابر على تعلم آيات الله وحفظها وتلقفها والتأمل فيها وعرضها على من ينكرها رجاء قبوله إياها، فظهر بذلك تباين من يرغب في تحصيل آيات الله ومن يرغب عنها وبضدّها تمييز الأشياء.

ولمّا كان ﷺ لمُناظرته على ذلك كان يبادر للتَّحَفُّظ بتحرك لسانه أخبره تعالى أنّه يجمعه له ويوضّحه. (٣٨٧-٣٨٨)

﴿فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ ۖ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ...﴾ عبس / ١٣ - ١٤.

﴿فِي صُحُفٍ﴾: قيل: اللّوح المحفوظ، وقيل: صُحُفُ الأولياء المنزلة، وقيل: صُحُفُ المسلمين. فيكون إخبارًا بغيث؛ إذ لم يكتب القرآن في صُحُف زمان كونه ﷺ بِمَكَّة ينزل عليه القرآن. ﴿مُكْرَمَةٍ﴾: عند الله و﴿مَرْفُوعَةٍ﴾: في السَّماء السَّابعة، قاله يحيى بن سَلَام.

﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾: كتبة ينسخون الكُتُب من اللّوح المحفوظ، قال ابن عَبَّاس: هم الملائكة كتبة.

وقال أيضًا: لأنَّهم يسفرون بين الله تعالى وأنبيائه... وقال قتادة: هم القُرَّاء، وواحد السَّفرة سافر.

وقال وَهْب: هم الصَّحابة؛ لأنَّ بعضهم يسفر إلى بعض في الخير والتَّعليم والعلم. (٤٢٨ : ٨)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾: والضمير عائد على ما دلَّ عليه المعنى وهو ضمير القرآن.

قال ابن عَبَّاس وغيره: أنزله الله تعالى ليلة القدر إلى سماء الدُّنيا جملةً، ثمَّ نجَّمه على مُحَمَّد ﷺ في عشرين سنة.

وقال الشَّعْبِيُّ وغيره: إِنَّا ابتدأنا إنزال هذا القرآن إليك في ليلة القدر. ورُوي أنَّ نزول الملك في حراء كان في العشر الأواخر من رمضان.

وقيل: المعنى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ في هذه السُّورة في شأن ليلة القدر وفضلها، ولمّا كانت السُّورة من القرآن، جاء الضمير للقرآن تغخيماً وتحسيناً، فليست ليلة القدر ظرفاً للنزول بل على نحو قول عمر: لقد خشيت أن يُنزل فيّ قرآن. وقول عائشة: لأنّا أحقرُّ في نفسي

من أن يُنزل في قرآن.

وقال الرّمخسري: عظم من القرآن من إسناد إنزاله إليه مختصاً به، ومن مجيئه بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنبأهة والإستغناء عن التّبيه عليه، وبالرفع من مقدار الوقت الذي أنزل فيه، انتهى. (٤٩٦: ٨)

الفصل الحادي والعشرون

نصُّ ابن كثير (م: ٧٧٤هـ) في «تفسيره»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥.

يمدح تعالى شهر الصَّيَام من بين سائر الشُّهُور بأنَّ اختاره من بينهنَّ لإِنزال القرآن العظيم، وكما اختصَّه بذلك قد ورد الحديث بأنَّه الشَّهر الَّذي كانت الكُتُب الإلهيَّة تُنزل فيه على الأنبياء؛ قال الإمام أحمد بن حنبل: حدَّثنا أبو سعيد مولى بني هاشم، حدَّثنا عمران أبو العَوَّام، عن قَتادة، عن أبي المليح، عن واثلة... [وذكر كما تقدَّم عن الطَّبْرِيِّ، ثمَّ قال:] وقد روي من حديث جابر بن عبد الله، وفيه: أنَّ الزُّبور أُنزل لثنتي عشرة خلت من رمضان، والإنجيل لثمانى عشرة، والباقي كما تقدَّم، رواه ابن مَرْدُويه. وأمَّا الصُّحُف والثُّوراة والزُّبور والإنجيل، فنزل كلُّ منها على النَّبيِّ الَّذي أُنزل عليه جملةً واحدةً، وأمَّا القرآن فإنَّما نزل جملةً واحدةً إلى بيت العِزَّة من السَّماء الدُّنيا، وكان ذلك في شهر رمضان في ليلة القدر منه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾، ثمَّ نزل بعد مفرقًا بحسب الوقائع على رسول الله ﷺ.

هكذا روي من غير وجه عن ابن عبَّاس، كما قال إسرائيل عن السُّدِّي، عن محمَّد بن أبي المُجالد، عن مِقْسَم، عن ابن عبَّاس: أنَّه سأل عَطِيَّة بن الأسود، فقال: وقع في قلبي الشُّكُّ... [وذكر كما تقدَّم عن الطَّبْرِيِّ، ثمَّ قال:]

وفي رواية سعيد بن جبّير، عن ابن عباس، قال: أنزل القرآن في النصف من شهر رمضان إلى سماء الدنيا، فجعل في بيت العزة، ثم أنزل على رسول الله ﷺ في عشرين سنة؛ لجواب كلام الناس.

وفي رواية عكرمة عن ابن عباس، قال: نزل القرآن في شهر رمضان في ليلة القدر، إلى هذه السماء الدنيا جملة واحدة، وكان الله يحدث لنبيه ما يشاء، ولا يجيء المشركون بمثل يخاصمون به إلا جاءهم الله بجوابه، وذلك قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ...﴾. (١: ٣٨٠)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢.

يقول تعالى مخبراً عن كثرة اعتراض الكفار وتعنتهم وكلامهم فيما لا يعنيه؛ حيث قالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، أي هلاً أنزل عليه هذا الكتاب الذي أوحى إليه جملة واحدة، كما نزلت الكتب قبله جملة واحدة، كالتوراة والإنجيل والزبور وغيرها من الكتب الإلهية، فأجابهم الله تعالى عن ذلك بأنه إنما نزل منجماً في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحوادث، وما يحتاج إليه من الأحكام؛ ليثبت قلوب المؤمنين به، كقوله: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾ الآية ولهذا قال: ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾، قال قتادة: بيّناه تبيناً. وقال ابن زيد: وفسرناه تفسيراً. ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾، أي بحجة وشبهة، ﴿إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَاحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾، أي ولا يقولون قولاً يعارضون به الحق، إلا أجبناهم بما هو الحق في نفس الأمر، وأبين وأوضح وأفصح من مقالهم.

قال سعيد بن جبّير عن ابن عباس: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾، أي بما يلتمسون به عيب القرآن والرسول، ﴿إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ الآية، أي إلا نزل جبريل من الله تعالى بجوابهم. وما هذا إلا اعتناء وكبير شرف للرسول ﷺ حيث كان يأتيه الوحي من الله عز وجل بالقرآن صباحاً ومساءً، وليلاً ونهاراً، سفراً وحضراً، وكل مرة كان يأتيه الملك بالقرآن لا كإنزال الكتاب ممّا قبله من الكتب المتقدمة، فهذا المقام أعلى وأجل وأعظم مكانة من سائر إخوانه الأنبياء (صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين)، فالقرآن أشرف كتاب أنزله الله،

ومحمد ﷺ أعظم نبي أرسله الله تعالى. وقد جمع الله للقرآن الصفتين معاً، ففي الملاء الأعلى أنزل جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا، ثم أنزل بعد ذلك إلى الأرض منجّماً بحسب الوقائع والحوادث.

وروى النسائي بإسناده عن ابن عباس، قال: أنزل القرآن جملةً واحدةً... [وذكر كما تقدّم عن الطبري] . (٥: ١٥٠ - ١٥١)

﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ... ﴾ الواقعة / ٧٥.

واختلفوا في معنى قوله: ﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، فقال حكيم بن جبّير، عن سعيد بن جبّير، عن ابن عباس: يعني نجوم القرآن، فإنّه نزل جملةً ليلة القدر من السماء العليا إلى السماء الدنيا، ثم نزل مفرّقاً في السنين بعد، ثم قرأ ابن عباس: هذه الآية.

[ثم ذكر رواية الضحاك عن ابن عباس، كما تقدّم عن القرطبي، فقال:] وكذا قال عكرمة ومجاهد والسدي وأبو حذرة. وقال مجاهد أيضاً: مواقع النجوم في السماء، ويقال: مطالعها ومشارقتها. (٦: ٥٣٥)

﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ... ﴾ القيامة / ١٦ - ١٧

هذا تعليم من الله عزّ وجلّ لرسوله ﷺ في كيفية تلقّيه الوحي من الملك، فإنّه كان يبادر إلى أخذه ويسابق الملك في قراءته، فأمره الله إذا جاءه الملك بالوحي أن يستمع له، وتكفل الله له أن يجمعه في صدره، وأن يُيسّره لأدائه على الوجه الذي ألقاه إليه وأن يبيّنه له ويفسّره ويوضحه.

فالحالة الأولى جمعه في صدره، والثانية تلاوته، والثالثة تفسيره وإيضاح معناه. ولهذا قال الله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ﴾، أي بالقرآن، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تُجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾^١.

[ثم ذكر تفسير الآية كما تقدّم عن القرطبي، فقال:]

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو يحيى التيمي، حدثنا موسى بن أبي عائشة، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أنزل عليه الوحي يلقي منه شدة، وكان إذا نزل عليه عرف في تحريكه شفثيه يتلقى أوله ويحرك به شفثيه؛ خشية أن ينسى أوله قبل أن يفرغ من آخره، فأنزل الله تعالى ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ...﴾.

وهكذا قال الشعبي والحسن البصري وقتادة ومجاهد والضحاك وغير واحد: إن هذه الآية نزلت في ذلك.

وقد روى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ قال: كان لا يفتر من القرآن مخافة أن ينساه، فقال الله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾.

﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ أن نجعله لك، ﴿وَقُرْآنَهُ﴾: أن تقرئك فلا تنسى... (٧: ١٦٩ - ١٧٠)

«ونصه أيضًا في «البداية والنهاية»

عمره ﷺ وقت بعثته وتأريخها:

قال الإمام أحمد حدثنا محمد بن أبي عدي، عن داود بن أبي هند، عن عامر الشعبي، أن رسول الله ﷺ نزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة، فقرن بنبوته إسماعيل ثلاث سنين، فكان يعلمه الكلمة والشيء، ولم ينزل القرآن، فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل، فنزل القرآن على لسانه عشرين سنة، عشرًا بمكة وعشرًا بالمدينة. فمات وهو ابن ثلاث وستين سنة. فهذا إسناد صحيح إلى الشعبي، وهو يقتضي أن إسماعيل قرن معه بعد الأربعين ثلاث سنين ثم جاءه جبريل.

وأما الشيخ شهاب الدين أبو شامة فإنه قد قال: وحديث عائشة لا ينافي هذا، فإنه يجوز أن يكون أول أمره الرؤيا. ثم وكل به إسماعيل في تلك المدة التي كان يخلو فيها بحراء، فكان يلقي إليه الكلمة بسرعة ولا يقيم معه تدريجًا له وتمرينًا إلى أن جاءه

جبريل، فعلمه بعد ما غطّه ثلاث مرّات، فحكّت عائشة ما جرى له مع جبريل، ولم تحكِ ما جرى له مع إسرائيلي اختصارًا للحديث، أو لم تكن وقفت على قصّة إسرائيلي.

وقال الإمام أحمد: حدّثنا يحيى بن هشام، عن عكرمة، عن ابن عباس، أنزل على النّبي ﷺ وهو ابن ثلاث وأربعين، فمكث بمكّة عشراً وبالمدينة عشراً. ومات وهو ابن ثلاث وستين. وهكذا روى يحيى بن سعيد بن المسيّب، ثم روى أحمد عن غندر ويّزيد ابن هارون، كلاهما عن هشام، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: بعث رسول الله ﷺ وأنزل عليه القرآن، وهو ابن أربعين سنة، فمكث بمكّة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة عشر سنين. ومات وهو ابن ثلاث وستين سنة. وقال الإمام أحمد: حدّثنا عفّان، حدّثنا حمّاد بن سلّمة، أنبأنا عمّار بن أبي عمّار، عن ابن عباس، قال: أقام النّبي ﷺ بمكّة خمس عشرة سنة، سبع سنين يرى الضّوء ويسمع الصّوت، وثمان سنين يوحى إليه، وأقام بالمدينة عشر سنين.

قال أبو شامة: وقد كان رسول الله ﷺ يرى عجائب قبل بعثته، فمن ذلك ما في صحيح مسلم، عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ «إني لأعرف حجّراً بمكّة كان يسلم عليّ قبل أن أبعث، إني لأعرفه الآن» انتهى كلامه.

وإنما كان رسول الله ﷺ يحبّ الخلاء والانفراد عن قومه؛ لما يراهم عليه من الضّلال المبين من عبادة الأوثان والسّجود للأصنام، وقويت محبّته للخلوة عند مقاربة إباحاء الله إليه (صلوات الله وسلامه عليه). وقد ذكر محمّد بن إسحاق عن عبد الملك بن عبد الله بن أبي سفيان بن العلاء بن حارثة - قال: وكان واعية - عن بعض أهل العلم، قال: وكان رسول الله ﷺ يخرج إلى حراء في كلّ عام شهراً من السنة يتنسّك فيه. وكان من نسّك قريش في الجاهليّة، يطعم من جاءه من المساكين، حتّى إذا انصرف من مجاورته لم يدخل بيته حتّى يطوف بالكعبة. وهكذا روى عن وهب بن كيّسان، أنّه سمع عبيد بن عمير يحدث عبد الله بن الزّبير مثل ذلك. وهذا يدلّ على أنّ هذا كان من عادة المتعبّدين في قريش أنّهم يجاورون في حراء للعبادة، ولهذا قال أبو طالب في قصيدته المشهورة:

وثرٍ ومن أرضي ثبيراً مكانه
وراقٍ ليّرقى في حراء ونازلٍ

هكذا صوّبه على رواية هذا البيت، كما ذكره السُّهَيْلِيُّ وأبو شامة وشيخنا الحافظ أبو الحَبَّاجِ المَرْزِيُّ رحمته الله، وقد تصحّف على بعض الرواة، فقال فيه: وراقٍ ليرقى في حِراءٍ ونازل، وهذا ركيك ومخالف للصواب، والله أعلم.

وحِراء: يقصر ويمدّ ويصرف ويمنع، وهو جبل بأعلى مكة على ثلاثة أميال منها عن يسار المارِّ إلى منى، له قُلة مشرفة على الكعبة منحنية والغار في تلك الحنية، وما أحسن ما قال رؤبة بن العجاج:

فَلَا وَرَبِّ الْآمِنَاتِ الْقُطْنِ وَرَبِّ رُكْنٍ مِنْ حِراءٍ مُنْحَنِ

وقوله في الحديث: والتَّحْنُثُ: التَّعَبُّدُ، تفسير بالمعنى، وإلا فحقيقة التَّحْنُثُ من حنث^١ البنية، فيما قاله السُّهَيْلِيُّ، الدَّخُولُ في الحنث، ولكن سمعت أفاظ قليلة في اللُّغة معناها الخروج من ذلك الشيء كَحَنَثَتْ، أي خرج من الحنث، وتحوّب وتحرج وتأنّمت، وتهجد هو: ترك الهجود، وهو التَّوَمُّ للصلاة، وتنجّس وتقذّر، أوردها أبو شامة. وقد سئل ابن الأعرابي عن قوله: يتحنّث، أي يتعبّد، فقال: لا أعرف هذا، إنّما هو يتحنّف، من الحنيفيّة دين إبراهيم عليه السلام. قال ابن هشام: والعرب تقول: التَّحْنُثُ والتَّحْنُفُ، يبدّلون الفاء من الثاء، كما قالوا: جدف وجذف، كما قال رؤبة: لو كان أحجاري مع الأجداف. يريد الأجداث. قال: وحدّثني أبو عبيدة، أنّ العرب تقول: «فُمٌّ» في موضع «نُمٌّ» قلت: ومن ذلك قول بعض المفسّرين «وَقَوْمِهَا»: إنّ المراد قومها.

وقد اختلف العلماء في تعبّده عليه السلام قبل البعثة، هل كان على شرع أم لا؟ وما ذلك الشرع؟ فقيل: شرع نوح، وقيل: شرع إبراهيم، وهو الأشبه الأقوى، وقيل: موسى، وقيل: عيسى، وقيل: كلّ ما ثبت أنّه شرعٌ عنده اتّبعه وعمل به، ولبسط هذه الأقوال ومناسبتها مواضع أخر في أصول الفقه، والله أعلم.

وقوله: حتّى فجنّه الحقّ وهو بغار حِراء، أي جاء بغتة على غير موعد، كما قال تعالى ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾^٢ الآية. وقد كان نزول صدر

١ - كذا في المصدر، لعلّ الصحيح «من حيث البنية» (م)

هذه السورة الكريمة، وهي ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * إِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^١. وهي أول ما نزل من القرآن كما قررنا ذلك في التفسير، وكما سيأتي أيضاً في يوم الاثنين، كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي قتادة، أن رسول الله ﷺ سئل عن صوم يوم الاثنين؟ فقال: «ذلك يوم ولدت فيه، ويوم أنزل عليّ فيه». وقال ابن عباس: ولد نبيكم محمد ﷺ يوم الاثنين، ونبيء يوم الاثنين. وهكذا قال عبيد بن عمير، وأبو جعفر الباقر، وغير واحد من العلماء: إنه ﷺ أوحى إليه يوم الاثنين، وهذا ما لا خلاف فيه بينهم.

ثم قيل: كان ذلك في شهر ربيع الأول، كما تقدّم عن ابن عباس وجابر أنه ولّد ﷺ في الثاني عشر من ربيع الأول. يوم الاثنين، وفيه بعث وفيه عرج به إلى السماء، والمشهور أنه بعث ﷺ في شهر رمضان، كما نصّ على ذلك عبيد بن عمير، ومحمد بن إسحاق وغيرهما.

قال ابن إسحاق مستدلاً على ذلك بما قال الله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ﴾ فقيل: في عشرة. وروى الواقدي بسنده عن أبي جعفر الباقر، أنه قال: «كان ابتداء الوحي إلى رسول الله ﷺ يوم الاثنين، لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان» وقيل: في الرابع والعشرين منه. قال الإمام أحمد: حدّثنا أبو سعيد مولى بني هاشم، حدّثنا عمران أبو العوام، عن قتادة، عن أبي المليح، عن وإثلة... [وذكر كما تقدّم عن الطبري، فقال:]

وروى ابن مردويه في تفسيره عن جابر بن عبد الله مرفوعاً نحوه، ولهذا ذهب جماعة من الصحابة والتابعين، إلى أن ليلة القدر ليلة أربع وعشرين. (٣: ٤ - ٦)

الفصل الثاني والعشرون

نصّ الزركشي (م: ٧٩٤هـ) في كتابه:

«البرهان في علوم القرآن»

في كيفية إنزاله

قال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١، وقال سبحانه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢. واختلف في كيفية الإنزال على ثلاثة أقوال؛ أحدها: أنه نزل إلى سماء الدنيا ليلة القدر جملةً واحدةً، ثم نزل بعد ذلك منجمًا في عشرين سنة أو في ثلاث وعشرين، أو خمس وعشرين، على حسب الاختلاف في مدة إقامته بمكة بعد النبوة.

والقول الثاني: أنه نزل إلى سماء الدنيا في عشرين ليلة قدر من عشرين سنة، وقيل: في ثلاث وعشرين ليلة قدر من ثلاث وعشرين سنة، وقيل: في خمس وعشرين ليلة قدر من خمس وعشرين سنة، في كل ليلة ما يُقدّر الله سبحانه إنزاله في كل السنة، ثم ينزل بعد ذلك منجمًا في جميع السنة على رسول الله ﷺ.

والقول الثالث: أَنَّهُ ابْتَدَى إِزْزَالَهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ، ثُمَّ نَزَلَ بَعْدَ ذَلِكَ مَنْجَمًا فِي أَوْقَاتٍ مُخْتَلَفَةٍ مِنْ سَائِرِ الْأَوْقَاتِ.

والقول الأوَّلُ أَشْهَرُ وَأَصَحُّ، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ الْأَكْثَرُونَ، وَيُؤَيِّدُهُ مَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَنْزَلَ الْقُرْآنَ جَمْلَةً وَاحِدَةً إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ، ثُمَّ نَزَلَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي عَشْرِينَ سَنَةً، قَالَ الْحَاكِمُ: صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ.

وَأَخْرَجَ النَّسَائِيُّ فِي التَّفْسِيرِ مِنْ جِهَةِ حَسَّانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: فَصَّلَ الْقُرْآنَ مِنَ الذِّكْرِ، فَوَضَعَ فِي بَيْتِ الْعِزَّةِ مِنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَجَعَلَ جَبْرِيلُ يَنْزِلُ بِهِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ. وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ، وَحَسَّانُ هُوَ ابْنُ أَبِي الْأَشْرَسِ، وَثَقَّهُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ.

وَبِالْثَّانِي قَالَ مُقَاتِلٌ وَالْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحَلِيمِيُّ فِي «الْمَنْهَاجِ» وَالْمَاوَرَدِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ». وَبِالْثَّلَاثِ قَالَ الشَّعْبِيُّ وَغَيْرُهُ.

وَاعْلَمْ أَنَّهُ اتَّفَقَ أَهْلُ السُّنَّةِ عَلَى أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ مَنْزَلٌ، وَاخْتَلَفُوا فِي مَعْنَى الْإِنْزَالِ، فَقِيلَ: مَعْنَاهُ إِظْهَارُ الْقُرْآنِ، وَقِيلَ: إِنَّ اللَّهَ أَفْهَمَ كَلَامَهُ جَبْرِيلَ وَهُوَ فِي السَّمَاءِ، وَهُوَ عَالِمٌ مِنَ الْمَكَانِ وَعَلَّمَهُ قِرَاءَتَهُ، ثُمَّ جَبْرِيلُ أَدَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَهُوَ يَهْبِطُ فِي الْمَكَانِ.

وَالْتَنْزِيلُ لَهُ طَرِيقَانِ؛ أَحَدُهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخْلَعَ مِنْ صُورَةِ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى صُورَةِ الْمَلَائِكَةِ وَأَخَذَهُ مِنْ جَبْرِيلَ. وَالثَّانِي: أَنَّ الْمَلَكَ أَخْلَعَ إِلَى الْبَشَرِيَّةِ حَتَّى يَأْخُذَ الرَّسُولُ مِنْهُ، وَالْأَوَّلُ أَصْعَبُ الْحَالِينَ.

وَنَقَلَ بَعْضُهُمْ عَنِ السَّرَفَتَدِيِّ حِكَايَةَ ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ فِي الْمَنْزِلِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مَا هُوَ؛ أَحَدُهَا: أَنَّهُ اللَّفْظُ وَالْمَعْنَى، وَأَنَّ جَبْرِيلَ حَفِظَ الْقُرْآنَ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَنَزَلَ بِهِ. وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّ أَحْرَفَ الْقُرْآنِ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، كُلُّ حَرْفٍ مِنْهَا بِقَدْرِ جَبَلٍ قَافٍ، وَأَنَّ تَحْتَ كُلِّ حَرْفٍ مَعَانٍ لَا يَحِيطُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ الْغَزَالِيِّ: إِنَّ هَذِهِ الْأَحْرَفَ سِتْرَةٌ لِمَعَانِيهِ.

وَالثَّانِي: أَنَّهُ إِنَّمَا نَزَلَ جَبْرِيلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَعَانِي خَاصَّةً، وَأَنَّهُ ﷺ عَلِمَ تِلْكَ الْمَعَانِي وَعَبَّرَ عَنْهَا بِلُغَةِ الْعَرَبِ، وَإِنَّمَا تَمَسَّكُوا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى

قَلْبِكَ^١.

والتَّالِثُ: أَنَّ جَبْرِيلَ إِنَّمَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ الْمَعْنَى، وَأَنَّهُ عَبَّرَ بِهَذِهِ الْأَفَافِظِ بِلُغَةِ الْعَرَبِ، وَأَنَّ أَهْلَ السَّمَاءِ يَقْرَأُونَهُ بِالْعَرَبِيَّةِ، ثُمَّ إِنَّهُ أَنْزَلَ بِهِ كَذَلِكَ بَعْدَ ذَلِكَ.

فَإِنْ قِيلَ: مَا السَّرُّ فِي إِنْزَالِهِ جُمْلَةً إِلَى السَّمَاءِ؟ قِيلَ... [وَذَكَرَ كَمَا تَقَدَّمَ عَنْ أَبِي شَامَةَ، ثُمَّ قَالَ:]: فَإِنْ قِيلَ: فِي أَيِّ زَمَانٍ نَزَلَ جُمْلَةً إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا، بَعْدَ ظُهُورِ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَمْ قَبْلُهَا؟ قُلْتُ: قَالَ الشَّيْخُ أَبُو شَامَةَ: الظَّاهِرُ أَنَّهُ قَبْلُهَا، وَكِلَاهُمَا مُحْتَمَلٌ، فَإِنْ كَانَ بَعْدَهَا فَوَجْهُ التَّفْخِيمِ مِنْهُ مَا ذَكَرْنَاهُ، وَإِنْ كَانَ قَبْلُهَا فَفَائِدَتُهُ أَظْهَرُ وَأَكْثَرُ.

فَإِنْ قُلْتُ: فَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢، مِنْ جُمْلَةِ الْقُرْآنِ الَّذِي نَزَلَ جُمْلَةً أَمْ لَا؟... [وَذَكَرَ كَمَا تَقَدَّمَ عَنْ أَبِي شَامَةَ، ثُمَّ قَالَ:]

وَقَالَ ابْنُ فُورَكٍ: قِيلَ: أَنْزَلَتِ التَّوْرَةُ جُمْلَةً؛ لِأَنَّهَا نَزَلَتْ عَلَى نَبِيٍّ يقرأ وَيَكْتُبُ - وَهُوَ مُوسَى - وَأَنْزَلَ الْقُرْآنَ مَفْرُقًا؛ لِأَنَّهُ أَنْزَلَ غَيْرَ مَكْتُوبٍ عَلَى نَبِيٍّ أُمِّيٍّ. وَقِيلَ: مِمَّا لَمْ يَنْزَلْ لِأَجْلِ جُمْلَةٍ وَاحِدَةٍ أَنَّ مِنْهُ النَّاسِخَ وَالْمَنْسُوخَ، وَمِنْهُ مَا هُوَ جَوَابٌ لِمَنْ يَسْأَلُ عَنْ أُمُورٍ، وَمِنْهُ مَا هُوَ إِنْكَارٌ لِمَا كَانَ، انْتَهَى.

وَكَانَ بَيْنَ أَوَّلِ نَزُولِ الْقُرْآنِ وَآخِرِهِ عَشْرُونَ أَوْ ثَلَاثَ عَشْرُونَ أَوْ خَمْسَ عَشْرُونَ سَنَةً، وَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى الْخِلَافِ فِي مَدَّةِ إِقَامَتِهِ ﷺ بِمَكَّةَ بَعْدَ النَّبُوَّةِ؛ فَقِيلَ: عَشْرٌ، وَقِيلَ: ثَلَاثَ عَشْرَةٍ، وَقِيلَ: خَمْسَ عَشْرَةٍ. وَلَمْ يَخْتَلَفْ فِي مَدَّةِ إِقَامَتِهِ بِالْمَدِينَةِ أَنَّهَا عَشْرٌ. وَكَانَ كُلُّمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ أَمَرَ بِكُتَابَتِهِ، وَيَقُولُ: فِي مَفْتَرَقَاتِ الْآيَاتِ «ضَعُوا هَذِهِ فِي سُورَةٍ كَذَا»، وَكَانَ يَرْضَاهُ جَبْرِيلُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ كُلِّ عَامٍ مَرَّةً، وَعَامَ مَاتَ مَرَّتَيْنِ.

وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ: قَالَ مَسْرُوقٌ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ... [وَذَكَرَ كَمَا تَقَدَّمَ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ:]

وَأَسَنَدُهُ الْبُخَارِيُّ فِي مَوَاضِعَ. وَقَدْ كَرَّرَ النَّبِيُّ ﷺ الْإِعْتِكَافَ، فَاعْتَكَفَ عَشْرِينَ بَعْدَ أَنْ كَانَ يَعْتَكِفُ عَشْرًا. (١: ٢٢٩ - ٢٣٢)

الفصل الثالث والعشرون

نصّ ابن حجر العسقلانيّ (م: ٨٥٢هـ) في
«فتح الباريّ بشرح صحيح البخاريّ»

قوله: (باب كيف نَزَلَ الوحي؟ وأوّل ما نزل؟)

كذا لأبي ذرّ «نزل» بلفظ الفعل الماضي ولغيره: كيف نزول الوحي، بصيغة الجمع، وقد تقدّم البحث في كَيْفِيَّةِ نزوله في حديث عائشة: أَنَّ الحرث بن هشام سأل النَّبِيَّ ﷺ: كيف يَأْتِيكَ الوحي؟ في أوّل الصّحيح؛ وكذا أوّل نزوله، في حديثها: أوّل ما بدىء به رسول الله ﷺ من الوحي الرّؤيا الصّادقة. لكنّ التّعبير بأوّل ما نزل أخصّ من التّعبير بأوّل ما بدىء؛ لأنّ التّزول يقتضي وجود من ينزل به، وأوّل ذلك مجيء الملك له عياناً مبلّغاً عن الله بما شاء من الوحي، وإيحاء الوحي أعمّ من أن يكون بإنزال أو بإلهام، سواء وقع ذلك في النّوم أو في اليقظة. وأمّا انتزاع ذلك من أحاديث الباب فساد ذكره إن شاء الله تعالى عند شرح كلّ حديث منها.

قوله: (قال ابن عبّاس: المهيمن الأمين: القرآن أمين على كلّ كتاب قبله)، تقدّم بيان هذا الأثر وذكر من وصله في تفسير سورة المائدة، وهو يتعلّق بأصل التّرجمة، وهي فضائل القرآن وتوجيه كلام ابن عبّاس أن القرآن تضمّن تصديق جميع ما أنزل قبله، لأنّ

الأحكام التي فيه إما مقررة لما سبق وإما ناسخة وذلك يستدعي إثبات المنسوخ، وإما مجددة، وكل ذلك دالّ على تفضيل المجدد. ثم ذكر المصنّف في الباب ستّة أحاديث، الأول والثاني: حديثا ابن عباس وعائشة معاً.

قوله: (عن شيبان) هو ابن عبد الرحمن، ويحيى هو ابن أبي كثير، وأبو سلمة هو ابن عبد الرحمن.

قوله: (لبث النبي ﷺ بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن وبالمدينة عشر سنين) كذا للكشيميني وغيره: وبالمدينة عشرًا بإيهام المعداد وهذا ظاهره أنّه ﷺ عاش ستين سنة إذا انضمّ إلى المشهور أنّه بعث على رأس الأربعين، لكن يمكن أن يكون الزاويّ أغنى الكسر كما تقدّم بيانه في الوفاة والنّبوة، فإنّ كلّ من روى عنه أنّه عاش ستين سنة أو أكثر من ثلاث وستين، جاء عنه أنّه عاش ثلاثًا وستين، فالمعتمد أنّه عاش ثلاثًا وستين، وما يخالف ذلك إمّا أن يحمل على إلغاء الكسر في السنين وإمّا على جبر الكسر في الشهور. وأمّا حديث الباب فيمكن أن يجمع بينه وبين المشهور بوجه آخر، وهو أنّه بعث على رأس الأربعين، فكانت مدّة وحي المنام ستّة أشهر إلى أن نزل عليه الملك في شهر رمضان من غير فترة، ثمّ فتر الوحي، ثمّ تواتر وتتابع، فكانت مدّة تواتره وتتابعه بمكة عشر سنين من غير فترة، وأنّه على رأس الأربعين قرن به ميكائيل أو إسرافيل، فكان يلقي إليه الكلمة أو الشّيء مدّة ثلاث سنين كما جاء من وجه مرسل، ثمّ قرن به جبريل، فكان ينزل عليه بالقرآن مدّة عشر سنين بمكة. ويؤخذ من هذا الحديث ممّا يستعلّق بالترجمة أنّه نزل مفرّقًا ولم ينزل جملةً واحدةً، ولعلّه أشار إلى ما أخرجه النسائي وأبو عبيد والحاكم من وجه آخر عن ابن عباس، قال أنزل القرآن جملةً واحدةً إلى سماء الدنيا في ليلة القدر، ثمّ أنزل بعد ذلك في عشرين سنة. وقرأ ﴿وَقَرَأْنَا لَهُ فَرَقَانَهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ الآية وفي رواية للحاكم والبيهقي في «الدلائل» فرّق في السنين، وفي أخرى صحيحة لابن أبي شيبة والحاكم أيضًا وضع في بيت العزة في السماء الدنيا، فجعل جبريل ينزل به على النبي ﷺ وإسناده صحيح.

[ثم ذكر قول الحليمي نقلاً عن المنهاج وقول «الماوردي»، كما تقدّم عن أبي شامة، فقال:]

وهذا أيضاً غريب، والمعتمد أنّ جبريل كان يعارض النبي ﷺ في رمضان بما ينزل به عليه في طول السنة.

كذا جزم به الشعبي فيما أخرجه عنه أبو عبيد وإبن أبي شيبه بإسناد صحيح، وسيأتي مزيد لذلك بعد ثلاثة أبواب. وقد تقدّم في بدء الوحي أنّ أول نزول جبريل بالقرآن كان في شهر رمضان وسيأتي في هذا الكتاب أنّ جبريل كان يعارض النبي ﷺ بالقرآن في شهر رمضان، وفي ذلك حكمتان؛ إحداهما: تعاوده، والأخرى: ببقية مالم ينسخ منه، ورفع ما نسخ، فكان رمضان ظرفاً لإنزاله جملةً وتفصيلاً وعرضاً وإحكاماً.

قد أخرج أحمد والبيهقي في الشعب عن وإثله... [وذكر كما تقدّم عن الطبري]. ثم قال:]

وهذا كلّ مطابق لقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١ ولقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢ فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة فأنزل فيها جملة إلى سماء الدنيا، ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين إلى الأرض أول ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ ويستفاد من حديث الباب أنّ القرآن نزل كلّ بمكة والمدينة خاصة، وهو كذلك، لكن نزل كثير منه في غير الحرمين؛ حيث كان النبي ﷺ في سفر حج أو عمرة أو غزاة، ولكن الاصطلاح أنّ كلّ ما نزل قبل الهجرة فهو مكّي، وما نزل بعد الهجرة فهو مدنيّ سواء نزل في البلد حال الإقامة أو في غيرها حال السفر، وسيأتي مزيد لذلك في باب تأليف القرآن.

قوله: (إنّ الله تابع على رسوله ﷺ قبل وفاته)، كذا للأكثر، وفي رواية أبي ذر: إنّ الله تابع على رسوله الوحي قبل وفاته، أي أكثر إنزاله قرب وفاته ﷺ. والسرّ في ذلك أنّ الوفود بعد فتح مكة كثروا وكثر سؤالهم عن الأحكام، فكثر النزول بسبب ذلك، ووقع لي سبب

تحديث أنس بذلك من رواية الدَّرَاوَزْدِيِّ، عن الإمامي، عن الزُّهْرِيِّ: سألت أنس بن مالك هل فتر الوحي عن النَّبِيِّ ﷺ قبل أن يموت؟ قال: أكثر ما كان وأَجَمَّهُ. أورده ابن يونس في تاريخ مصر في ترجمة محمد بن أبي سعيد بن أبي مريم.

قوله: (حتى توفاه أكثر ما كان الوحي)، أي الزَّمان الذي وقعت فيه وفاته كان نزول الوحي فيه أكثر من غيره من الأزمنة.

قوله: (ثم توفي رسول الله ﷺ بعد)، فيه إظهار ما تضمنته الغاية في قوله: حتى توفاه الله. وهذا الذي وقع أخيراً على خلاف ما وقع أولاً، فإنَّ الوحي في أول البعثة فتر فترة ثم كثر، وفي أثناء النزول بمكة لم ينزل من السُّور الطُّوال إلا القليل، ثم بعد الهجرة نزلت السُّور الطُّوال المشتملة على غالب الأحكام، إلا أنه كان الزمن الأخير من الحياة النَّبَوِيَّة أكثر الأزمنة نزولاً بالسبب المتقدم، وبهذا تظهر مناسبة هذا الحديث للترجمة؛ لتضمنه الإشارة إلى كيفية النزول.

قوله: (حدثنا سُفيان) هو الثَّورِيُّ وقد تقدّم شرح الحديث قريباً في سورة والضُّحَى، ووجه إيراده في هذا الباب الإشارة إلى أنَّ تأخير النزول أحياناً إنما كان يقع لحكمة تقتضي ذلك لا لقصد تركه أصلاً، فكان نزوله على أنحاء شتى تارةً يتتابع وتارةً يتراخى.

وفي إنزاله مفزقاً وجوه من الحكمة:

منها: تسهيل حفظه، لأنّه لو نزل جملةً واحدةً على أُمَّة أُمِّيَّة لا يقرأ غالبهم ولا يكتب لشقّ عليهم حفظه. وأشار سبحانه وتعالى إلى ذلك بقوله ردّاً على الكفار وقالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ﴾^١، أي أنزلناه مفزقاً لنثبت به فؤادك، وبقوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتَبٍ﴾^٢.

ومنها: ما يستلزمه من الشرف له والعناية به؛ لكثرة تردّد رسول ربّه إليه يعلمه بأحكام ما يقع له، وأجوبة ما يسئل عنه من الأحكام والحوادث.

ومنها أنّه أنزل على سبعة أحرف، فناسب أن ينزل مفزقاً؛ إذ لو نزل دفعةً واحدةً لشقّ

بيانها عادة.

ومنها: أنَّ الله قدر أن ينسخ من أحكامه ما شاء، فكان إنزاله مفروقاً لينفصل التاسع من المنسوخ أولى من إنزالهما معاً. وقد ضبط النقلة ترتيب نزول السُّور كما سيأتي في باب تأليف القرآن، ولم يضبطوا من ترتيب نزول الآيات إلّا قليلاً. وقد تقدّم في تفسير ﴿إِقرأ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ أنَّها أول سورة نزلت، ومع ذلك فنزل من أولها أولاً خمس آيات، ثم نزل باقيها بعد ذلك، وكذلك سورة المدثر التي نزلت بعدها، نزل أولها أولاً ثم نزل سائرها بعد. وأوضح من ذلك ما أخرجه أصحاب السُّنن الثلاثة، وصحّحه الحاكم وغيره من حديث ابن عباس عن عثمان، قال: كان النَّبي ﷺ ينزل عليه الآيات، فيقول: «ضعوها في السُّورة التي يذكر فيها كذا» إلى غير ذلك ممّا سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى. (٧: ٢-٩)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩.

لم يختلف السلف أنَّ المخاطب بذلك النَّبي ﷺ في شأن نزول الوحي، كما دلّ عليه حديث الباب. وحكى الفخر الرَّازي: أنَّ القفال جَوَّز أنَّها نزلت في الإنسان المذكور، قيل: ذلك في قوله تعالى... [وذكر كما تقدّم عنه، ثم قال:]

قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور من رواية إسماعيل بن موسى بن أبي عائشة أتم من رواية ابن عبيّنة، وقد استغربه الإسماعيلي، فقال: كذا أخرجه عن عبيد الله بن موسى، ثم أخرجه هو من طريق أخرى عن عبيد الله المذكور، بلفظ ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ قال: كان يحرك به لسانه مخافة أن ينفلت عنه، فيحتمل أن يكون ما بعد هذا من قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ إلى آخره معلقاً عن ابن عباس بغير هذا الإسناد. وسيأتي الحديث في الباب الذي بعده أتم سياقاً قوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾: قال ابن عباس: ﴿قَرَأْنَاهُ﴾: بَيَّنَّاهُ، ﴿فَاتَّبِعْ﴾: اعمل به. هذا التفسير رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، أخرجه ابن أبي حاتم.

قوله: (إذا نزل جبريل عليه) في رواية أبي عوانة عن موسى بن أبي عائشة، كما تقدّم في بدء الوحي، كان يعالج من التنزيل شدة، وهذه الجملة توطئة لبيان السبب في النزول،

وكانت الشدة تحصل له عند نزول الوحي، لثقل القول كما تقدّم في بدء الوحي من حديث عائشة، وتقدّم من حديثها في قصّة الإفك: فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء. وفي حديثها في بدء الوحي أيضًا وهو أشده عليّ لأنّه يقتضي الشدة في الحالتين المذكورتين، لكن إحداهما أشدّ من الأخرى.

قوله: (وكان ممّا يحرك به لسانه وشفثيه) اقتصر أبو عوانة على ذكر الشفثين، وكذلك إسرائيل، واقتصر سُفيان على ذكر اللسان، والجميع مراد إمّا لأنّ التحريكين متلازمان غالبًا، أو المراد يحرك فمّه المشتمل على الشفثين واللسان، لكن لما كان اللسان هو الأصل في النطق اقتصر في الآية عليه.

قوله: (فيشتدّ عليه) ظاهر هذا السياق أنّ السبب في المبادرة حصول المشقة التي يجدها عند التّزول، فكان يتعجّل بأخذه؛ لتزول المشقة سريعًا. ويبيّن في رواية إسرائيل: أنّ ذلك كان خشية أن ينساه؛ حيث قال: فقيل له: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ تخشى أن ينفلت. وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي رجاء عن الحسن، كان يحرك به لسانه يتذكّره، فقيل له: إنّنا سنحفظه عليك. وللطّبريّ من طريق الشّعبيّ: كان إذا نزل عليه عجل يتكلّم به من حبّه إيّاه وظاهر أنّه كان يتكلّم بما يلقي إليه منه أولًا فأولًا من شدة حبّه إيّاه، فأمر أن يتأنّى إلى أن ينقضي التّزول ولا يعدّ في تعدّد السبب.

ووقع في رواية أبي عوانة، قال ابن عباس: فأنا أحرّكهما كما كان رسول الله ﷺ يحركهما، وقال سعيد: أنا أحرّكهما كما رأيت ابن عباس يحركهما. فأطلق في خبر ابن عباس، وقيد بالرّؤية في خبر سعيد؛ لأنّ ابن عباس لم ير النّبي ﷺ في تلك الحال؛ لأنّ الظّاهر أنّ ذلك كان في مبدأ المبعث النبويّ، ولم يكن ابن عباس وُلد حينئذٍ ولكن لا مانع أن يخبر النّبي ﷺ بذلك بعد فيراه ابن عباس حينئذٍ. وقد ورد ذلك صريحًا عند أبي داود الطيالسيّ في مسنده عند أبي عوانة بسنده بلفظ قال ابن عباس: فأنا أحرّك لك شفثي كما رأيت رسول الله ﷺ وأفادت هذه الرّواية إبراز الضمير في رواية البخاريّ؛ حيث قال فيها: فأنا أحرّكهما، ولم يتقدّم للشفثين ذكر، فعلمنا أنّ ذلك من تصرف الرّواة.

قوله: (فأنزل الله) أي بسبب ذلك، واحتجّ بهذا من جوّز اجتهاد النّبي ﷺ وجوّز الفخر

الرازِي أن يكون أذن له في الاستعجال إلى وقت ورود التَّهْي عن ذلك، فلا يلزم وقوع الاجتهاد في ذلك. والضَّمير في (يَه) عائد على القرآن وإن لم يجر له ذكر لكن القرآن يرشد إليه بل دل عليه سياق الآية.

قوله: ﴿عَلَيْنَا أَنْ نَجْمَعَهُ فِي صَدْرِكَ﴾ كذا فسره ابن عباس وعبد الرَّزَّاق، عن مَعْمَرٍ، عن قَتَادَةَ تفسير بالحفظ. ووقع في رواية أَبِي عَوَانَةَ جمعه لك في صدرك، ورواية جَرِيرٍ أوضح. وأخرج الطَّبْرِيُّ عن قَتَادَةَ أَنَّ معنى (جَمَعَهُ) تأليفه.

قوله: ﴿وَقَرَأْتَهُ﴾ زاد في رواية إسرائيل أَنَّ تقرأه، أي أنت، ووقع في رواية الطَّبْرِيِّ وتقرأه بعد. قوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَاهُ﴾، أي قرأه عليك الملك، ﴿فَاتَّبَعُ قُرْآنَهُ﴾، فَإِذَا أَنْزَلْنَاهُ «فَاسْتَمِعَ» هذا تأويل آخر لابن عباس غير المنقول عنه في الترجمة، وقد وقع في رواية ابن عُيَيْنَةَ مثل رواية جَرِيرٍ، وفي رواية إسرائيل نحو ذلك، وفي رواية أَبِي عَوَانَةَ فاستمع وأنصت، ولا شك أَنَّ الاستماع أخص من الإنصات؛ لأنَّ الاستماع: الإصغاء، والإنصات: السُّكُوت، ولا يلزم من السُّكُوت الإصغاء، وهو مثل قوله تعالى: ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾^١. والحاصل أَنَّ لابن عباس في تأويل قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ وفي قوله: «فاستمع» قولين وعند الطَّبْرِيِّ من طريق قَتَادَةَ في قوله: استمع: اتَّبِع حلاله واجتنب حرامه، ويؤيد ما وقع في حديث الباب قوله في آخر الحديث: فكان إذا أتاه جبريل أطرق، فإذا ذهب قرأه والضَّمير في قوله ﴿فَاتَّبَعُ قُرْآنَهُ﴾ لجبريل، والتقدير فإذا انتهت قراءة جبريل فقرأ أنت.

قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾: علينا أن نبينه بلسانك، في رواية إسرائيل على لسانك، وفي رواية أَبِي عَوَانَةَ: أن تقرأه، وهي بمنزلة فوقانية. واستدلَّ به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب. كما هو مذهب الجمهور من أهل السُّنَّة، ونص عليه الشافعي؛ لما تقتضيه (ثم) من التراخي. وأول من استدللَّ لذلك بهذه الآية القاضي أبو بكر بن الطَّيِّب وتبعوه، وهذا لا يتم إلَّا على تأويل البيان بتبيين المعنى، وإلَّا فإذا حمل على أَنَّ المراد استمرار حفظه له وظهوره على لسانه فلا، قال الأَمِدِيُّ: يجوز أن يراد بالبيان الإظهار لا

بيان المجمل؛ يقال بأنَّ الكوكب إذا ظهر قال. ويؤيد ذلك أنَّ المراد جميع القرآن، والمجمل إنما هو بعضه ولا باختصاص لبعضه بالأمر المذكور دون بعض.

وقال أبو الحسين البصري: يجوز أن يراد البيان التفصيلي، ولا يلزم منه جواز تأخير البيان الإجمالي، فلا يتم الاستدلال وتعقب باحتمال إرادة المعنيين الإظهار والتفصيل وغير ذلك؛ لأنَّ قوله: ﴿بَيَانُهُ﴾ جنس مضاف، فيعمُّ جميع أصنافه من إظهاره وتبيين أحكامه وما يتعلق بها من تخصيص وتقييد ونسخ وغير ذلك، وقد تقدّم كثير من مباحث هذا الحديث في بدء الوحي وأعيد بعضه هنا استطراداً. (٨: ٥٥٢ - ٥٥٥)

الفصل الرابع والعشرون

نصّ السيوطي (م: ٩١١ هـ) في تفسيره: «الدّر المنثور»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾ البقرة / ١٨٥.

أخرج أحمد وابن جرير ومحمد بن نصر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في «شُعَب الإيمان» والأصبهاني في «التَّغْيِب» عن وإثلة بن الأسقع... [وذكر كما تقدّم عن الطَّبْرِي، ثم قال:]

وأخرج أبو يعلى وابن مَرْدُوَيْه عن جابر بن عبد الله، قال: أنزل الله صُحُفَ إِبْرَاهِيمَ أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ، وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى لَسْتُ خَلُونَ مِنْ رَمَضَانَ، وَأَنْزَلَ الزَّبُورَ عَلَى دَاوُدَ لاثْنَتَيْ عَشْرَةَ خَلَتْ مِنْ رَمَضَانَ، وَأَنْزَلَ الْإِنْجِيلَ عَلَى عِيسَى لثَمَانِي عَشْرَةَ خَلَتْ مِنْ رَمَضَانَ، وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ لِأَرْبَعٍ وَعَشْرِينَ خَلَتْ مِنْ رَمَضَانَ.

وأخرج ابن الضَّرِيرِ عن أَبِي الْجَلْدِ، قال: أنزل الله صُحُفَ إِبْرَاهِيمَ فِي أَوَّلِ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ، وَأَنْزَلَ الْإِنْجِيلَ لثَمَانِي عَشْرَةَ خَلُونَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ، وَأَنْزَلَ الْقُرْآنَ لِأَرْبَعٍ وَعَشْرِينَ لَيْلَةٍ خَلَتْ مِنْ رَمَضَانَ. وَذَكَرْنَا أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أُعْطِيَ السَّبْعَ الطُّوْلَ مَكَانَ التَّوْرَةِ، وَأُعْطِيَ الْمَبِيتَ مَكَانَ الْإِنْجِيلِ، وَأُعْطِيَ الْمِثْنَانِ مَكَانَ الزَّبُورِ، وَفَضَّلْتُ بِالْمِفْصَلِ...»

وأخرج ابن جرير ومحمد بن نصر في «كتاب الصَّلَاة» وابن أبي حاتم والطبراني

وابن مردويه، والبيهقي في «الأسماء والصفات» عن مِقْسَم، قال: سأل عَطِيَّة بن الأسود ابن عباس... [وذكر كما تقدّم عن الطبري، ثم قال:]

وأخرج الفريابي وابن جرير ومحمد بن نصر والطبراني وابن مردويه والحاكم وصححه، والبيهقي والضياء في «المختارة» عن ابن عباس، قال: نزل القرآن جملةً، وفي لفظ: فصل القرآن من الذكر لأربعة وعشرين من رمضان، فوضع في بيت العزة في السماء الدنيا، فجعل جبريل ينزله على رسول الله ﷺ يرتله ترتيلاً.

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس، قال: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ...﴾ والليلة المباركة... [إلى أن قال:] وأخرج ابن الضريس والنسائي ومحمد بن نصر وابن جرير والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي، عن ابن عباس... [وذكر كما تقدّم عن الطبري، ثم قال:] وأخرج ابن الضريس عن سعيد بن جبير، قال: نزل القرآن جملةً واحدةً... [وذكر كما تقدّم عن ابن كثير، ثم قال:]

وأخرج أبو يعلى وابن عساكر، عن الحسن بن علي، أنه لما قُتل علي، قام خطيباً، فقال: والله لقد قُتِلْتُم الليلة رجلاً في ليلة نُزل فيها القرآن، وفيها رُفِعَ عيسى بن مريم، وفيها قُتل يوشع بن نون، وفيها تيبّ على بني إسرائيل.

وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج، قال: بلغني أنه كان ينزل فيه من القرآن حتّى انقطع الوحي، وحتّى مات محمد ﷺ، فكان ينزل من القرآن في ليلة القدر، وكلّ شيء ينزل من القرآن في تلك السنة فينزل ذلك من السماء السابعة على جبريل في السماء الدنيا، فلا ينزل جبريل من ذلك على محمد ﷺ إلا بما أمره ربه.

وأخرج عبد بن حميد وابن الضريس عن داود بن أبي هند، قال: قلت لعامر الشعبي: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي...﴾ فهل كان نزل... [وذكر كما تقدّم عن أبي شامة] (١: ١٨٩)

﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ الإسراء / ١٠٥

أخرج النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه، وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس أنه قرأ ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ﴾ مثقلة، قال: نزل القرآن إلى سماء الدنيا في ليلة القدر

من رمضان جملةً واحدةً، فكان المشركون إذا أخذوا شيئاً أحدث الله لهم جواباً، ففرقه الله في عشرين سنة.

وأخرج ابن أبي حاتم ومحمد بن نصر وابن الأنباري في المصاحف من طريق الضحاك عن ابن عباس، قال: نزل القرآن جملةً واحدةً... [وذكر كما تقدم عن أبي شامة، ثم قال:]

فقال المشركون: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، فقال الله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^١، أي أنزلناه عليك متفرقاً؛ ليكون عندك جواب ما يسألونك عنه، ولو أنزلناه عليك جملةً واحدةً، ثم سألوك لم يكن عندك جواب ما يسألونك عنه.

وأخرج البرز والبطراني عن ابن عباس، قال: أنزل القرآن جملةً واحدةً حتى وضع في بيت العزة في السماء الدنيا، ونزله جبريل على محمد ﷺ بجواب كلام العباد وأعمالهم. وأخرج ابن شيبه وابن جرير وابن المنذر من طريق أبي العالية عن ابن عباس، أنه قرأها مثقلة، يقول: أنزل آية آية.

وأخرج البيهقي في «شعب الإيمان» عن عمر: قال: تعلموا القرآن خمس آيات خمس آيات، فإن جبريل كان ينزل بالقرآن على النبي ﷺ خمساً خمساً.

وأخرج ابن عساكر من طريق أبي نضرة، قال: كان أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يعلمنا القرآن خمس آيات بالغداة وخمس آيات بالعشي، ويخبر أن جبريل نزل بالقرآن خمس آيات خمس آيات.

وأخرج ابن أبي شيبه وابن جرير وابن المنذر عن أبي بن كعب رضي الله عنه أنه قرأ ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ﴾ مخففاً يعني بيّناه.

وأخرج ابن الضريس، عن قتادة، عن الحسن، قال: كان يقال: أنزل القرآن على نبي الله ﷺ ثمانين سنين بمكة وعشراً بعد ما هاجر. وكان قتادة يقول: عشراً بمكة وعشراً بالمدينة. (٢٠٥: ٤)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ طه / ١١٤.

أخرج ابن أبي حاتم عن السُّدِّيِّ، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أنزل عليه جبريل بالقرآن أتعب نفسه في حفظه حتى يشقَّ على نفسه، يستخوف أن يصعد جبريل ولم يحفظه، فينسى ما علَّمه، فقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾، وقال: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾^١.

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾، يقول: لا تعجل حتى نبيته لك.

وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن الحسن، قال: لطم رجل امرأته، فجاءت إلى النبي ﷺ تطلب قصاصاً، فجعل النبي ﷺ بينهما القصاص، فأنزل الله ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ...﴾، فوقف النبي ﷺ حتى نزلت ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ...﴾^٢.

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ...﴾، قال: لا تمله على أحدٍ حتى تتمه لك. (٤: ٣٠٩)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢-٣٣

أخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه، وابن مردويه والضياء في «المختارة» عن ابن عباس، قال: قال المشركون: إن كان محمد كما يزعم نبيًّا فلم يعدبه ربه، ألا ينزل عليه القرآن جملةً واحدةً، ينزل عليه الآية والآيتين والسورة، فأنزل الله على نبيِّه جواب ما قالوا ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾.

وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم، عن قتادة: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، يقولون: كما أنزل على موسى وعلى عيسى ﷺ، قال الله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾، قال: يَتَنَاهَا تَبْيِينًا.

﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾، قال: أحسن تفصيلاً.
وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه، عن ابن عباس في قوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ﴾، قال:
لنشد به فؤادك، ونربط على قلبك. ﴿وَرَزَّلْنَا تَرْيِيلًا﴾، قال: رسلناه ترسيلاً، يقول: شيئاً
بعد شيء. ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ...﴾، يقول: لو أنزلنا عليك القرآن جملةً واحدةً، ثم سألوك،
لم يكن عندك ما تجيب، ولكننا نمسك عليك، فإذا سألوك أجبت.

وأخرج ابن مردويه، عن ابن عباس، قال: قالت قريش: ما للقرآن لم ينزل على
النبي ﷺ جملةً واحدةً، قال الله في كتابه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً
وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَزَّلْنَاهُ تَرْيِيلًا﴾، قال: قليلاً قليلاً، كيما لا يحيثوك بمثل إلا
جئناك بما ينقض عليهم، فأنزلناه عليك تنزيلاً، قليلاً قليلاً، كلما جاؤوا بشيءٍ جئناهم بما
هو أحسن منه تفسيراً.

وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم، عن الحسن في قوله:
﴿وَرَزَّلْنَاهُ تَرْيِيلًا﴾، قال: كان ينزل عليه الآية والآيتان والآيات، كان ينزل عليه جواباً
لهم، إذا سألوهم رسول الله ﷺ عن شيء أنزل الله جواباً لهم ورداً عن النبي ﷺ فيما تكلموا به،
وكان بين أوله وآخره نحو من عشرين سنة.

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم، عن إبراهيم النخعي ﴿وَرَزَّلْنَاهُ
تَرْيِيلًا﴾، يقول: أنزل متفرقاً. وأخرج ابن أبي حاتم، عن السدي: ﴿وَرَزَّلْنَاهُ تَرْيِيلًا﴾، قال:
فصلناه تفصيلاً.

وأخرج ابن أبي حاتم، عن عطاء في قوله: ﴿وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾، قال: تفصيلاً.
وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم، عن مجاهد في قوله: ﴿وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾، قال:
بياناً. (٧٠: ٥)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ الدخان / ٣

أخرج ابن مردويه، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾، قال:
أنزل القرآن في ليلة القدر، ثم نزل به جبريل على رسول الله ﷺ نجوماً بجواب كلام الناس.

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد، عن قتادة ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، قال: هي ليلة القدر.

وأخرج عبد بن حميد، عن أبي الجلد، قال: نزلت صُحُف إبراهيم... [وذكر كما تقدم عن الطبري، ثم قال:].

وأخرج سعيد بن منصور، عن إبراهيم النخعي في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، قال: نزل القرآن جملةً على جبريل، وكان جبريل يجيء به بعد إلى النبي ﷺ. وأخرج سعيد بن منصور، عن سعيد بن جبير، قال: نزل القرآن من السماء العليا إلى السماء الدنيا جميعاً في ليلة القدر، ثم فصل بعد ذلك في تلك السنين. (٦: ٢٥)

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ الواقعة / ٧٥.

أخرج عبد بن حميد، عن عاصم رضي الله عنه، أنه قرأ: ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ ممدودة، مرفوعة الألف، ﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ على الجماع.

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر، عن مجاهد في قوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، قال: نجوم السماء.

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير، عن قتادة ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، قال: بمساقطها. [إلى أن قال:]

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه، عن ابن عباس في قوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، قال: القرآن، ﴿وَرَأَيْتَهُ لَقَسَمَ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمَ﴾، قال: القرآن.

وأخرج النسائي وابن جرير ومحمد بن نصر والحاكم وصححه، وابن مردويه والبيهقي في «شعب الإيمان»، عن ابن عباس، قال: أنزل القرآن في ليلة القدر من السماء العليا إلى السماء الدنيا جملةً واحدةً، ثم فرق في السنين. وفي لفظ: ثم نزل من السماء الدنيا إلى الأرض نجوماً، ثم قرأ: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾.

وأخرج ابن مردويه، عن ابن عباس ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، بألف، قال: نُجُوم

القرآن حين ينزل.

وأخرج ابن المنذر وابن الأنباري في كتاب المصاحف، وابن مردويه، عن ابن عباس، قال: أنزل القرآن إلى السماء الدنيا جملة واحدة، ثم أنزل إلى الأرض نجومًا ثلاث آيات وخمس آيات وأقل وأكثر، فقال: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾.

وأخرج الفريابي بسند صحيح عن المنهال بن عمر، قال: قرأ عبدالله بن مسعود ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، قال: بمحكم القرآن، فكان ينزل على النبي ﷺ نجومًا.

وأخرج ابن نصر وابن الضريس، عن مجاهد ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾، قال: بمحكم القرآن. (٦: ١٦١)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

أخرج الطيالسي وأحمد وعبد بن حميد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في «المصاحف» والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معًا في «الدلائل» عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل... [وذكر كما تقدم عن البخاري].

وأخرج ابن المنذر وابن مردويه، عن ابن عباس، قال: كان النبي ﷺ إذا نزل عليه القرآن تعجل بقرائه ليحفظه، فنزلت هذه الآية ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾. وكان رسول الله ﷺ لا يعلم ختم سورة حتى ينزل عليه ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

وأخرج ابن جرير وابن مردويه، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ لا يفتر... [وذكر كما تقدم عنه].

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر، عن قتادة ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، قال: كان النبي ﷺ يحرك لسانه بالقرآن مخافة النسيان، فأنزل الله ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، يقول: إن علينا حفظه وتأليفه. ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾، يقول: اتبع حلاله واجتنب حرامه. ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، قال: بيان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته.

﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى* إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ الأعلى / ٦-٧

أخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم، عن مجاهد في قوله: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾، قال: كان يتذكر القرآن في نفسه مخافة أن ينسى.

وأخرج الطبراني وابن مردويه، عن ابن عباس، قال: كان النبي ﷺ إذا أتاه جبريل بالوحي لم يفرغ جبريل من الوحي حتى يزمل من ثقل الوحي، حتى يتكلم النبي ﷺ بأوله مخافة أن يغشى عليه فينسى، فقال له جبريل: لم تفعل ذلك؟ قال: مخافة أن أنسى، فأنزل الله ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى...﴾. فإن النبي ﷺ نسي آيات من القرآن ليس بحلال ولا حرام، ثم قال له جبريل: إنه لم يُنزل على نبي قبلك إلا نسي وإلا رفع بعضه. وذلك أن موسى أهبط الله عليه ثلاثة عشر سفراً، فلما ألقى الألواح انكسرت، وكانت من زمرد، فذهب أربعة أسفار وبقي تسعة.

وأخرج ابن مردويه، عن ابن عباس، قال: كان النبي ﷺ يستذكر القرآن مخافة أن ينساه، ف قيل له: كفييناك ذلك، ونزلت ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾. وأخرج الحاكم، عن سعد بن أبي وقاص نحوه.

وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم، عن ابن عباس ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، يقول: إلا ما شئت أنا فأُنسيك.

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبي حاتم، عن قتادة في قوله: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، قال: كان رسول الله ﷺ لا ينسى شيئاً. ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾، قال: الوسوسة. ٦: ٣٣٩

ونصّه أيضًا في كتابه: «الإتقان في علوم القرآن»

في كيفية إنزاله

فيه مسائل؛

المسألة الأولى: (في كيفية إنزاله من اللوح المحفوظ)

قال تعالى: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١، وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ

الْقَدْرِ﴾^٢. اختلف في كيفية إنزاله من اللوح المحفوظ على ثلاثة أقوال؛

أحدها: وهو الأصح الأشهر أنه نزل إلى سماء الدنيا ليلة القدر جملة واحدة، ثم نزل بعد ذلك منجمًا في عشرين سنة، أو ثلاثة وعشرين، أو خمسة وعشرين، على حسب الخلاف في مدة إقامته ﷺ بمكة بعد البعثة.

وأخرج الحاكم والبيهقي وغيرهما من طريق منصور، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: أنزل القرآن في ليلة القدر جملة واحدة إلى سماء الدنيا، وكان بمواقع النجوم، وكان الله ينزله على رسوله ﷺ بعضه في أثر بعض.

وأخرج الحاكم والبيهقي أيضًا والنسائي من طريق داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس ... [وذكر كما تقدّم عن الطبري].

وأخرجه ابن أبي حاتم من هذا الوجه، وفي آخره: فكان المشركون إذا أحدثوا شيئًا أحدث الله لهم جوابًا.

وأخرج الحاكم وابن أبي شيبة من طريق حسّان بن حرّيث، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: فصل القرآن من الذكر، فوضع في بيت العزة من السماء الدنيا، فجعل

جبريل ينزل به على النَّبِيِّ ﷺ: أسانيدُها كلّها صحيحة.

وأخرج الطَّبْرَانِيُّ من وجه آخر، عن ابن عَبَّاسٍ، قال: أنزل القرآن في ليلة القدر في شهر رمضان إلى سماء الدنيا جملةً واحدةً، ثم أنزل نجومًا.

وأخرج الطَّبْرَانِيُّ والبَزَّاز من وجه آخر عنه... [وذكر كما تقدّم آنفاً].

وأخرج ابن أبي شَيْبَةَ في «فضائل القرآن» من وجه آخر عنه: دفع إلى جبريل في ليلة القدر جملةً واحدةً، فوضعه في بيت العزّة، ثم جعل ينزّله تنزيلاً.

وأخرج ابن مَرْدُويه والْبَيْهَقِيُّ في «الأسماء والصفات» من طريق السُّدِّيِّ عن مُحَمَّدٍ، عن ابن أبي المُجَالِدِ، عن مِقْسَمٍ، عن ابن عَبَّاسٍ، أَنَّهُ سَأَلَ عَطِيَّةَ ابْنَ الْأَسْوَدِ... [وذكر كما تقدّم عن الطَّبْرِيِّ].

قال أَبُو شَامَةَ: قوله: «رَسَلًا» أي رَفَقًا، وعلى موقع النجوم، أي على مثل مساقطها، يريد أنزل مفروقًا يتلو بعضه بعضًا، على تَوَدَّةٍ وَرَفَقٍ.

القول الثاني: أَنَّهُ نَزَلَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي عَشْرِينَ لَيْلَةً قَدَرُ أَوْ ثَلَاثَ وَعَشْرِينَ أَوْ خَمْسَ وَعَشْرِينَ، فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مَا يَقْدِرُ اللَّهُ إِنْزَالَهُ فِي كُلِّ السَّنَةِ. ثُمَّ نَزَلَ بَعْدَ ذَلِكَ مُنْجَمًا فِي جَمِيعِ السَّنَةِ.

وهذا القول ذكره الإمام فخر الدِّين الرَّازِيُّ بحثًا، فقال: يحتمل أَنَّهُ كَانَ يُنْزَلُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ قَدَرُ مَا يَحْتَاجُ النَّاسُ إِلَى إِنْزَالِهِ إِلَى مِثْلِهَا مِنَ اللَّوْحِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا. ثُمَّ تَوَقَّفَ، هَلْ هَذَا أَوَّلَى أَوْ الْأَوَّلُ.

قال ابن كثير: وهذا الَّذِي جَعَلَهُ احْتِمَالًا نَقَلَهُ الْقُرْطُبِيُّ عَنْ مُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانٍ، وَحَكَى الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّهُ نَزَلَ جَمْلَةً وَاحِدَةً مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى بَيْتِ الْعِزَّةِ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا. قلت: وَمِمَّنْ قَالَ بِقَوْلِ مُقَاتِلِ الْحَلِيمِيِّ وَالْمَاوَرِدِيِّ، وَيُوافِقُهُ قَوْلُ ابْنِ شِهَابٍ: آخِرُ الْقُرْآنِ عَهْدًا بِالْعَرْشِ آيَةُ الدِّينِ.

القول الثالث: أَنَّهُ ابْتَدَى إِنْزَالَهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ، ثُمَّ نَزَلَ بَعْدَ ذَلِكَ مُنْجَمًا فِي أَوْقَاتٍ مُخْتَلَفَةٍ، مِنْ سَائِرِ الْأَوْقَاتِ، وَبِهِ قَالَ الشَّعْبِيُّ.

قال ابن حَجَرٍ فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ: وَالْأَوَّلُ هُوَ الصَّحِيحُ الْمَعْتَمَدُ، قَالَ: وَقَدْ حَكَى

الماوردي قولاً رابعاً ... [وذكر كما تقدّم عنه وعن أبي شامة].
وقال أبو شامة: كأنّ صاحب هذا القول أراد الجمع بين القولين الأوّل والثاني.
قلت: هذا الذي حكاه الماورديّ أخرجه ابن أبي حاتم من طريق الضحاك، عن ابن عباس، قال ... [إلى أن قال:]

تنبيهات

الأوّل: قيل السرّ في إنزاله جملة إلى السماء ... [إلى أن نقل قول الترمذيّ والسخاويّ بحسب ما تقدّم عن أبي شامة، ثمّ قال:]
الثاني: قال أبو شامة أيضاً: الظاهر أنّ نزوله جملة إلى السماء الدّنيا قبل ظهور نبوته ﷺ قال: ويحتمل أن يكون بعدها.

قلت: الظاهر هو الثاني، وسياق الآثار السابقة عن ابن عباس صريح فيه. وقال ابن حجر في شرح البخاريّ: قد أخرج أحمد والبيهقيّ في «الشعب» عن وائلة ... [وذكر كما تقدّم عن الطبري، ثمّ قال:].

قلت: لكن يُشكل على هذا ما اشتهر من أنّه ﷺ بُعث في شهر ربيع. ويجاب عن هذا بما ذكره أنّه نبيّء أولاً بالرّؤيا في شهر مولده، ثمّ كانت مدّتها ستّة أشهر، ثمّ أوحى إليه في اليقظة، ذكره البيهقيّ وغيره. نعم، يشكل على الحديث السابق ما أخرجه ابن أبي شيبة في فضائل القرآن عن أبي قلابه، قال: أنزلت الكتب كاملة ليلة أربع وعشرين من رمضان. الثالث: قال أبو شامة أيضاً: فإن قيل: ما السرّ في نزوله منجّماً؟ ... [وذكر كما تقدّم عنه، ثمّ نقل قول ابن فورك كما تقدّم عن الزركشي، فقال:].

وقد تقدّم ذلك في قول ابن عباس: ونزله جبريل بجواب كلام العباد وأعمالهم، وفسر به قوله: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾^١.
أخرجه عنه ابن أبي حاتم. فالحاصل أنّ الآية تضمّنت حكمتين لايزاله مفزّفاً.

تذويب

ما تقدّم في كلام هؤلاء من أنّ سائر الكتب أنزلت جملةً هو مشهور في كلام العلماء وعلى ألسنتهم، حتى كاد يكون إجماعاً. وقد رأيت بعض فضلاء العصر أنكر ذلك، وقال: إنه لا دليل عليه، بل الصواب أنها نزلت مفرقة كالقرآن.

وأقول: الصواب الأوّل، ومن الأدلة على ذلك آية الفرقان السابقة.

أخرج ابن أبي حاتم، من طريق سعيد بن جبّير، عن ابن عباس، قال: قالت اليهود: يا أبا القاسم، لولا أنزل هذا القرآن جملةً واحدةً كما أنزلت التّوراة على موسى، فنزلت. وأخرجه من وجه آخر عنه بلفظ: قال المشركون، وأخرج نحوه عن قتادة والسّديّ.

فإن قلت: ليس في القرآن التّصريح بذلك، وإنّما هو على تقدير ثبوته قول الكفّار! قلت: سكوته تعالى عن الردّ عليهم في ذلك وعدوله إلى بيان حكمته دليلٌ على صحّته، ولو كانت الكتب كلّها نزلت مفرقة لكان يكفي في الردّ عليهم أن يقول: إنّ ذلك سنّة الله في الكتب التي أنزلها على الرّسل السابقة، كما أجاب بمثل ذلك قولهم: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾^١ فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾^٢، وقولهم: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾^٣، فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾^٤، وقولهم: كيف يكون رسولاً ولا همّ له إلّا النساء! فقال: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً...﴾^٥، إلى غير ذلك.

ومن الأدلة على ذلك أيضاً قوله تعالى في إنزال التّوراة على موسى يوم الصّعقة: ﴿وَقُحِّدْ مَا أَتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ * وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا

١ - الفرقان / ٧.

٢ - الفرقان / ٢٠.

٣ - الإسراء / ٩٤.

٤ - يوسف / ١٠٩.

٥ - الزّعد / ٣٨.

لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ^١، «وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ»^٢، «وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ»^٣، «وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ»^٤، فهذه الآيات كلها دالة على إتيانه التوراة جملةً.

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبّير، عن ابن عباس، قال: أُعطي موسى التوراة في سبعة ألواح من زبرجده، فيها تبيان لكل شيء وموعظة. فلما جاء بها فرأى بني إسرائيل عُكُوفًا على عبادة العجل رمى بالتوراة من يده فتحطمت، فرفع الله منها ستة أسباع وبقى منها سبع.

وأخرج من طريق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جدّه، رفعه، قال: الألواح التي أنزلت على موسى كانت من سِدْرِ الْجَنَّةِ، كان طول اللوح اثني عشر ذراعًا.

وأخرج التَّسَانِيّ وغيره عن ابن عباس، في حديث الفتون، قال: أخذ موسى الألواح بعدما سكت عنه الغضب، فأمرهم بالذي أمر الله أن يبلغهم من الوظائف، فتقلت عليهم، وأبوا أن يقرؤا بها حتّى تنق الله عليهم الجبل كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ، ودنا منهم حتّى خافوا أن يقع عليهم، فأقرؤا بها.

وأخرج ابن أبي حاتم، عن ثابت بن العجاج، قال: جاء تهم التوراة جملةً واحدةً، فكبر عليهم، فأبوا أن يأخذوها حتّى ظلّل الله عليهم الجبل، فأخذوها عند ذلك.

فهذه آثار صحيحة صريحة في إنزال التوراة جملةً. ويؤخذ من الأثر الأخير منها حكمة أخرى لإنزال القرآن مفرّقًا، فإنّه أدعى إلى قبوله إذا نزل على التدرّج، بخلاف ما لو نزل جملةً واحدةً، فإنّه كان ينفر من قبوله كثير من الناس؛ لكثرة ما فيه من الفرائض والمناهي.

ويوضح ذلك ما أخرجه البخاري عن عائشة، قالت: إنّما نزل أول ما نزل منه سورة

١- الأعراف / ١٤٤، ١٤٥.

٢- الأعراف / ١٥٠.

٣- الأعراف / ١٥٤.

٤- الأعراف / ١٧١.

من المفصل فيها ذكر الجنة والنار، حتى إذا تاب الناس إلى الإسلام نزل الحلال والحرام، ولو نزل أول شيء «لَا تَشْرَبُوا الْخَمْرَ» لقالوا: لا ندع الخمر أبداً، ولو نزل «لا تزنوا» لقالوا: لا ندع الزنا أبداً. ثم رأيت هذه الحكمة مصرّحاً بها في التاسخ والمنسوخ المكي.

فرع

الذي استقرى من الأحاديث الصحيحة وغيرها أن القرآن كان ينزل بحسب الحاجة خمس آيات وعشرًا وأكثر وأقل، وقد صَحَّ نزولُ العشر آيات في قصّة الإفك جملة، وضحّ نزول عشر آيات من أول «المؤمنون» جملة، وضحّ نزول «غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ»^١ وحدها؛ وهي بعض آية، وكذا قوله: «وَلَنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً...»^٢ إلى آخر الآية، نزلت بعد نزول أول الآية كما حرّراه في أسباب النزول، وذلك بعض آية.

وأخرج ابن أشتة في كتاب «المصاحف» عن عكرمة في قوله: «بِمَوَاقِعِ»^٣ قال: أنزل الله القرآن نُجُومًا ثلاث آيات، وأربع آيات، وخمس آيات. وقال التَّكْرَاوِيُّ في كتاب «الوقف»: كان القرآن ينزل مفرقًا الآية والآيتين والثلاث والأربع، وأكثر من ذلك.

[ثم ذكر رواية ابن عساكر من طريق أبي نضرة ورواية البيهقي في «الشَّعْب» من طريق أبي خلدة...، كما تقدّم آنفًا في «الدر المنثور» ثم قال:]
من طريق ضعيف عن علي، قال: أنزل القرآن خمسًا خمسًا إلا سورة الأنعام، ومن حفظ خمسًا خمسًا لم ينسه.

فالجواب: أن معناه - إن صحّ - إلقاؤه إلى النبي ﷺ بهذا القدر حتى يحفظه، ثم يلقي إليه الباقي، لا إنزاله بهذا القدر خاصّة. ويوضّح ذلك ما أخرجه البيهقي أيضًا، عن خالد بن دينار، قال: قال لنا أبو العالية: تعلّموا القرآن خمس آيات، خمس آيات، فإن النبي ﷺ

١ - النساء / ٩٥.

٢ - التوبة / ٢٨.

٣ - الواقعة / ٧٥.

كان يأخذه من جبريل خمسًا خمسًا.

المسألة الثانية: (في كيفية الإنزال والوحي)

قال الأصفهانّي في أوائل تفسيره: اتَّفَقَ أَهْلُ السُّنَّةِ والجماعة على أن كلام الله منزل...

[وذكر كما تقدّم عن الزّركشي].

وقال الطّيبي: لعلّ نزول القرآن على النّبي ﷺ أن يتلقّاه الملك من الله تعالى تلقّفًا

روحانيًا، أو يحفظه من اللّوح المحفوظ، فينزل به إلى الرّسول ويلقيه عليه.

وقال القطب الرّازي في «حواشي الكشّاف»: الإنزال لغةً بمعنى الإيواء، بمعنى

تحريك الشّيء من علوّ إلى أسفل، وكلاهما لا يتحقّق في الكلام، فهو مستعملٌ فيه في

معنى مجازي، فمن قال: القرآن معنى قائم بذات الله تعالى، فإنزاله أن يوجد الكلمات

والحروف الدّالة على ذلك المعنى ويثبتها في اللّوح المحفوظ. ومن قال: القرآن هو

الألفاظ: فإنزاله مجرد إثباته في اللّوح المحفوظ، وهذا المعنى مناسب لكونه منقولاً عن

المعنيين اللّغويّين. ويمكن أن يكون المراد بإنزاله إثباته في السّماء الدّنيا بعد الإثبات في

اللّوح المحفوظ، وهذا مناسب للمعنى الثّاني، والمراد بإنزال الكتب على الرّسل أن يتلقّفها

الملك من الله تلقّفًا روحانيًا أو يحفظها من اللّوح المحفوظ، وينزل بها فيلقّيها عليهم،

انتهى.

وقال غيره في المنزّل على النّبي ﷺ ثلاثة أقوال:

أحدها: أنّه اللفظ والمعنى، وأنّ جبريل حفظ القرآن من اللّوح المحفوظ ونزل به.

وذكر بعضهم أن أحرف القرآن في اللّوح المحفوظ، كلّ حرف منها بقدر جبل قاف، وأنّ

تحت كلّ حرف منها معاني لا يحيط بها إلّا الله.

والثّاني: أن جبريل أمّا نزل بالمعاني خاصّة، وأنّه ﷺ علم تلك المعاني وعبر عنها

بلغة العرب، وتمسك قائل هذا بظاهر قوله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾^١.

والثّالث: أن جبريل ألقي إليه المعنى، وأنّه عبّر بهذه الألفاظ بلغة العرب، وأنّ أهل

السّماء يقرأونه بالعربيّة، ثمّ إنّه نزل به كذلك بعد ذلك.

وقال البيهقي في معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾: يريد والله أعلم: إِنَّا أَسْمَعْنَا الملك وَأَهْمَيْنَاهُ إِيَّاهُ وَأَنْزَلْنَاهُ بِمَا سَمِعَ، فيكون الملك مُنْتَقِلًا بِهِ مِنْ عُلُوِّ إِلَى أَسْفَلٍ.
قال أبو شامة: هذا المعنى مطرّد في جميع ألفاظ الإنزال المضافة إلى القرآن، أو إلى شيء منه يحتاج إليه أهل السُنَّة المعتقدون قَدَمَ القرآن وأنه صفة قائمة بذات الله تعالى.
قلت: ويؤيد أن جبريل تلقّاه سماعًا من الله تعالى ما أخرجه الطبراني من حديث الثّوّاس بن سَمعان مرفوعًا: إِذَا تَكَلَّمَ اللهُ بِالْوَحْيِ أَخَذَتِ السَّمَاءُ رَجْفَةً شَدِيدَةً مِنْ خَوْفِ اللهِ، فَإِذَا سَمِعَ بِذَلِكَ أَهْلَ السَّمَاءِ صَعَقُوا وَخَرُّوا سَجْدًا، فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل فيكلّمه الله من وَحْيِهِ بما أَرَادَ، فينتهي به على الملائكة، فكلّمًا مَرَّ بِسَمَاءٍ سَأَلَهُ أَهْلُهَا: مَاذَا قَالَ رَبُّنَا؟ قال: الحقّ. فينتهي به حيث أَمُرُ.

وأخرج ابن مَرْدُويه من حديث ابن مسعود رفعه: «إِذَا تَكَلَّمَ اللهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ صَلَصلةً كَصَلَصلةِ السِّلْسِلَةِ عَلَى الصَّفْوَانِ، فيفزعون ويروّون أَنَّهُ مِنْ أَمْرِ السَّاعَةِ. وأصل الحديث في الصحيح.
وفي تفسير عليّ بن سهل النّيسابوري: قال جماعة من العلماء... [وذكر كما تقدّم عن أبي شامة، ثم قال:]

وقال: الجويني: كلام الله المنزّل قسمان: قسم قال الله لجبريل: قل للنبيّ الذي أنت مرسل إليه: إِنَّ الله يقول: أَفْعَلْ كَذَا وَكَذَا، وَأَمْرٌ بِكَذَا وَكَذَا، فَفهم جبريل ما قاله ربّه، ثم نزل على ذلك النبيّ وقال له ما قاله ربّه، ولم تكن العبارة تلك العبارة، كما يقول الملك لمن يثق به: قل لفلان: يقول لك الملك: اجتهد في الخِدْمَةِ، واجمع جندك للقتال، فإن قال الرسول: يقول الملك: لا تنهّاون في خدمتي ولا تترك الجند تتفرّق، وحثّهم على المقاتلة، لا ينسب إلى كذب ولا تقصير في أداء الرّسالة. وقسم آخر قال الله لجبريل: اقرأ على النبيّ هذا الكتاب، فنزل جبريل بكلمة من الله من غير تغيير، كما يكتب الملك كتابًا ويسلّمه إلى أمين، ويقول: اقرأه على فلان، فهو لا يغيّر منه كلمة ولا حرفًا - انتهى.

قلت: القرآن هو القسم الثاني، والقسم الأوّل هو السُنَّة، كما ورد أن جبريل كان ينزل بالسُنَّة كما ينزل بالقرآن. ومن هنا جاز رواية السنة بالمعنى، إلّا أن جبريل أداها بالمعنى،

ولم تجز القراءة بالمعنى؛ لأنَّ جبريل أدَّاه باللفظ، ولم يبيح له إحياءه بالمعنى، والسَّرُّ في ذلك أنَّ المقصود منه التَّعَبُّد بلفظه والإِعْجَاز به. فلا يقدر أحد أن يأتي بلفظ يقوم مقامه. وأنَّ تحت كلِّ حرف منه معاني لا يُحَاط بها كثرة، فلا يقدر أحد أن يأتي بدله بما يشتمل عليه. والتَّخْفِيف على الأُمَّة حيث جُعِل المُنْزَل إليهم على قسمين: قسم يروونه بلفظه الموحى به، وقسم يروونه بالمعنى، ولو جعل كلُّه ممَّا يروى باللفظ لشقٌّ، أو بالمعنى لم يؤمِّن التَّبدِيل والتَّحْرِيف، فتأمل. وقد رأيت عن السَّلف ما يعضد كلام الجويني.

وأخرج ابن أبي حاتم، من طريق عُقَيْل عن الزُّهْرِيِّ، أَنَّهُ سُئِلَ عن الوحي، فقال: الوحي: ما يوحى الله إلى نبيٍّ من الأنبياء، فيثبت في قلبه، فيتكلَّم به ويكتبه، وهو كلام الله، ومنه ما لا يتكلَّم به ولا يكتبه لأحد، ولا يأمر بكتابتها، ولكنَّه يحدث به النَّاس حديثًا، ويبيِّن لهم أنَّ الله أمره أن يبيِّنَه للنَّاس ويبلِّغهم إيَّاه. (١: ١٤٦ - ١٦٠)

المسألة الثالثة: (في الأحرف السَّبعة...) سيحيى بحثها في القسم الثالث من هذا الكتاب.

الفصل الخامس والعشرون

نص القنطلاني (م: ٩٢٣ هـ) في

«لطائف الإشارات لفنون القراءات»

وقد أخرج التَّسَائِيّ والحاكم عن ابن عباس: أنزل القرآن... [وذكر كما تقدّم عن الطَّبْرِيِّ، ثم قال:] .

قال العلامة شيخ الحفاظ ابن حجر، وفي رواية للحاكم والبيهقي في الدلائل: فُرّق في السنين. وفي رواية لابن أبي شَيْبَةَ والحاكم أيضاً وضع في بيت العِزَّة، في السماء الدنيا، فجعل جبريل ينزل به على النَّبِيِّ ﷺ، وإسناده صحيح. [ثم ذكر قول «الحليمي في المنهاج» كما تقدّم عن أبي شامة، فقال:]

وهذا أورده ابن الأثيري من طريق ضعيفة ومنقطعة أيضاً. وما تقدّم - من أنه نزل جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، ثم نزل بعد ذلك مفراً - هو الصحيح المعتمد. [ثم ذكر قول الماوردي كما تقدّم عن أبي شامة، فقال:] وهذا أيضاً غريب، والمعتمد أن جبريل كان يعارض النَّبِيَّ ﷺ في رمضان بما ينزل به عليه في طول السنة. كذا جزم به الشعبي، فيما أخرجه عنه أبو عبيد، وابن أبي شَيْبَةَ بإسناد صحيح.

وفي معارضة جبريل النَّبِيَّ ﷺ بالقرآن في شهر رمضان حكمتان؛ إحداهما: تعاذه، والثانية: تبقية ما لم ينسخ منه، ورفع ما نسخ، فكان رمضان ظرفاً لإنزاله جملةً، وعرضاً

وإحكامًا.

وقد أخرج أحمد والبيهقي في الشعب عن واثلة... [وذكر كما عن الطبري، ثم قال:] وهذا كله مطابق لقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١ ولقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢. فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة، فأنزل فيها جملة إلى سماء الدنيا، ثم أنزل في الرابع والعشرين، إلى الأرض، أول: ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾^٣. وفي إنزال القرآن مفرقًا وجوه من الحكمة.

منها: تسهيل حفظه، وتكرير لفظه؛ لأنه لو نزل جملة واحدة، على أمة أمية، لا يقرأ غالبهم، ولا يكتب، لشق عليهم حفظه، وثقل لفظه، كما أشار إلى ذلك سبحانه وتعالى بقوله ردًا على الكفار: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ﴾، أي: أنزلناه مفرقًا، ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^٤، أي لنقوي بتفريقه فؤادك، حتى تعيه وتحفظه؛ لأن الملئق إنما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئًا بعد شيء، وجزءًا بعد جزء، ولو ألقي عليه جملة واحدة لعجز عن حفظه. ويقول تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتٍ وَنُزِّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٥، أي على حسب الوقائع، فقد يسره تعالى للذكر، وإلا فالطاقة البشرية تعجز قواها عن حفظه وحمله. ولقد شهد بذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾^٦، ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾^٧. وانظر إلى قوله سبحانه: ﴿لَوْ أَنْزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾^٨، وقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - القدر / ١.

٣ - الملئق / ١.

٤ - الفرقان / ٣٢.

٥ - الإسراء / ١٠٦.

٦ - القمر / ١٧، ٣٢، ٤٠.

٧ - الرحمن / ١.

٨ - الحشر / ٢١.

فُطِّلَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلُّم بِهِ الْمَوْتَى»^١، أي لكان هذا القرآن الذي أنزلناه إليك.
ومنها: ما يستلزم من الشرف له ﷺ، والعناية به؛ لكونه تردّد به إليه، يعلمه أحكام ما
يقع له، وأجوبة ما يُسأل عنه من الأحكام والحوادث.
[ثم ذكر قول أبي شامة وقول السخاوي، كما تقدّم عن أبي شامة، فقال:].
ومنها: أنه أنزل على سبعة أحرف، فناسب أن ينزل مفزقاً؛ إذ لو نزل دفعة واحدة لشقّ
بيانها عادةً.

وقد ضبط الثقل ترتيب نزول الآيات، إلّا قليلاً، وأول سورة نزلت ﴿إِقرَأْ بِأَسْمِ
رَبِّكَ﴾^٢. فنزل من أولها خمس آيات، ثمّ نزل باقيها بعد ذلك، وكذلك سورة المدثر، نزلت
بعدها، نزل أولها، ثمّ نزل سائرها بعد.

وقد أخرج أصحاب السنن الثلاثة، وصحّحه الحاكم وغيره من حديث ابن عباس
عن عثمان، قال: كان رسول الله ﷺ تنزل عليه الآيات فيقول: «ضعوها في السّورة التي
يذكر فيها كذا». (٢٢ - ٢٦)

الفصل السادس والعشرون

نصّ شيخ زاده (م: ٩٥٠ هـ) في «حاشيته على تفسير البينصاوي»

﴿نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ الفرقان / ١.

والإنزال والتّزليل عبارتان عن تحريك الشيء مبتدأً من الأعلى إلى الأسفل، وبينهما فرق من جهة أنّ التّزليل يدلّ على التّزول تدريجاً، والإنزال يدلّ على التّزول دفعةً، وذلك لأنّ بناء التّفعيل للتّكثير، وكثرة التّزول إنّما يكون بكونه على سبيل التّدرّج، ثمّ إنّ المتحرّك قسمان؛

أحدهما: متحرّك بالذّات كالجواهر المفردة وما يتركّب منها.

وثانيهما: متحرّك بالتّبع وهو الأعراض القائمة بموضوعاتها، فإنّ العرض تابع لموضوعه في التّحرّك سواءً كان قارراً في الموضوع كالسّود والبياض، أو سيّالاً مترتّب الأجزاء، ممتنع البقاء كالحركة والكلام اللفظي. وكلّ واحدٍ من القسمين المذكورين تعرض له الحركة حقيقة، إلّا أنّ القسم الأوّل منهما تعرض له الحركة أصالة وبالذّات، بخلاف القسم الثّاني فإنّه لا يتحرّك أصالة؛ لاستحالة انتقال الأعراض عن موضوعاتها، وإنّما يتحرّك بتبعيّة محلّه ضرورة تحرّك الحال بحركة المحلّ، كالجسم الأسود المتحرّك إذا تحرّك بحركة تحرّك ما حلّ فيه من السّود، والكلام تبعاً له.

ثمّ إنّ الكلام التّفسيّ الذي هو صفة أزليّة قائمة بذاته تعالى، لا يتصوّر فيه الحركة

والتَّزُول لا بالذَّات، وهو ظاهرٌ، لامتناع انتقال شيء من صفات الله تعالى عنه، ولا بتبعية موصوفه الَّذي هو ذات الواجب تعالى وتقدَّس؛ لاستحالة الحركة عليه حتَّى تتحرَّك صفاته تبعًا له. وإنَّما المنزل هو الكلام اللَّفْظِي الحادث المركَّب من الألفاظ والحروف المؤلَّفة من الآيات والسُّور، وهو القرآن المعجز المتحدِّثُ به؛ لكونه كلام الله حقيقة على أنَّه مخلوق الله تعالى ليس من تأليف المخلوقين، لا على معنى أنَّه صفة قائمة بذاته تعالى؛ لأنَّه حادث ويمتنع قيام الحوادث به تعالى. ويجوز أن يخلق الله تعالى أصواتًا مقطَّعة مؤلَّفة على هذا النِّظم المخصوص، فيأخذها جبريل عليه السلام، ويخلق له علمًا ضروريًا أنَّه هو العبارة المؤدِّية لمعنى ذلك الكلام النَّفْسِي القديم الَّذي هو كلام الله تعالى معنى أنَّه صفة له قائمة به مع أنَّ الأشاعرة يجوّزون أن يسمع كلامه تعالى الأزليِّ بلا صوت وحرف، كما يرى ذاته تعالى في الآخرة بلا كمّ وكيف فعلى هذا يجوز أن يخلق الله تعالى لجبريل عليه السلام وهو في مقامه عند سدره المنتهى؛ سماعًا لكلامه الأزليِّ وإن لم يكن من جنس الحروف والأصوات، ثمَّ يقدِّره على عبارة يعبرُ بها عن ذلك الكلام القديم.

وقيل: أظهر الله تعالى في اللُّوح المحفوظ كتابة هذا النِّظم المخصوص ونقشه، فقرأه جبريل عليه السلام وحفظه. وخلق الله تعالى فيه علمًا ضروريًا بأنَّه هو نفس العبارة المؤدِّية للمعنى القديم، على أنَّ إزال الملك الكتاب السَّمَاوِيَّ لا يتوقَّف على سماع اللَّفْظ، لجواز أن يتلقَّفه الملك تلقَّفًا روحانيًّا، أي لا جسمانيًّا، بأن يلهم الله تعالى الملك ذلك المعنى القديم، ويخلق فيه قدرة على التَّعبير عنه، ويسمَّى النِّظم الصَّادر عنه كلام الله تعالى باعتبار كونه عبارة عن الكلام النَّفْسِي دالًّا عليه.

ثمَّ إنَّ الكلام النَّفْسِي لكونه غير متخيَّر بالذَّات بل هو عرض قائم بالموضوع لا يكون إزاله وتنزيله إلَّا تبعًا لحامله ومبلَّغه، فإنَّه تعالى لما نزل جبريل عليه السلام وحركه إلى أسفل وهو حامل للقرآن بأن أمره بالحركة إلى أسفل، فتحرك هو بأمره تعالى، فقد تحرك القرآن القائم به تبعًا لحركته. فينبغي أن يكون قوله: ﴿نَزَّلَ الْفُرْقَان﴾ مجازًا على طريق إطلاق اسم العرض الحال على المحلِّ الَّذي هو ذلك الحامل، فإنَّه هو المنزل بالذَّات والأصالة والقرآن منزل تبعًا له. والمعنى نزل القرآن بواسطة تنزيل جبريل عليه السلام ثمَّ إنَّ القرآن العظيم يصحَّ أن

يوصف بأنه منزل ومنزل؛ لأنه تعالى أنزله جملةً من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، وأمر السّفرة الكرام بانتساخه، ثم نَزَلَه إلى الأرض إلى النَّبِيِّ ﷺ منجّماً موزّعاً على حسب المصالح ووقوع الحوادث، إلّا أنّ في إنزاله إلى السماء الدنيا قولين؛

أحدهما: ما روي عن عِكْرِمَةَ عن ابن عباس أنّه قال: أنزل القرآن جملةً واحدةً من اللّوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ليلة القدر، ثمّ نزل إلى الأرض في عشرين سنة.

وثانيهما: أنّه أنزل من اللّوح إلى السماء الدنيا كلّ سنة مقدار ما يكون منزلاً في سنة واحدة بحسب المصالح.

فعلى هذا القول يقع الإنزال الدّفعي عشرين مرّة، وعلى القول الأوّل يقع مرّة واحدة؛ وإنّما حمد الله تعالى على التّنزيل دون الإنزال على أنّ التّنزيل أعمّ وأكمل نعمة في حقّها بالنسبة إلى الإنزال؛ إذ لا تظهر لنا فائدة في نزوله جملةً إلى السماء الدنيا. (١: ٧-٣)

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥.

قوله: (أي ابتداء فيه إنزاله) جواب عمّا يقال: إنّ القرآن نزل على محمّد ﷺ في مدّة ثلاث وعشرين سنة منجّماً مبعضاً، فما معنى تخصيص إنزاله برمضان؟ أجاب بثلاثة أوجه؛

الوجه الأوّل: أنّ ابتداء نزوله وقع في رمضان في ليلة القدر منه، وفيه مجاز حينئذٍ؛ لأنّه حمل لفظ القرآن على بعض أجزائه.

وروي عن عمر بن الخطّاب أنّه استدلّ بهذه الآية ويقول: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١ على أنّ ليلة القدر لا تكون إلّا في رمضان؛ لأنّ ليلة القدر إذا كانت في رمضان كان إنزاله في ليلة القدر إنزالاً في رمضان.

والوجه الثّاني: أنّ القرآن أنزل في ليلة القدر جملةً إلى سماء الدنيا، ثمّ نزل نجوماً. روي عن ابن عباس ﷺ أنّه سئل عن قوله عزّ وجلّ: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ﴾ وقد نزل

في سائر الشهور. قال عز وجل: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾^١، فقال: أنزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر من شهر رمضان إلى بيت العزة في سماء الدنيا، ثم نزل به جبريل عليه السلام على رسول الله ﷺ نجوماً في عشرين سنة، فذلك قوله تعالى: ﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾^٢.

والوجه الثالث: أن قوله: ﴿أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ معناه أنزل في فضل هذا الشهر وإيجاب صومه على الخلق القرآن، كما تقول: أنزل الله في الزكاة آية كذا، أي في إيجابها، وأنزل في الخمر آية كذا، أي في تحريمها.

وقوله: ﴿أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ يؤيد الوجه الثاني من الجواب، بناء على ما اشتهر من أن الإنزال مختص بما يكون النزول فيه دفعة واحدة، وأن التنزيل مختص بالنزول على سبيل التدريج، ولهذا قال تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^٣ (١: ٤٩٣).

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ...﴾ الدخان / ٣.

قوله: (ابتدىء فيها إنزاله) جواب عما يقال: ما معنى إنزال القرآن في هذه الليلة، مع أنه تعالى أنزله في جميع الشهور ولياليها وأيامها؟
وروي أن عطية الحروري سأل ابن عباس... [وذكر كما تقدم عن الفخر الرازي].
قال قتادة وابن زيد: أنزل الله القرآن في ليلة القدر من أم الكتاب إلى سماء الدنيا، ثم نزل به جبريل على رسول الله ﷺ نجوماً في عشرين سنة. (٤: ٣٠٨ - ٣٠٩)

﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ الأعلى / ٦ - ٧

١ - الإسراء / ١٠٦.

٢ - الواقعة / ٧٥.

٣ - آل عمران / ٢.

قوله: (سنقرئك على لسان جبريل) أي سنُعَلِّمُكَ بأن يقرأ عليك جبريل القرآن مرّات إلى أن تحفظ حفظاً لا تنساه بعد ذلك، أو سنجعلك قارئاً بإلهام القراءة، بأن نشرح صدرك وتقوّي خاطرك حتّى تحفظه بالمرّة الواحدة حفظاً لا تنساه. فيكون حفظه ﷺ لهذا الكتاب المطوّل من غير دراسة ولا تكرار ولا كتبة أمراً خارجاً للعادة، ولا سيّما هو أمّيّ فيكون معجزاً. وأيضاً إنّ هذه السّورة من أوائل ما نزل بمكّة، وقد أخبر الله أنّه سيظهر على يده أمراً عجيباً غريباً مخالفاً للعادة، وهو أنّه تعالى سيقرّنه وهو أمّي لا يكتب ولا يقرأ، فيحفظه ولا ينساه إلّا ما شاء الله أن ينساه، فيذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته، كما قال تعالى: ﴿مَا تَنَسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾^١ فإنّ الإنسان نوع من النسخ، وهذا إخبار عن الغيب، وقد وقع كما أخبر فيكون معجزاً. قيل: كان ﷺ إذا نزل عليه القرآن أكثر تحريك لسانه مخافة أن ينسى، وكان جبريل ﷺ لا يفرغ من آخر الوحي حتّى يتكلّم ﷺ بأوله مخافة النسيان، فأنزل الله سبحانه وتعالى: ﴿سَنُقَرِّئك فَلَا تَنسَى﴾ فلم ينسَ بعد ذلك شيئاً؛ لأنّه لا يخلف وعده ولا في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَنسَى﴾ نافية، وعليه الجمهور، لا للنهي؛ لأنّ الإنسان لا ينهى عن النسيان، لأنّه لا مدخل فيه للاختيار، فلا ينهى عنه، فلذلك ثبت الألف في ﴿فَلَا تَنسَى﴾ في الخطّ والتلفّظ. ومن جعله نهياً عن النسيان احتاج إلى التكلّف في توجيه ورود النهي عمّا ليس باختياريّ، فقال: إنّ النهي وإن كان عن النسيان صورة لكنّه في الحقيقة نهى عن سببه، وهو الغفلة عن دراسته وتكريره، فكأنّه قيل: لا تغفل عن قراءته وتكراره فتساه واحتاج في توجيه ثبوت الألف إلى أن يقول: إنّها مزيدة رعاية لفواصل الآي كآتي في ﴿الطُّنُونَا﴾^٢ و﴿السَّيْبَا﴾^٣ وحمله على الخبر أولى؛ لعدم احتياجه إلى التكلّف. وقوله: ﴿فَلَا تَنسَى﴾ أصلاً، أي لا بطريق النسخ ولا بغيره، ذكره ليظهر كون الاستثناء متصلاً.

قوله: (وقيل: المراد به القلّة) أي قلّة المنسيّ الذي يعقبه التذكّر، عطف من حيث

١- البقرة / ١٠٦.

٢- الأحزاب / ١٠.

٣- الأحزاب / ٦٧.

المعنى على قوله: (بأن تنسخ تلاوته) فإن المراد بنسيان ما شاء الله نسيانه حينئذ النسيان المستمر؛ بحيث لا يعقبه التذكّر بعده، فإن النسيان الذي هو أحد طريقي النسخ لابد أن يكون مستمراً وأما أن حمل الاستثناء على القلة فحينئذ يكون المراد بالنسيان، النسيان المتعارف الذي يعقبه التذكّر بعده، ويكون المقصود من الاستثناء تقليل المنسي بهذا المعنى، فإنه ﷺ قد عرض له النسيان بهذا الوجه كما ذكره المصنّف. ووجه إفهام معنى القلة من هذا الاستثناء أن المستثنى هو المنسي الذي تعلّقت المشيئة بنسيانه، ولا شك أن تعلّق المشيئة بنسيان شيء منه غير معلوم؛ إذ يجوز أن لا تتعلّق بشيء منه أصلاً، وعلى تقدير تعلّقها بنسيان شيء منه فلا شك أن ما تعلّقت المشيئة بنسيانه أقلّ من الباقي بعد الاستثناء، فدار أمر المستثنى بين أن ينتفي رأساً وبين القلة والتدرة، وما كان كذلك يكون في غاية القلة، فهذا وجه من حمل الاستثناء على القلة.

قوله: (أو نفي النسيان) مرفوعٌ معطوفٌ على قوله: «القلة والتدرة» والنسيان المنفي على القولين الأخيرين هو النسيان الذي يعقبه التذكّر، إلا أنه على القول الأول يقصد استثناء القليل منه، كأنه قيل: فلا تنسى شيئاً ممّا علّمناه لك وقرأناه عليك نسياناً متعارفاً، وهو الذي يعقبه التذكّر بعد إلا قليلاً منه. وعلى القول الثاني لا يقصد استثناء شيء منه، ويكون قوله: «إلا ما شاء الله» لنفي النسيان المتعارف رأساً وكلّ واحد من القسمين قسيم لقوله: «فلا تنسى» شيئاً ممّا أقرأناك أصلاً إلا ما شاء الله نسيانه بأن تنسخ تلاوته. ولما كان قوله: «إلا ما شاء الله» ممّا يدلّ على القلة جاز أن يراد منه نفي النسيان رأساً، فإن استعمال القلة بمعنى النفي رأساً وارد في كلامهم كما في قوله تعالى: «وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ»^١، فإن قضاء حقّ الشكر بكماله غير مقدور للبشر.

قوله: (فيعلم ما فيه صلاحكم من إبقاء أو إنساء) تفريع على التفسيرين، وأشار إلى أن قوله تعالى: «إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى» تعليل للحكم السابق المشتمل على الاستثناء، بأن يجعل علمه تعالى بما ظهر من أحوال عباده وبما يخفى منها، أو علمه بجهره ﷺ بالقرآن مع جبريل وبما يخفى في نفسه ممّا يدعوه إليه من مخافة النسيان

مجازاً عن علمه بما فيه صلاح العباد، فلا ينسى ما أنساه من الوحي ولا يبقئ ما أبقاءه إلّا لمصلحة تعود إليهم.

قوله: (ونعدك للطريقة اليسرى) ضمن قوله: ﴿نُيَسِّرُكَ﴾ معنى الإعداد والتوفيق بياناً لوجه تعدية قوله: ﴿نُيَسِّرُكَ﴾ بدون اللام. فإنّ العبارة الشائعة أن يقال: جعل الفعل الفلاني ميسراً لفلان، ولا يقال: جعل فلان ميسراً للفعل الفلاني، فالظاهر أن يقال: نيسر اليسرى لك، إلّا أنّه جعل الفاعل ميسراً للفعل في هذا الموضع، وكذا في سورة الليل أيضاً وفي قوله ﷺ «اعملوا، فكلّ ميسر لما خلق له» باعتبار التضمن، أي معدّ وموفّق له. والمراد بالطريقة اليسرى أعمال الخير، سميت يسرى لكونها مؤدية إلى اليسرى والراحة.

وقوله تعالى: ﴿وَنُيَسِّرُكَ﴾ معطوف على ﴿سَنُقَرِّكَ﴾، وقوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهَنَّمَ وَمَا يَخْفَى﴾ اعتراض، والتقدير سنقرئك فلا تنسى ونوفقك للطريقة التي هي أسهل وأيسر في حفظ القرآن، أو في باب التدين والطاعة ... (٤: ٦٤٨ - ٦٤٩)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ / ١.

قوله: (وإنزاله فيها) جواب عما يقال: القرآن إن لم ينزل جملةً واحدةً في وقت واحد، بل أنزل منجمّاً مفرّقاً في ثلاث وعشرين سنة، فما وجه قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾؟ وأجاب عنه بثلاثة أوجه:

الأول: أنّ المراد ابتدأنا بإنزاله على طريق التنجيم والتفريق في ليلة القدر، بناء على أنّ البعثة كانت في رمضان.

والثاني: أنّ السؤال إنّما يرد أنّ لو كان المراد إنزاله إلى الأرض وإلى الرسول ﷺ، فإنّه الذي كان منجمّاً في ثلاث وعشرين سنة، وليس المراد ذلك، بل المراد والله أعلم ما روي عن ابن عباس ؓ أنّ جبريل عليه السلام نزل به جملةً واحدةً... [وذكر كما تقدّم عن الطبرسي].

والثالث: أنّ السؤال إنّما يرد أنّ لو كان ليلة القدر ظرفاً لنفس الإنزال، على معنى أنّ الإنزال وقع في ذلك الزمان المعين، وليس كذلك بل المعنى إنّما أنزلناه في حقّ فضل ليلة القدر وبيان شرفها وقدرها، وهذا المعنى لا ينافي كون الإنزال مفرّقاً في ثلاث وعشرين

الفصل السابع والعشرون

نص الخطيب الشربيني (م: ٩٧٧ هـ) في «السراج المنير»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾ البقرة / ١٨٥.

جُمْلَةٌ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا لَيْلَةَ الْقَدَرِ، ثُمَّ تَنْزَلُ مَنْجَمًا إِلَى الْأَرْضِ. وَقِيلَ: ابْتَدَى فِيهِ إِنْزَالُهُ وَكَانَ ذَلِكَ لَيْلَةَ الْقَدَرِ، وَقِيلَ: أُنْزِلَ فِي شَأْنِهِ الْقُرْآنُ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾^١.

وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَزَلَتْ صَحْفُ إِبْرَاهِيمَ... [وَذَكَرَ كَمَا تَقَدَّمَ عَنِ الطَّبْرِيِّ، ثُمَّ قَالَ:]
فَائِدَةٌ: قَالَ ابْنُ عَادِلٍ: يَرَوْنَ أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلَ عَلَى آدَمَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً، وَعَلَى
إِدْرِيسَ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، وَعَلَى إِبْرَاهِيمَ اثْنَتَيْنِ وَأَرْبَعِينَ مَرَّةً، وَعَلَى نُوحٍ خَمْسِينَ مَرَّةً، وَعَلَى
مُوسَى أَرْبَعِمِائَةَ مَرَّةً، وَعَلَى عِيسَى عَشْرَ مَرَّاتٍ، وَعَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ أَرْبَعَةً وَعِشْرِينَ أَلْفَ مَرَّةً.
(١: ١٢٠)

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ الإسراء / ١٠٥.

...ثم إن الله تعالى أخبر أن الحكمة في إنزال القرآن مفرقًا بقوله: ﴿قُرْآنًا﴾، أي فصلناه، أو أنزلناه قرآنًا. ﴿مَفْرَقًا﴾، أي أنزلناه منجمًا في أوقات متطاولة. [ثم ذكر قول سعيد بن جبير، كما تقدم عن الفخر الرازي، فقال:]
 ﴿لِتُتْرَا عَلَى النَّاسِ﴾، أي عامة. ﴿عَلَى مُكْتٍ﴾، أي مهل وتؤدق لينهموه.
 ﴿وَنَزَّلْنَاهُ﴾: من عندنا بما لنا من العظمة، ﴿تَنْزِيلًا﴾: بعضه إثر بعض مفرقًا بحسب الوقائع لأنه أتقن في فصلها، وأعون على الفهم؛ لطول التأمل لما نزل من نجومه في مدة ما بين التجميع، لغزارة ما فيه من المعاني. (٢: ٣٤٣)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٣١

الشبهة العامة لنكري النبوة: ما حكاه الله تعالى عنهم لقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، أي الذين غطوا عداوة وحسدًا ما تشهد عقولهم بصحته من أن القرآن كلام الله تعالى؛ لإعجازه لهم مفرقًا، فضلًا عن كونه مجتمعة. ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ أي من أوله إلى آخره، كما أنزلت التوراة على موسى ﷺ والإنجيل على عيسى ﷺ، والزبور على داود ﷺ؛ لتحقيق أنه من عند الله تعالى، ويزول عنا ما نتوهمه من أنه الذي يرتبه قليلًا قليلًا.

وهذا الاعتراض في غاية السقوط؛ لأن الإعجاز لا يتخلف بنزوله جملةً أو متفرقًا، مع أن للتفريق فوائد؛ منها ما أشار بقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ...﴾، [ثم ذكر تفسير الآية، كما تقدم عن الرّمخسري]. (٢: ٦٥٩)

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ الإنسان / ٢٣

﴿إِنَّا نَحْنُ﴾، أي على ما لنا من العظمة التي لا نهاية لها لا غيرنا. ﴿نَزَّلْنَا عَلَيْكَ﴾: وأنت أعظم الخلق إنزالًا، استعلى حتى صار المنزل خلقًا لك. ﴿الْقُرْآنُ﴾، أي الجامع لكل هدى ﴿تَنْزِيلًا﴾. قال ابن عباس: متفرقًا آية بعد آية، ولم ينزل جملةً واحدةً.

قال الرّازي: والمقصود من هذه الآية تثبيت الرّسول ﷺ، وشرح صدره فيما نسبوه إليه ﷺ من كهانة وسحر، فذكر تعالى أن ذلك وحي من الله تعالى، فكأنه تعالى يقول: إن كان هؤلاء الكفار يقولون: إن ذلك كهانة فأنا الله الملك الحق، أقول على سبيل التأكيد: إن ذلك وحي حق، وتنزيل صدق من عندي. وفي ذلك فائدتان؛

الأولى: إزالة الوحشة الحاصلة بسبب طعن الكفار؛ لأن الله تعالى عظمه وصدقه.
الثانية: تقويته على تحمّل مشاق التّكليف، فكأنه تعالى يقول له: إني ما نزلت القرآن عليك متفرّقا إلّا لحكمة بالغة، تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معيّن، وقد اقتضت تلك الحكمة تأخير الإذن في القتال. (٤: ٤٥٩)

الفصل الثامن والعشرون

نصّ ملاً فتح الله الكاشاني (م: ٩٨٨ هـ) في تفسيره:
«مَنْهَجُ الصَّادِقِينَ»^١

﴿وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا...﴾ البقرة / ٢٣

ذكر ﴿نَزَّلْنَا﴾ دون «أَنزَلْنَا» لأنَّ نزول القرآن وقع نجمًا فنجماً ودفعَةً بعد دفعَةٍ على حسب الوقائع كما هو مفهوم ﴿نَزَّلْنَا﴾، لا دفعَةً واحدةً كما هو منطوق ﴿أَنزَلْنَا﴾. والحكمة تكون في تنزيل القرآن دون إنزاله، لأنَّ نزوله على وجه التدرّج يؤمّمهم بأنَّ القرآن من جنس كلام أهل الشّعْر والخطابة، وأبنا القرآن فيكون ظهوره على طريق النّجوم بحسب وقائعهم، كما حكى الله تعالى عنهم فقال: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً؟﴾. وعلى هذا الوجه وجب تحذّيبهم، لإزالة الشبهة وإلزام الحجّة. (١: ١٢٤)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ طه / ١١٤

١ - قد ترجمنا هذا النصّ من الفارسية.

٢ - الفرقان / ٣١.

كان هذا نهياً عن الاستعجال في تلقي الوحي من جبرئيل والمساوقة معه في القراءة، حتى يتم الوحي. وكان هذا النهي بعد ذكر نزول هذه الآية على سبيل الاستطراء، فالآية لا تستلزم أن التلقي والمساوقة قبل نزولها كان منهياً عنه، وينافي عصمته ﷺ، قاله ابن عباس والحسن والجُبَّائي.

أو بمعنى إن نزلت عليك آية وسورة مجملة لا تقرأ على أصحابك، ولا تعلي عليهم حتى ينزل بيانه إليك، ويبين لك معانيه، قاله مجاهد وقتادة وعطية وابن مسلم. أو أنها تعني لا تسأل إنزال القرآن قبل أن يأتيك وحيه؛ لأن الله تعالى ينزله بحسب المناسبة، قاله الماوردي. [ثم ذكر شأن نزول الآية نقلًا عن ابن الجوزي كما تقدّم عنه، ثم قال:] بناءً على هذا فمعنى هذه الآية أنه لا تحكم بشيء إلا بعد نزول القرآن. قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ أي زدني علمًا بالأحكام الشرعية، أعني أكرمني منه علمًا بعد علم. أو زدني علم القرآن ومعانيه، أي علمني نزول آية بعد آية وسورة بعد سورة، أو بين معناه. أو زدني علمًا بقصص الأنبياء وبمنازلهم. أو زدني في حفظي حتى لا أنسى بما توحى إلي، والمقصود بدل الاستعجال في القراءة حتى تسأل الزيادة بما سيوحى إليك ويصلك، واستحفظه في خاطرك. (٦: ٣٠)

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ...﴾ الشعراء / ١٩٢

﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾، أي لقنك جبرئيل على الوجه الذي كان مأمورًا به، وتعلّمت منه، وحفظت في قلبك بلا تبديل وتغيير.

وتنزيل جبرئيل من جانب الله تعالى على قلب النبي ﷺ كان على سبيل التوسع؛ لأن حقيقة المعنى هو أن الله تعالى أسمع القرآن لجبرئيل وكان هو يحفظه، فأنزله على النبي ﷺ، وأقرأه عليه، وكان هو يحفظه أيضًا بقلبه، فكان نفس جبرئيل نزلت مع القرآن على قلبه.

وقرأ حفص بتخفيف ﴿نَزَلَ﴾، ورفع الحاء والتون في ﴿بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾، والباء في ﴿بِهِ﴾ للتعدية، أي أنزله جبرئيل على قلبك. [ثم ذكر قول البيضاوي حول كيفية نزوله على

قلب النبيّ كما تقدّم عنه، ثمّ قال: [

قيل: ذكر القلب لكون النبيّ ﷺ أمّيّاً، وحينما كان جبرئيل يتلو عليه كان يتعلّم بقلبه. (٦: ٤٨٠)

﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ الأعلى ٦-٧

﴿سَنُقَرِّئُكَ﴾، أي سنقرأ عليك القرآن، يعني أنّ جبرئيل كان قد قرأ عليك بأمرنا، أو ألهمنا عليك القراءة.

﴿فَلَا تَنْسَى﴾، أي فلا تنسى القرآن؛ لقوّة حافظتك التي أعطيناكها لحفظ هذه السّورة والآيات، وهذه علامة أخرى على نبوّتك، أو أنّ الإخبار بالمستقبل ووقوعه فيها كان أيضاً من الآيات الباهرة والمعجزات الظّاهرة على نبوّتك.

وقال بعضهم: ﴿لَا تَنْسَى﴾ نهي، والألف للفاصلة كقوله تعالى: ﴿السَّيِّلَةُ﴾^١، وإنّ النسيان من الأفعال الاختياريّة حتّى تعلق به النّهي.

فعلى هذا كان المعنى هكذا، لا تغفل عن قراءة القرآن حتّى لا تنساه، والأوّل أصحّ القولين، ففي هذا كان بشارته له ﷺ أنّ كلّ ما قرأ عليك لا تنسى.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، أي لا تنساه إلّا بمشيّة الله، وذلك عند نسخ قراءته. وحينئذٍ يمحو الله سبحانه من صحيفة قلبك، كقوله تعالى: ﴿أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾^٢.

وقيل: المراد بالنّسي نسيان المطلق؛ لأنّ القلّة تستعمل للنّسي، كما يقول الرّجل لصاحبه: أنت سهيمي فيما أملك إلّا فيما شاء الله، فالمراد فيها ليس استثناءً، بل كان من قبيل الاستعمال بمعنى النّفي.

[ثمّ ذكر قول القراء، كما تقدّم عن الطّبرسيّ، ثمّ قال:]

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾، أي أنّه يعلم ما ظهر من أقوالكم وأفعالكم.

﴿وَمَا يَخْفَى﴾، أي ما بطن من أطواركم وأحوالكم، أي هو يعلم ما كان فيه مصلحة

دينكم ودنياكم. أو يعلم قراءتك مع جبرئيل جهراً، وما يخفى في نفسك باعته الجهر
 لخوف النسيان. فلا تخف، إني حافظك من نسيان ما في بقاءه في فكرك صلاح، ومُنْسِيكَ
 ما في نسيانه مصلحة.

﴿وَنُيْسِرُكَ﴾ عطف على ﴿سَنُقْرِئُكَ﴾، وقوله: ﴿إِنَّمَا يَقْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ جملة
 معترضة. ﴿لِلْيُسْرَى﴾، أي سهّل لك ونوفّقك لسلوك الطريقة الأيسر والأسهل، وأنّه حفظ
 الوحي، أو حفظ الشريعة التي هي أيسر الشرايع وأسهلها من ناحية الأخذ والتعليم
 (٢١٧:١٠)

الفصل التاسع والعشرون

نصّ الشَّيْخ على دَدَه (م: ١٠٠٧ هـ) في

«حلّ الرَّموز وكشف الكنوز»^١

السُّؤال العادي والأربعون من خواتم الحكم

ما الحكمة والسّرّ في إنزال القرآن جملةً واحدةً إلى السّماء الدّنيا في بيت العزّة؟
الجواب: ذكره الإمام العلامة والأستاذ... في الإتيان: السّرّ في نزول القرآن جملةً إلى السّماء تفخيم أمره وشأنه، وتعظيم حكمه وبرهانه، وتكريم أمر من نزل عليه، وتعظيم من أرسل الوحي إليه، وهو سيّد المرسلين وخاتم النّبيّين ﷺ ونزولها في بيت العزّة إشارة إلى أنّه كتاب عزيز إلى رسولٍ كريم، لدعوة أعزّ الأمم على الله تعالى على لسان أفضل الرّسل، وفيه إشارة إلى أنّه بيت العزّة، أشرف المقامات السّماوية بعد اللّوح المحفوظ لنزول القرآن منه إليها، ولذلك قيل: تفضّل السّماء الأولى على أخواتها لأنّها مقرّ الوحي الرّبّاني ومعدن آياتها.

وقيل: السّماء السّابعة أفضل؛ لأنّها مقام لسدرة المنتهى ومهبط الأحكام والأنوار، وهو مقام جبرئيل الأمين، ذي قوّة عند ذي العرش مكين.

قيل: فضل المكان بالمكين، وبالنّسب المتعدّة والوجوه المختلفة يكون الفضل تارةً

١ - نقل كلام السيوطي بتصرّف، ولذا لم نحذف منه شيئاً.

أمرًا إضافيًا أو نسبيًا أو ذاتيًا أو عرضيًا، فأفهم.

وذلك بإعلام مكان السموات السبع أن آخر الكتب المنزلّة هذا الكتاب المبين على خاتم الرّسل لأشرف الأمم، قد قرّباه إليهم لتنزله عليه. ولولا أن الحكمة الإلهيّة اقتضت وصوله إليهم منجمًا بحسب الوقائع لأهبط به إلى الأرض جملة، كسائر الكتب المنزلّة قبله، ولكن باين بينه وبينها، فجعل الأمرين إنزاله جملةً، ثم إنزاله مفرّقًا تشريفًا للمنزل عليه، كما ذكره أبو شامة في «المرشد الوجيز».

السؤال الثاني والأربعون من خواتم الحكم:

ما الحكمة في وضع القرآن بالسماء الدّنيا ببيت العزّة دون غيرها من المقامات في السموات؟

الجواب: أجاب الحكيم التّرمذي: أنزل القرآن جملةً واحدة إلى سماء الدّنيا تسليمًا للأمة ما كان أبرز لهم من الخطّ بمبعث محمّد ﷺ وبعثة محمّد ﷺ كانت رحمةً، فلما خرجت الرّحمة بفتح الباب جاءت بمحمّد ﷺ وبالقرآن، فوضع القرآن ببيت العزّة في السماء الدّنيا ليدخل في حدّ الدّنيا، ووضعت التّبوّة في قلب محمّد ﷺ وجاء جبريل ﷺ بالرسالة ثم الوحي، كأنّه أراد تعالى أن يسلم هذه الرّحمة الّتي كانت حظّ هذه الأمة من الله تعالى إلى الأمة. وفي بيت العزّة إشارة أن قلب المؤمن أعزّ على الله تعالى من سائر المقامات؛ لأنّ القرآن نزل من اللّوح على القلب واستقرّ فيه إلى أبد الدهر دنيًا وأخرى. وفي نزوله إشارة إلى تعظيم الحضرة المحمّديّة بالتّدرّج، كما تدخل الهدايا بالتّوسط على أيدي الخدّام تحفيظًا للمهدى إليه، فأفهم. [ثم ذكر قول الإمام السّخاويّ كما تقدّم عن أبي شامة والسيوطيّ].

السؤال الثالث والأربعون من خواتم الحكم

ما الحكمة في نزوله منجمًا، وهلّا نزل كسائر الكتب جملةً؟

الجواب: قال الإمام في الإتيان: هذا... [وذكر كما تقدّم عن أبي شامة، ثم قال: [حكمة أخرى] لا ينزل القرآن مفرّقًا، فإنّه أدعى إلى قبوله ﷺ إذا نزل على التّدرّج، بخلاف ما لو نزل جملةً واحدةً، فإنّه ينفر من قبوله كثير من النّاس؛ لكثرة ما فيه من

الفرائض والمناهي.

(برهان جليّ) في إنزاله مفرّقا، ما أخرجه البخاريّ عن أمّ المؤمنين رضي الله عنها قال: إنّما أنزل ما نزل منه سورة من المفصل... [وذكر كما تقدّم عن السيوطي].

السؤال الخامس والأربعون من خواتم الحكم

ما الحكمة عند نزول الوحي في تقدّم صوت الملك مثل صلصلة الجرس كما ورد في صحيح البخاريّ؟

الجواب: قال الإمام: والحكمة في تقدّم الصّوت عند نزول الوحي على لسان روح القدس أن يقرع سمع نبيّه ﷺ بالوحي تنبيهاً أن لا يبقى فيه مكاناً لغيره. وفي الصحيح هذه الحالة أشدّ حالات الوحي عليه.

وقيل: إنّ كان ينزل هكذا إذا نزلت آية وعيدا أو تهديداً كما أشار في الخبر «فما من مرّة يوحى إليّ إلّا ظننت أن نفسي تقبض».

تحقيق للوحي طبقات:

أحداها: مجيء الملك كصلصلة الجرس.

وثانيها: كما قال ﷺ: «إنّ روح القدس نفث في روعي».

وثالثها: كما ورد في الصحيح يأتيه جبريل في صورة الرّجل فيكلّمه، وهو أهون طريق الوحي.

ورابعها: نزول الملك على قلبه في التّوهم كما ورد في سورة الكوثر.

خامسها: أن يكلّمه إمّا في اللحظة كما في ليلة الأسراء، وإمّا في التّوهم كما في حديث مُعَاذٍ: «أتاني ربّي، فقال: فيم يختصم الملائ الأعلى». وليس في القرآن من هذا شيء فيما أعلم، وتسمّى هذه الطّبقة بالكلمات القدسيّة وحيّا أو إلهامًا.

سئل بعض المحقّقين عن الوحي، فقال: الوحي ما يوحى الله إلى نبيٍّ من أنبيائه، فينبّهه في قلبه ويتكلّم به ويكتب، وهو كلام الله تعالى، ومنه ما لا يتكلّم به ولا يكتبه لأحدٍ ولا يأمر بكتابه، ولكن يحدث به النّاس، فيسمّى حديثاً قدسيّاً، ويبين لهم إنّ الله تعالى أمره أن يبيّنه للنّاس ويبلّغهم إياه.

قال الإمام السيوطي نقلًا عن بعض الأئمة الأعلام، أنه قال:

كلام الله المنزل قسمان: يسمّى بالسّنة والخبر القدسي؛ لأنّ جبريل كان نزل بالسّنة كما نزل بالقرآن. ومن هنا جاز رواية السّنة بالمعنى؛ لأنّ جبريل أداه بالمعنى. ولم تجز القراءة بالمعنى؛ لأنّ جبريل أداه باللفظ. والسّر في ذلك التّعبد بلفظه والإعجاز به، فلا يقدر أحد أن يأتي بدله بما يشتمل عليه من الإعجاز لفظًا ومن الأسرار معنى. فلا يقوم لفظ الغير مقام بعضه ولا حرف غيره مقام حرفه؛ لأنّ تحت كلّ حرف منه معاني لا يحاط بها كثرة، فيكون القرآن معجزًا من حيث اللفظ والمعنى.

وذكر بعضهم في الخبر: أن أحرف القرآن في اللوح المحفوظ، كلّ حرف منها بقدر جبل قاف، وأنّ تحت كلّ حرفٍ معاني لا يحيط بها إلّا الله تعالى.

السؤال السادس والأربعون من خواتم الحكم

ما الحكمة في إنزال القرآن على النبي ﷺ وهو ابن أربعين سنة؟ وما السّر في قرن نبوته بإسرافيل ثلاث سنين، فكان يعلمه الكلمة والشيء. ولم ينزل عليه القرآن على لسانه، فلمّا مضت ثلاث سنين قرن نبوته جبريل، فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة؟

الجواب: وأمّا الحكمة في نزوله على رأس أربعين سنة؛

قيل: تستكمل القوّة الجسمانيّة والقوى الرّوحانيّة لقبول كمال الاستعداد بالفيض الأقدس، والتّجليات الكلّيّة، والكمالات العليّة، والتّفحات القدسيّة، وسيّد المرسلين وخاتم النبيّين مظهر الكمال الكلّيّ ومجمعها ومنبعها، فناسب مقامه مقام الأربعين من حيث الإحاطة والأسرار الأربعينيّة؛ لأنّه ظهر بأكمل الاستعداد، ومقام الأربعينيّة أكمل الاستعداد كما ظهر في حقّ موسى ﷺ قوله تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَنَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾^١. وأشار ﷺ في حقّ أمته بقوله: «مَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا ظَهَرَتْ يَنْابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ».

ولمقام الأربعينية أسرار وحكم في حقّه ﷺ وفي حق أخيه ﷺ وفي حق أمته ﷺ لا يحتملها أكثر العقول.

أما السرّ في اقتران إسماعيل بنبوته ﷺ ثلاث سنين ذكره الإمام السيوطي في الإبتقان، وقال نقلًا عن بعض الأئمة: والحكمة في توكيل إسماعيل به أنّه الموكّل بالصور الذي فيه هلاك الخلق وقيام الساعة، ونبوته ﷺ مؤذنة بقرب الساعة وانقطاع الوحي، كما وكّل بذي القرنين رفايل الذي يطوي الأرض، وبخالد بن سنان مالك خازن النار.

وذكر بعض المحقّقين: إنّ في أم الكتاب كلّ شيء هو كائن إلى يوم القيامة، فوكّل ثلاثة بحفظه من الملائكة، فوكّل جبريل بالكتب والوحي إلى الأنبياء، وبالنصر عند الحروب والهلاكات، إذا أراد أن يهلك قومًا. ووكّل ميكائيل بالقطر والنبات، ووكّل ملك الموت بقبض الأنفس فإذا كان يوم القيامة عارضوا بين حفظهم وبين ما كان في أم الكتاب فيجدونه سواء، وأوّل من يحاسب جبريل؛ لأنّه كان أمين الله إلى رسله. ٢٢ - ٢٥

السؤال الثالث عشر بعد المائة من خواتم الحكم

ما الحكمة في إنزال القرآن العظيم متفرّقًا، بخلاف التّوراة وسائر الصّحف نزلت جملةً واحدة؟

الجواب: قال أهل التفسير: أنزل الله القرآن متفرّقًا لوجوه؛

أحدها: تفضيلًا لنبيّنا ﷺ، أراد أن تكون الرّسالة متّصلة من عنده إليه، كلّ وقت يتجدّد الخطاب المستطاب، ويكون حبيبه على علم وذوق وخطاب، وفيض كتاب في كلّ ساعة من حضرة المحبّ الحبيب المشتاق في كلّ أن.

والثاني: لو أنزله مرةً واحدةً لا يشتغل بحفظه وخاف على فواته، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ ١.

والثالث: نزل بعض الآيات في التّاسخ والمنسوخ، فلو أنزله دفعةً واحدةً لفاتت فوائد التّسخ ومراعاة المصالح بحسب الأزمنة المتعاقبة، وفي التّسخ أسرار الدّعوة والتّدرّج

وجذب الأرواح، فانظر إلى تدريج حرمة الخمر أولاً بالتهي عن الصلاة بالسُّكْرِ، ثم بالتهي مطلقاً حكمة ورحمة منه سبحانه وتعالى.

والرابع: لو أنزله جملة واحدة لثقل عليهم استعمال ما فيه من التَّكْلِيف كما ثقل على قوم موسى، فأراد تعالى أن يكون يسيراً؛ لقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾^١.

والخامس: أراد تعالى أن يكون معجزة للنبي ﷺ بالأخبار بالكوائن، فكلما أرادوا شيئاً نزل جبريل ببيانه وأخبره عما يكون، فكان خبيراً.

والسادس: قضاء الحوائج وإجابة كلَّ سائل، فكلما سألوا منه شيئاً من الأحكام والحكم نزل جبريل بإجابة سؤالهم ليرتفع مرادهم، وأيضاً كيلا يقطعوا من حياته ﷺ ويعلموا أنه باقي ما لم يتم القرآن ويتجدد نزوله عليه ﷺ.

والسابع: أنزله تعالى متفرقاً؛ لئلا يستوحش النبي ﷺ وهذا معنى قوله تعالى: ﴿لِنُنَبِّئَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^٢، ويكون أنيساً له في كلِّ ساعة.

السؤال الرابع عشر بعد المائة من خواتم الحكم.

ما الحكمة في نزول القرآن ليلاً؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٣، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾^٤؟

الجواب: أجيب بوجه؛ قيل: لأنَّ أكثر الكرامات ونزول النُّفُوحات والإسراء إلى السماوات يكون بالليل، وأكثر مناجاة الأخيار في الليل، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾^٥. وفي الليل معارج الأرواح واستراحة الأشباح، وفي الليل سير الأسراء إلى حضرة الكبرياء، وفي الليل فراغ القلوب بذكر حضرة المحبوب، الليل مقام المناجاة ومهبط النُّفُوحات، الليل مشهد التَّنَزُّلات ومظهر التَّجَلِّيَّات، كما ورد في الخبر:

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - الفرقان / ٣٢.

٣ - القدر / ١.

٤ - الدُّخَان / ١.

٥ - المزمل / ٦.

«يُنْزَلُ رَبَّنَا فِي الثَّلَاثِ الْأَخِيرِ» الخ. وفي الخبر: «إِذَا جَاءَ اللَّيْلُ، جَاءَ خَلْقُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ». وَاللَّيْلُ مَحَلُّ الرَّاحَةِ وَالسَّباتِ، كما قال تعالى: «وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ مَبَاتًا»^١، ولذا قيل: اللَّيْلُ مِنَ الْجَنَّةِ، فِيهِ لِحْصُولُ الْإِسْتِرَاحَةِ، وَالتَّهَارُ مِنَ النَّارِ؛ لِأَنَّ فِيهِ الْمَعَاشَ وَالتَّعَبَ. وَلِلْعَرَبِ الْعَارِبَةِ لَطَائِفَ مُسْتَغْرَبَةٍ فِي تَفْضِيلِ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ وَالتَّهَارِ عَلَى اللَّيْلِ، كما ذكر في كتاب نوادر العرب، وليس هذا محلُّ التَّفْصِيلِ بل المراد فنُّ الْحِكْمَةِ وَالْمَعْرِفَةِ.

السُّؤال الخامس عشر بعد المائة من خواتم الحكم
ما الْحِكْمَةُ فِي أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بِأَسْرَها صَعَقَتْ لَيْلَةَ نَزُولِ الْقُرْآنِ مِنْ حَضْرَةِ الْوُحْيِ
المَحْفُوظِ إِلَى حَضْرَةِ بَيْتِ الْعِزَّةِ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا؟
الجواب - أقول: كان رسول الله ﷺ يَتَفَقَّأ عِرْقًا عِنْدَ نَزُولِ الْوَحْيِ، وَتَحْصُلُ لَهُ الْهِمَيَانَاتُ وَالْجَذَبَاتُ مِنْ حَضْرَةِ الْوَحْيِ بِنَزُولِ الْأَسْرَارِ وَالتَّفْصِيحَاتِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْمَعَانِي الْحَكِيمَةِ مِنَ الْعُلُومِ الدُّنْيَا وَالْأَحْكَامِ الْقُدْرِيَّةِ مِنْ حَيْثُ الْمَطَالَعُ وَالْبَطُونُ، وَكَانَ يَقُولُ: «إِنَّ لِلْوَحْيِ أَتْقَالَ تَدْكُكَ الْجِبَالُ». وَقَدْ صَعَقَتْ الرِّجَالُ مِنْ نَفْحَاتِ أَسْرَارِ الْوَحْيِ، فَكَيْفَ الْوَحْيِ!

وقيل: صَعَقَتْ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ نَزُولِ الْقُرْآنِ لِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: أَوَّلُهَا: أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ عِنْدَهُمْ مِنْ أَشْرَاطِ الْقِيَامَةِ وَالْقُرْآنِ كِتَابَهُ، فَنَزَلَهُ دَلٌّ عَلَى قِيَامِ السَّاعَةِ، فَصَعَقُوا هَيْبَةً مِنْهُ، وَاجْتِلَالًا لِهَيْبَتِهِ كَلَامَهُ، وَتَعْظِيمًا لِحَضْرَتِهِ وَعَدِهِ وَوَعِيدِهِ، وَأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ فِي كَلَامِهِ الْمَجِيدِ.
وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا تَكَلَّمَ بِالرَّحْمَةِ تَكَلَّمَ بِالْفَارَسِيَّةِ (المراد بِالْفَارَسِيَّةِ لِسَانَ غَيْرِ الْعَرَبِ سُريَانِيًّا كَانَ أَوْ عِبْرِيًّا)^٢، وَإِذَا تَكَلَّمَ بِالْعَذَابِ تَكَلَّمَ بِالْعَرَبِيَّةِ الْمَحْمَدِيَّةِ، ظَنُّوا أَنَّهُ عِقَابٌ فَصَعَقُوا» وَغَابَ عَنْهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ الْعَرَبِيَّ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ، فَافْهَمَ سَرَّ الْعَرَبِيَّةِ وَجَلَالَتِهَا، وَلِذَا قَالَ ﷺ «بَعِثْتُ بِالسَّيْفِ». وَقَالَ ﷺ «أَنَا النَّبِيُّ الْمَحْمَدِيُّ، جَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُوحِي»، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى جَلَالَةِ النَّبِيِّ الْعَرَبِيِّ وَمَهَابَةِ الْمَلَّةِ الْعَرَبِيَّةِ، فَافْهَمَ تَفَرُّجًا جَلِيلًا... (٧٠ - ٧٢)

الفصل الثلاثون

نص صدر المتألهين (م: ١٠٥٠ هـ) في «تفسيره»

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا...﴾ البقرة / ٢٣

وإنما قيل: ﴿نَزَّلْنَا﴾ على لفظ التنزيل دون «الإنزال»؟ لأن المراد نزوله على نهج التدريج والتنجيم، وهو الحري بمكان التحدي؛ لأنهم كانوا يقولون: لو كان هذا من عند الله لم ينزل هكذا نجومًا، سورة بعد سورة، وآيات غبّ آيات، على سُنن أهل الخطابة والشعر؛ حيث صدر عنهم وسنح ببالهم مضامين الأشعار والخطب، حسب ما عن لهم من الأحوال وتجدد عليهم سوانح الحاجات، ولم يلقِ الناظم ديوان شعره دفعةً، ولم يرم الخطيب مجموع خطبه ورسائله ضربة، كما حكى الله عنهم: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^١. ثم بين الحكمة في ذلك بقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^٢. (٢: ١٢٥)

مكاشفات سرّية ونفثات روعيّة

اعلم أنّ الفرق بين القرآن المجيد وسائر كتب الله المنزلة على الأنبياء، بأنّ القرآن

كلام الله وكتابه جميعاً وغيره كتاب فقط، وكلام الله أشرف من كتابه بوجوه؛
أولها: أَنَّ كلامه تعالى قوله، وكتابه فعله، والقول أقرب من القائل من الكتاب إلى
الكاتب، فكلام الله أشرف من كتابه.
وثانيها: أَنَّ الكلام والقول من عالم الأمر: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ
فَيَكُونُ﴾^١.

والكتاب من عالم الخلق، وعالم الأمر كله علوم عقلية وحقائق معنوية بخلاف عالم
الخلق؛ لأن العلوم والمعاني زائدة فيه على صحائف مداركها وألواح مشاعرها.
وثالثها: أَنَّ كلام الله نزل على قلب الرسول ﷺ وسره، وكتاب الله نزلت صورة
أغاضها على ألواح وقراطيس.

ورابعها: أَنَّ تلقّي الكلام وتعلّمه بأن يتجلى حقيقته وتنوّر معناه على قلب من يشاء
من عباده؛ لقوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي
بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾^٢، ومن علّمه الله تعالى القرآن بهذا التعليم كان عليه من الله فضلاً
عظيماً، كما قال لحبيبه بعد تعليمه: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ
عَظِيماً﴾^٣، فتلقّيه ﷺ بالقرآن من حيث هو قرآن بأن يتخلّق به؛ إذ كان القرآن خلقه، كما
هو المروي عن بعض أزواجه حين سئلت عن خلقه ﷺ فإنّ الله يقول: ﴿وَأَنْتَ لَخَلْقِي
خَلْقِي عَظِيمٌ﴾^٤، قالت: كان خلقه القرآن^٥. وأمّا تلقّي الكتاب وتعلّمه فبالدراسة والقراءة
والتلاوة، فالأنبياء؛ يتدارسون الكتب؛ لقوله تعالى: ﴿مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾^٦.

وخامسها: أَنَّ تنزيل القرآن على قلب النبي ﷺ ومكاشفة أسرارهِ منه وتجلي أنوارهِ
له أمر بينه وبين الله لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل، وأمّا إنزال الكتب على سائر

١ - التحل / ٤٠.

٢ - الشورى / ٥٢.

٣ - النساء / ١١٣.

٤ - القلم / ٤.

٥ - المسند: ٦: ١٩ و ١٦٣ عن عائشة.

٦ - سبأ / ٤٤.

الأنبياء فهي مَنَّا يقرأها كل قارىء.

وسادسها: أن سائر الكتب يستوي في هداها الأنبياء والأُمم؛ لقوله في هذه الآية: ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾^١، وقوله: ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ﴾^٢. وأما القرآن من حيث هو كلام فالرسول ﷺ مخصوص بالهداية به عند تجلّي أنواره في التنزيل على قلب الرسول، كما قال: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نَوْراً نُّهْدَى بِهِ مَنْ نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾^٣، وقال: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾^٤، أي خصّصك بهداه وعلمه.

وسابعها: أن الكتب المنزلة عليهم كانت تصرّف فيهم بأن يكون الكتاب مع أحدهم نوراً من الله يجيء به إلى قومه؛ ليكون هدى لهم، كما قال: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُوراً وَهُدًى﴾^٥. وأما تنزيل القرآن على قلب الخاتم ﷺ فكان تصرّفه فيه بأن جعله نوراً من الله، يجيء ذلك النور إلى الأُمة ومعه القرآن، كما قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾^٦ وهو محمد ﷺ ﴿وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾^٧. فشتان بين نبي يجيء ويكون هو بذاته نوراً ومعه كتاب، وبين نبي يجيء ومعه نور من الكتاب.

وثامنها: قد فرق الله بين ما شرف النبي الخاتم ﷺ بإنزال الكلام على قلبه، وبين ما شرفوا به من إنزال الكتاب، فقال تعالى تشريفاً لموسى ﷺ: ﴿وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْآلَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً﴾^٨. وقال تعالى تشريفاً لنبيّا ﷺ: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾^٩، أنظر وتدبر كيف قال: ﴿أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾^{١٠}، فشتان بين نبيّ تشرف بكتابة

١- السجدة / ٢٣.

٢- البقرة / ١٨٥.

٣- الشورى / ٥٢.

٤- النساء / ١١٣.

٥- الأنعام / ٩١.

٦- المائدة / ١٥.

٧- المائدة / ١٥.

٨- الأعراف / ١٤٥.

٩- النجم / ١٠.

١٠- المجادلة / ٢٢.

الموعظة له في الألواح، وبين نبيّ تشرف أُمته بكتابة الإيمان لهم في قلوبهم. وتاسعها: أن من خصائص إنزال القرآن بما هو كلام الله أنه متى نزل على قلب أحد صار خاشعاً متصدّعاً من خشية الله؛ لقوله سبحانه: ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾^١. ولما نزل على قلب الرسول صار قلبه خاشعاً خاضعاً من خشية الله، حتّى قال كما هو المروي عنه: «أنا أعلمكم بالله وأخشاكم منه»^٢. وأما إنزال الكتب فليس من لوازمه الخضوع والخشوع والتخلّق بأخلاق الله، ولذا قيل: لو كانت التّوراة أنزلت على قلب موسى ﷺ لا في الألواح، لعلّه ما ألقى الألواح في حال الغضب، وما احتاج إلى صُحبة خضر ﷺ؛ لتعلّمه العلم، كما حكى الله تعالى عنه بقوله: ﴿هَلْ أَتَبِعَكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ * قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا^٣. (٦: ١٢٣ - ١٢٥)

ونصّه أيضاً في «تفسير سورة الواقعة»

﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ الواقعة / ٧٩

إن القرآن كالإنسان المنقسم إلى سرّ وعلن، ولكلّ منهما ظهر وبطن، ولبطنه بطن آخر - إلى أن يعلمه الله - ولعلنه علانية أخرى إلى أن يدركه الحواسّ وأهلها. أمّا ظاهر علنه فهو المصحف المحسوس الملموس والرّقم المنقوش الممسوس. وأمّا باطن علنه فهو ما يدركه الحسّ الباطن ويستتبهه القراء والحفّاظ في خزانة محفوظاتهم كالخيال ونحوه. والحسّ الباطن لا يدرك المعنى صرفاً، بل خلطاً مع عوارض جسمانيّة، إلّا أنّه يستتبهه بعد زوال المحسوس، فإنّ التّخيّل والوهم أيضاً كالحسّ لا يحضران في الباطن المعنى الصّرف كالإنسانيّة المطلقة، بل نحو ما يدركه الحسّ من خارج مخلوطاً بزوائد وغواشٍ من كمّ وكيف ووضع وأين. فإذا حاول أحدهما أن يتمثّل له الصّورة المقيّدة بالعلائق المأخوذة

١ - الحشر / ٢١.

٢ - التّبخاري ٨: ٣١، المسند ٢: ٤٥ و ١٨١ وفيهما «لأنّا أعلمهم بالله عزّ وجلّ وأشدّهم له خشية».

٣ - الكهف / ٦٦ و ٦٧.

عن أيدي الحواس، وأن فارق المحسوس بخلاف الحسّ، فإنّه لا يمكنه ذلك. فهاتان المرتبتان من القرآن أوليتان دنيويتان ممّا يدركه كلّ إنسان.

وأما باطنه وسرّه فهما مرتبتان أخرويتان لكلّ منهما درجات؛ فالأولى: ممّا يدركه الرّوح الإنسانيّة التي يتمكّن من تصوّر المعنى بحدّه وحقيقته، منقوضاً عنه اللّواحق القريبة مأخوذاً من المبادئ الفعّالة، من حيث يشترك فيه الكثرة، ويجتمع عنده الأعداد في الوحدة، ويضمحلّ فيه التّخالف والتّضاد، ويتصالح عليه الآحاد.

ومثل هذا الأمر لا يدركه الرّوح الإنسانيّة ما لم يتجرّد عن مقام الخلق، ولم ينفذ عنها الحواسّ، ولم يرتق إلى مقام الأمر متّصلة بالعلاء الأعلى؛ إذ ليس من شأن المعقول من حيث هو معقول أن يحسّ، كما ليس من شأن المحسوس من حيث هو محسوس أن يعقل. ولن يستتمّ الإدراك العقليّ بآلة جسمانيّة، فإنّ المتصوّر فيها مخصوص مقيد بوضع ومكان وزمان، والحقيقة الجامعة العقليّة لا يتقرّر في منقسم مشار إليه بالحسّ، بل الرّوح الإنسانيّة يتلقّى المعقولات بجوهر عقليّ من حيّز عالم الأمر، ليس بمتحيّز في جسم ولا متمكّن في حسّ، ولا داخل في وهم. ثمّ لما كان الحسّ تصرّفه فيما هو من عالم الخلق، والعقل تصرّفه فيما هو من عالم الأمر، فما هو فوق الخلق والأمر فهو محتجب عن الحسّ والعقل جميعاً. ولا شكّ أنّ كلام الله من حيث هو كلامه قبل نزوله إلى عالم الامر - وهو اللّوح المحفوظ - وقبل نزوله إلى عالم السّماء - وهو لوح المحو والإثبات وعالم الخلق - له مرتبة فوق مرتبة الخلق والأمر جميعاً، فلا يتلقّاه ولا يدركه أحد من الأنبياء إلّا في مقام الوحدة الإلهيّة عند تجرّده عن الكونين - الدّنيا والآخرة - وعروجه وخرقه العالمين - الخلق والامر -، كما قال أفضل الأنبياء: «لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب، ولا نبيّ مرسل».

فإذا تقرّر هذا فثبت أنّ للقرآن منازل ومراتب، كما للإنسان درجات ومعارج، فلا بدّ لمسّ القرآن في كلّ مرتبة ودرجة من طهارة وتجرّد عن بعض العلائق.

فالضمير في ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ إن كان عائداً إلى المصحف الذي بأيدي النّاس، ويدركه جمهور أرباب الحواسّ فلا يجوز لغير المتطهّر من الأحداث والأنجاس - كالجنابة

والحيض والنفاس - مس كتابته أو مس المصحف، كما هو عند البعض، وروى عن محمد بن علي الباقر عليه السلام، وعطاء وطاووس وسالم، وهو مذهب الشافعي ومالك. ولا لغير المتطهر من نجاسة كفر القلب بالإقرار بالشهادتين، تلاوته وحفظ ألفاظه، فيكون ﴿لَا يَمْسُهُ﴾ خبراً بمعنى التهي.

وإن كان عائداً إلى ﴿كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾، وجعلت الجملة الفعلية صفة له فالمعنى لا يمس اللوح المحفوظ ولا يحمله بما فيه إلا المجردون عن جلباب البشرية من الإنسان، والملائكة الذين وصفوا بالطهارة من آثام الأجرام كجبرئيل حامل التنزيل في مقام التفصيل.

وإن كان عائداً إلى القرآن الكريم من حيث يحمله القلم الأعلى في مقام الإجمال، حتى تكون الجملة الاسمية صفة له، والفعلية صفة أخرى بعد صفة، وهما جميعاً صفتان له بعد صفة الكرامة، فيكون المعنى لا يمس إلا المطهرون عن نقائص الإمكان وإحداث الحدثان، وهم أعظم الأنبياء المرسلين وأكابر الملائكة المقربين.

وبالجملة للقرآن درجات كما مر، وكذلك للإنسان بحسبها، ولكل درجة من درجاته حمة يحملونه وحفظة يحفظونه، ولا يمسونه إلا بعد طهارتهم عن حدثهم وحدوثهم وتقديسهم عن شواغل مكانهم وإمكانهم، وأدنى المنازل في القرآن ما في الجلد والغلاف - كما أن أدون الدرجات للإنسان هو ما في الجلد والبشرة - ويجب أن لا يحمله الإنسان البشري إلا بعد تطهير بشرته وغلافه من النجاسة. وهذا كما ورد «أن الإيمان ليس باباً واحداً، بل هو نيف وسبعون باباً، أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق».

ومثاله قول القائل: ليس الإنسان موجوداً واحداً، بل هو نيف وسبعون موجوداً، أعلاها الروح، وأدناها إمطة الأذى عن البشرة، بأن يكون مقصوص الشارب، مقلوم الأظفار، نقي البشرة عن الأخباث، حتى يتميز عن البهائم المرسلة الملوثة بأوراثها المستكرهة الصور بطول مخالبتها وأظلافها، فعلم من هذا أن الإنسان ومراتبه مثال مطابق للإيمان ومراتبه، وكذا حكم القرآن، وسيأتيك زيادة كشف وبيان.

﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الواقعة / ٨٠

هذه صفة رابعة للقرآن، أي منزّل من عند ربّ العالمين إلى أهل هذا العالم، وإنّما وصف بالمصدر لأنّه من حيث هذا الوجود الكونيّ نزل منجّماً بحسب الدواعي الكونية والمصالح الخلقيّة في الأوقات المعيّنة، فكأنّه في نفسه تنزيل؛ لتعالى البارئ القيوم عن وصف التغيّر والتجدّد وكثرة الدواعي والإرادات.

وأما كيفيّة هذا التّزيل فنقول في بيانها: إنّ الذات الأحديّة بحقيقته الصّمدانيّة ممّا لا سبيل لأحد إلى إدراكه - سواء كان من الملائكة أو من الأناس - وغاية السّبيل إليه لأهل الكونين إدراك أفعاله وآثاره، وكلامه وكتابه عندنا من جملة أفعاله وآثاره، إلّا أنّ أحدهما - وهو الكلام - من عالم أمره، بل هو الأمر كلّ؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^١، وأمره منزّه عن التّجدّد والتّضاد؛ لقوله: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ﴾^٢. وثانيهما - وهو الكتاب - من عالم خلقه، بل هو عالم خلقه؛ لاشتماله على التّجدّد والتّضاد، لقوله تعالى: ﴿لَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^٣.

ولكلّ منهما منازل ومراتب، وكلّ واحدة من مراتب الكلام قضاء وكلّ واحدة من مراتب الكتاب قدر، وأعلى مراتب القضاء «قضاء محض» ليس فوقه قضاء، وهو الكلام الإلهيّ المبدع له بالحقيقة، وأدنى مراتب القدر «قدر محض» لا قدر تحته، وهو الكتاب الكونيّ الّذي فيه كتابة أعمال أهل الشّمال.

وكما أنّ كلام الله مشتمل على الآيات، وهي آيات الله الكبرى الواقعة في المواقف العقلية المثالية، ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾^٤، وكذلك كتابه المبين مشتمل على آيات - وهي الآفاق والأنفس - ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾^٥. وكلّ كلام إذا نزل

١ - يس / ٨٢.

٢ - القمر / ٥٠.

٣ - الأنعام / ٥٩.

٤ - البقرة / ٢٥٢.

٥ - يونس / ١.

وتشخص يصير كتاباً، كما أن الأمر إذا نزل صار فعلاً ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾^١. فالكتاب نائب الكلام، وأصل الكلام إنما يراد لتصوير ما يتضمنه باطن المتكلم في باطن المخاطب فيصير مثله، فإذا عجز المخاطب عن مسّ باطن المتكلم مسّ الخاتم للشّمة؛ ليجعله مثل نفسه في نقشه ورقشه اتّخذ بين الباطنين سفيراً من الظّاهرين، إمّا رسولاً هوائياً متكلماً به، أو رسالة سطحيّة ناطقة بما فيها. فإنّ الهواء يتموّجه الصّوتيّ على هيئاته الحرفيّة كتاب بالقياس إلى ما فوقه وهو نفس المتكلم، وهو بعينه كلام بالقياس إلى ما تحته، وهو صحيفة الرّسالة أو بسيط الصّماخ بهيئاتها الكتابيّة.

فعلى هذا كلّ واحدة من الدّوات المفارقة والملائكة العقليّة التي هي علوم إيداعيّة وصور مجرّدة، كلام الله باعتبار، وقلمه باعتبار. وكلّ واحد من الجواهر العقليّة والملائكة المدبّرة كتاب الله باعتبار، ولوحه باعتبار. وكذا الألواح القدريّة والصّحائف السّماويّة كلّ منها كتاب مشتمل على آيات الرّبويّة ودلائل القدرة، وهكذا صحيفة الأكوان وطومار حوادث الزّمان ودفتر الصّور الجسمانيّة كتاب فيه آيات اللّيل والنّهار التي ينشر بعضها وينطوي بعض آخر ويظهر ويكمن، كما قال: ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ﴾^٢.

فعالم الكلام والقول فيه آيات أمريّة عقليّة علميّة، وعالم الكتاب والفعل فيه آيات خلقيّة كونيّة عمليّة، ليطالع الإنسان أولاً بمشاعر نفسه وبدنه هذه الآيات الفعليّة الكتابيّة الآفاقيّة والأنفسيّة ثمّ يترقّى بها ذاته من مقام الحسّ والنفس إلى مقام القلب والروح، فيسمع ويفهم تلك الآيات القوليّة الكلاميّة حتّى يعرف بها الحقّ الأوّل، كما قال: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾^٣.

فإذا علمت الفرق بين الكلام والكتاب فاعلم: أن هذا القرآن كلام الله وكتابه جميعاً، وهو بما هو كلام الله نور من أنوار الله المعنويّة نازل من لدنه ومنزله الأوّل قلب من يشاء

١- يس / ٨٢.

٢- يونس / ٦.

٣- فضلت / ٥٣.

من عباده المحبوبين؛ لقوله: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾^١، وقوله مخاطبًا لحبيبه: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾^٢، وقوله: ﴿بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾^٣، وهو بما هو كتاب نقوش وأرقام، فيها آيات أحكام نازلة من السماء نجومًا على صحائف قلوب المحبين وألواح نفوس السالكين، وغيرهم يكتبونها بأيديهم في صحائفهم وألواحهم، بحيث يقرأها كل قارئ، ويعمل بأحكامها كل عامل، ويتساوى في هداها الأنبياء والأمم، كما في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ * مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ﴾^٤، وقوله: ﴿وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾^٥.

وأما القرآن الكريم ففيه عظام علم الله، كان يتعلم به نبي الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾^٦. وفيه عظام أخلاق الله أن يتخلق به خاتم الأنبياء؛ بقوله: ﴿وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^٧.

فإذا تقرر هذه المقدمات وتبينت فنقول في كيفية تنزيل الكلام وإنزال الكتب: إنَّ الرُّوحَ الإنسانيَّ كمرآة مَجْلُوءَةٍ، إذا صقلت بصقالة العقل النَّظريِّ، وزالت عنها غشاوة الطَّبِيعَةِ ورين المعصية، فحينئذٍ لاح لها نور المعرفة والإيمان، وهو المسمَّى عند أئمة الحكمة بالعقل بالفعل، وبهذا النور يترأى فيها حقائق الملكوت وخبايا الجبروت، كما يترأى الأشباح المثاليَّة في المرايا الصَّيقلِيَّة، إذا لم تفسد صقالتها بطبع ورين؛ لقوله: ﴿وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾^٨، ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^٩.

١- الشورى / ٥٢.

٢- الشعراء / ١٩٣.

٣- الإسراء / ١٠٥.

٤- آل عمران / ٣ و ٤.

٥- المائدة / ٤٣.

٦- النساء / ١١٣.

٧- القلم / ٤.

٨- التوبة / ٨٧.

فإذا أعرضت عن البدن والاشتغال بما تحتها من الشهوة والغضب والحس والتخيّل، وتوجّهت وولّت بوجهها تلقاء عالم الملكوت الأعلى اتّصلت بالسعادة القصوى، ورأت عجائب الملكوت وآيات الله الكبرى، كما في قوله: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾^٩. ثم إنّ هذا الرّوح إذا كانت قدسيّة شديدة القوّة، قويّة الإنارة لما تحتها لا يشغلها جهة فوقها عن جهة تحتها، فيفي للجانبين وتضبط للطرفين، لا يستغرقها لغاية قوتها وشدة تمكّنها حسّها الباطن عن حسّها الظاهر، وليست كالأرواح العاميّة الضّعيفة، إذا مالت إلى الجانب الباطن غابت عن الجانب الظاهر، وإذا رجعت إلى مطالعة الظاهر غابت عن مطالعة الباطن، وإذا حضرت في شهود نشأة احتجبت عن النشأة الأخرى، بل إذا ركنت إلى مشعر من المشاعر ذهلت عن الآخر، وكذلك في القوى العمليّة، إذا اشتغلت بما تورده قوّة تعطلت عمّا تورده قوّة أخرى، وكذلك البصر منها يخلّ بالسمع، والخوف يشغلها عن الشهوة، والشهوة تصدّها عن الغضب، والفكر يعطلّها عن الفعل، والذكر يصرفها عن الفكر. والرّوح القدسيّة لا يشغلها شأن عن شأن، ولا يحجبها نشأة عن نشأة، فإذا توجّهت إلى الأفق الأعلى وتلقّت المعارف بلا تعليم بشريّ من الله، أو من ملائكة الله يتعدّى تأثيرها إلى قواها، ويتمثّل صورة ما شاهدها في روحها البشريّ، ومنها إلى أجسام العالم، فيذعن لها طبيعة الخلق الأكبر، وقواها من النفوس الجزئيّة، كما يذعن للملائكة الأقربين لاتّصالها بهم، فيكون حكمها حكمهم عند اتّصالها بالأفق النور الإلهيّ.

والملائكة القلميّة ذوات حقيقيّة، ولها ذوات مضافة إلى مادونها تنشأ منها الملائكة اللّوحيّة، وأمّا ذواتها الحقيقيّة فهي أمريّة كلاميّة قضائيّة، وذواتها الإضافيّة النفسيّة فهي خلقيّة كتابيّة قدريّة.

وإنّما تلاقي الصّنف الأوّل للملائكة من القوى البشريّة الرّوح القدسيّة في السقطة، فإذا اتّصلت الرّوح التّبويّة بعالمهم - عالم الوحي الإلهيّ - يسمع كلام الله، وهو إعلام الحقائق بالمكالمة الحقيقيّة بينها وبينه؛ لكونها في مقام القرب ومقعد الصّدق. والوحي هو

الكلام الحقيقي الإلهي كما مرّ. فكَذلك يعاشر تلك الملائكة، ويخاطبهم، ويسمع صرير أقلامهم، كما حكاه النبي ﷺ عن نفسه^١.

ثمّ إذا نزل إلى ساحة الملكوت السّمائيّ يتمثّل له صورة ما شاهدها في لوح نفسه الواقعة في عالم الأرواح، ثمّ يتعدّى منه الأثر إلى الظّاهر، وحينئذٍ يقع للحواس الظّاهر شبه نوم ودّهش؛ لما علمت أنّ الرّوح القدسيّ لضبطه الجانبين يستعمل المشاعر الحسيّة ويشغلها في سبيل معرفة الله وإطاعة الحقّ. فإذا خاطبه الله خطابًا بلا حجاب من الخلق بواسطة الملك أو بدونه وأطلع على آيات ربّه، وانطبع في فِصّ نفسه النّاطقة نقش الملكوت وصورة اللاّهوت، وكان يتشبّع له مثال من الوحي وحامله إلى الحسّ الباطن فينجذب قوة الحسّ الظّاهر إلى فوق، ويتمثّل لها صورة الملك بحسب ما يحتملها، فيرى ملكًا على غير صورته التي كانت في عالم الأمر، بل على صورته الخلقيّة القدريّة، ويسمع كلامه بعد ما كان وحيدًا، أو يرى لوحًا بيده مكتوبًا، فيكون الموحى إليه يتّصل بالملك بباطنه وروحه، ويتلقّى بروحه القدسيّة منه المعارف الإلهيّة، ويشاهد آيات الله، ويسمع كلام الله الحقيقيّ العقليّ من الملك الذي هو الرّوح الأعظم، ثمّ يتمثّل له الملك بصورة محسوسة، وكلامه بصورة أصوات وحروف منظومة مسموعة، وفعله وكتابه بصورة أرقام ونقوش مبصرة، فيكون كلّ من الوحي والملك تتأدّى إلى مشاعره وقواه المدركة من وجهين، ويعرض للقوى الحسيّة شبه الدّهش، وللموحى إليه شبه الغشي، ثمّ يرى ويسمع ويقع الإنباء.

فهذا معنى تنزيل الكلام وإنزال الكتاب من ربّ العالمين، وعلم منه وجه ما قيل: إنّ الرّوح القدسيّة يخاطب الملائكة في اليقظة والرّوح النّبويّة يعاشرها في النّوم، ولكن يجب أن يفرق بين نوم الأنبياء ونوم غيرهم، فإنّ نومهم عين اليقظة. (٢٠٨ - ٢١٤)

ونصّه أيضًا، في «أسرار الآيات»

[النّازل على الأنبياء هو الكتاب دون كلام الله]

وأعلم أنّ النّازل على أكثر الأنبياء، من الله هو الكتاب دون كلام الله. وهذا القرآن الذي أنزل على محمد ﷺ كلام الله وكتابه جميعًا باعتبارين، وأمّا سائر الكتب السماوية المنزلّة على سائر المرسلين، «سلام الله عليهم أجمعين»، فإنّها ليست بكلام الله، بل كتب يدرسونها، ويكتبون بأيديهم. فهذا المنزل بما هو كلام الله نور من أنوار الله المعنوية النّازل من عنده على قلب من يشاء من عباده المحبوبين «وَأَنَّكَ لَتَلَقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ»^١، وقوله: «وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا»^٢، وقوله: «نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ»^٣، وقوله: «بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ»^٤.

وهو بما هو كتاب نقوش وأرقام وصور وألفاظ، وفيها آيات أحكام نازلة من السماء نجومًا على صحائف قلوب المحبّين وألواح نفوس الطّالبيين. وغيرهم يكتبونها في صحائفهم وألواحهم الحسيّة، بحيث يتلوها كلّ تالٍ ويقرأها كلّ قارئ، ويتكلّم بها كلّ متكلّم، وبها يهتدون وبما فيها يعملون، ويتساوون في هديها النّاس العوامّ والخواصّ والأنبياء والأئمّ، كقوله: «هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ»^٥، وقوله: «وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ * مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ»^٦، وقوله: «وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ»^٧.

١ - النمل / ٦.

٢ - الشورى / ٥٢.

٣ - آل عمران / ٣.

٤ - الإسراء / ١٠٥.

٥ - البقرة / ١٨٥.

٦ - آل عمران / ٣ و ٤.

٧ - المائدة / ٤٣.

قاعدة

في وجوه الفرق بين إنزال كلام الله على قلب النبي ﷺ وبين إنزال الكتب السماوية وتنزيلها إلى سائر الأنبياء ﷺ.

قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾^١، أي نزل على قلبك حقائق القرآن وأنواره متجليةً بسرِّك، لا صورة ألفاظ مسموعة أو مكتوبة على ألواح زمردية مقروءة لكل قارئ.

دليل ذلك قوله تعالى: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَهُ﴾^٢ يعني نزل بالحقيقة لا بالتصوير والحكاية. وقوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾^٣ يعني ما كنت تكتسب بالدراية والفهم صورة ما في الكتب العلمية، ولست تتعلم الإيمان من معلم غير الله، ولكن جعل الله قلبك نورًا عقليًا تنتور به حقائق الأشياء، ويهتدي بها إلى ملكوت الأرض والسما. وقوله: ﴿وَمَا كُنْتَ تَسْلُوْا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ بِإِمِينِكَ إِذَا لَا زَوَاتَبَ الْمُبْطِلُونَ﴾^٤ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ^٥. وقد وقعت الإشارة إلى أن تعليم القرآن من قبل الله بأن يتجلى بنور الحكمة الذي هو حقيقة الكلام، ونور الإيمان على قلب من كان من عباده الكرام وأحبابه العظام. وبالجمله، القرآن خلق النبي ﷺ كما مرّ، وسائر الكتب ليست كذلك. وبالجمله من علمه الله القرآن بهذا التعليم، كان عليه من الله فضلًا عظيمًا، كما قال لحبيبه ﷺ: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾^٥.

بل نقول: التعليم على ثلاثة أقسام: تعليم بشري، وتعليم ملكي، وتعليم الهي. والأول، كما لسائر الناس، والثاني، كما لسائر الرسل ﷺ، كان يمثل لهم الملك ويعلمهم الكتاب، والثالث، كما لخواص الأنبياء وعظماء الأولياء عند عروجهم المعنوي إلى الله.

١ - آل عمران / ٣.

٢ - الإسراء / ١٠٥.

٣ - الشورى / ٥٢.

٤ - العنكبوت / ٤٨ و ٤٩.

٥ - النساء / ١١٣.

وإلى هذه الاقسام الثلاثة أشار بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾^١. فالأول هو التعليم الإلهي، والثاني هو الملكي، والثالث هو البشري، فافهم إن كنت من أهله. ولا يفهم هذه الرموز إلا من خرج طائر روحه الأُمري من قلبه البشري ونفسه، فإنه منطق الطير، وأنت بعد بيضة مجبوسة في القشر الصوري، لست من السيارين في أرض الملكوت ولا من الطيارين في جو الجبروت.

وجه آخر من الفرق، أنه قال تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾^٢. وقال: ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ * مِنْ قَبْلِ هَذَا لِلنَّاسِ﴾^٣، وقال في حق القرآن: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾^٤. والفرق ظاهر بين كتاب فيه هدى للناس ويستون في هذه الأنبياء والأُمم، وبين كتاب فيه هدى الأنبياء والمتقين من هذه الأُمة المخصوصين بالعناية، كما قال: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾^٥.

وجه آخر، قال: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً﴾^٦، وقال في حق القرآن: ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾^٧، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾^٨.

والفرق عظيم بين الكتابة والوحي وكذا بين الموعظة والبرهان ثم إنه جعل الله تشريف سائر الأنبياء: مثل تشريف هذه الأُمة المرحومة لمحمد ﷺ، حيث قال لهذه

١- الشورى / ٥١.

٢- الإسراء / ٣.

٣- آل عمران / ٣ و ٤.

٤- الشورى / ٥٢.

٥- الشورى / ٥٢.

٦- الأعراف / ١٤٥.

٧- النجم / ١٠.

٨- النساء / ١٧٤.

الأمّة: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾^١، فشتان بين نبيّ تشرف بكتابة الموعظة له في الألواح، وبين نبيّ تشرف أمته بكتابة الإيمان لهم في قلوبهم.

وجه آخر: القرآن تنزل على قلب الرّسول، وسائر الكتب نازلة على صدر الأنبياء، ووفرق بين تعلّمهم الكتاب وبين تعلّم نبينا الكتاب، فكانوا يتدارسون الكتب، وخاتمهم ﷺ كان متخلّفاً بالقرآن.

وجه آخر في الفرق بين ما أفادله ﷺ: تنزيل الكلام، وبين ما أفادهم ﷺ إنزال الكتب، فإن أفاد الإنزال لهم الحكمة، فقد أفادله ﷺ أن أوتي جوامع الكلم، وبه فضّل على الأنبياء: وبخمسّة أمور أخرى، لقوله ﷺ: «فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتُ» وكذا تحقّق الفرق بين تصرف تنزيل الكلام على قلبه وتصرف الإنزال عليهم، فإن كان إنزال الكتب تصرف فيهم بأن كان الكتاب مع أحدهم نوراً من الله يجيء به إلى أمته ليكون هدى لهم، كما قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾^٢، فإن تصرف تنزيل القرآن على قلبه جعله نوراً من الله يجيء إلى الأمّة ومعه الكتاب لقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾^٣ وهو محمّد ﷺ وكتاب مبين، فشتان بين نبيّ يجيء ويكون هو بذاته نوراً ومعه كتاب، وبين نبيّ يجيء ويكون معه نور من الكتاب.

هذا وقد انكشف عليك من تضاعف ما ذكرناه لك أن الكلام غير الكتاب وإنّ الحكمة والنور والقرآن والكلام الإلهي يجري مجرى الألفاظ المترادفة في لسان هذا الكتاب، وإنّها جميعاً عبارة عن مرتبة العقل البسيط الذي فيه حقايق الأشياء مجمّلة، وإنّ الكتاب عبارة عن مقام نفسيّ فيه صور العلوم التفصيليّة ونسبة الأوّل إلى الثّاني كنسبة الكيمياء إلى الدّنانير وكنسبة البذر إلى الشّجرة، بل كنسبة المبدء الفعّال إلى مجموعلاته.

١ - المجادلة / ٢٢.

٢ - الأنعام / ٩١.

٣ - المائدة / ١٥.

قاعدة في تحقيق كلامه تعالى

اعتقادنا في الكلام أنه ليس كما زعمته الأشاعرة، من أنه معانٍ نفسيّة قائمة بذاته تعالى، وسَمَوها الكلام النَّفسيّ، ولا كما ذهب إليه المعتزلة، من أنه خلق أصوات وحروف دالّة على المعاني في جسم من الأجسام، وإلاّ لكان كلّ كلام كلام الله، وهو باطل. ولا يكفي تقييده على قصد إعلام الغير من قبل الله، أو على قصد الإلقاء من عنده، ولو أُريد بغير واسطة فهو غير ممكن، وإلاّ لم يكن أصواتًا وحروفًا، بل حقيقة التّكلّم إنشاء كلمات تامّات، وإنزال آيات محكمات، وأخر متشابهات في كسوة الألفاظ والعبارات. والكلام قرآن، وهو العقل البسيط والعلم الإجماليّ، وفرقان، وهو المعقولات التّفصيليّة، وهما جميعًا غير الكتاب؛ لأنّهما من عالم الأمر وعالم القضاء، ومظهرهما وحاملهما القلم واللّوح المحفوظ. والكتاب من عالم الخلق والتّقدير، ومحلّه عالم القدر الذّهنيّ والقدر العينيّ، والأوّلان غير قابلين للنّسخ والتّبديل؛ لأنّهما فوق الزّمان والمكان، بخلاف الكتاب؛ لأنّه موجود زمنيّ، ومحلّه لوح قدريّ نفسانيّ، هو لوح المحو والإثبات، أو موادّ خارجيّ، وكلاهما متغيّران. والكتاب يدركه كلّ أحد، والقرآن لا يمسه إلّا المطهّرون من أدناس البشريّة.

وربّما يقال الكتاب للفرقان، فإنّه بالنسبة إلى القرآن كتاب منزل، أو باعتبار أنّه منزل أيضًا في صورة مكتوبة في لوح القدر، بل الذي بين أظهرنا كلام منزل من عند ربّ العالمين، منزل الأوّل: القلم الرّبانيّ، والثاني: اللّوح المحفوظ، والثالث: لوح القدر وسماء الدّنيا، والرّابع: لسان جبرئيل لتلقاه الرّسول الأمين ﷺ في جميع المقامات، تارة أخذه من الله بلا واسطة ملك، كما قال: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ ﴿أَفَتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَى﴾^١.

وتارة بواسطة جبرئيل ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ﴾ ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾^٢.

وتارة في مقام غير ذلك المقام الشامخ الإلهي ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَىٰ * عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ * إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ * مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ * لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾^١.

وتارة كان يسمع كلام الله في هذا العالم الحسي ﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ * بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ * وَإِنَّهُ لَفِي زُبْرِ الْأَوَّلِينَ﴾^٢. ومن هذا المقام ما كان في أول البعثة في جبل حراء، أو في جبل فاران، فأتاه جبرئيل عليه السلام بصورة محسوسة وسمع منه ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * إِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^٣، كما سمع موسى كلامه تعالى النازل في طور سينا ﴿إِذْ رَأَيْنَا فَتَالَهُ لَهْلَه لَمْ كُنُوا لَنَا أَنْتُمْ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى * فَلَمَّا أَتَيْهَا تُوَدِّيَ يَا مُوسَى * إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى * وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى * إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾^٤. ومن منازل كلام الله تعالى ما يدون في الكتب والقراطيس، يبدو لكل أحد، ويتكلم به كل متكلم، ويقرأه كل قارئ، ويسمعه كل مستمع، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَاجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾^٥. ثم قد اختص محمد ﷺ من بين سائر الأنبياء عليه السلام بتلقي الوحي والكتاب، بأن جاوز مقامات الأنبياء كلها، وجاوز منازلهم كلهم، في السموات السبع دون البلوغ إلى مقام الأفق الأعلى أو أدنى.

(١٦-٢٠)

١- النجم / ١٣ - ١٨.

٢- الشعراء / ١٩٢ - ١٩٦.

٣- العلق / ١ - ٥.

٤- طه / ١٠ - ١٤.

٥- التوبة / ٦.

ونصّه أيضًا في «شرح أصول الكافي»

[حقيقة إنزال القرآن]

وأما قوله ﷺ: «لقد ختم الله بكتابتكم الكتب، وختم بنبِيِّكم الأنبياء» فوجه ذلك مع ما دلّ عليه من الشواهد السَّمعية والآيات القرآنية إِنَّ النَّفوس والغرائز من زمن نزول آدم وابتداء خلق العالم في التَّرقِّي دائمًا، بحسب قابليَّاتها واستعداداتها والارتقاء من حضيض النَّقص إلى ذروة الكمال، والارتفاع من مهوى البعد وأرض السَّفالة إلى بقاع الرَّفعة وسماء القرب من المُبدع المتعال.

وذلك ببعثة الأنبياء ونزول الملائكة بالكتب والصُّحف المنزلة عليهم من ملكوت السَّماء؛ لتعليم الأمم وهدايتهم، وتخليصهم عن القيود والتعلُّقات، وتكميل نفوسهم بأنوار العلوم والمعارف والآيات، وكلِّما زادوا في الاستعداد وصفت أذهانهم بالتلطف والتأديب استعدادوا واستحقَّوا لشرعية جديدة، وأحكام أخرى ناسخة لما سبق من الأحكام، وهكذا إلى أن انتهت الشَّرايع والأديان إلى شريعة لا أكمل منها، ودين لا أتمَّ منه وهو الإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾^١ الآية. وبلغت الكتب المنزلة إلى كتاب هو كلام الله النَّازل بالحقِّ على قلب عبده، كما قال: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ﴾^٢، وقال: ﴿نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾^٣، أي نزل حقائق القرآن وأنوار الكتاب على قلبك بالحقِّية؛ متجلِّية بسرك وروحك، لا صورة ألفاظ مكتوبة على ألواح أحجار مقروءة كلِّ قارئٍ سُريانيَّة أو عبرانيَّة، وكما قال: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾^٤، يعني نزل بالحقِّية لا بالصَّورة فقط.

١ - المائدة / ٣.

٢ - آل عمران / ٣.

٣ - البقرة / ٩٧.

٤ - الإسراء / ١٠٥.

ثم أخبر عن حقيقة الكتاب الذي كلام الحق بقوله: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نَوْراً يُهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾^١، إشارة إلى أن تعليم القرآن بأن يتجلى نور الكلام^٢ الذي هو حقيقة القرآن على قلب من يشاء من عباده.

ومن علمه الرحمن القرآن^٣ بهذا التعليم يكون عليه من الله فضلاً عظيماً، كما قال بعد امتنانه على عباده ببعثة الرسول، وتعليمه إياهم الكتاب والحكمة: ﴿وَأِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ * ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ^٤، كما قال لحبيبه بعد تعليمه: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً﴾^٥.

فمن ذلك الفضل العظيم في حقه أن نزل على قلبه حقيقة القرآن قبل أن نزل صورة الكتاب والكلام على سمعه، وصورة المتكلم وهو الملك على بصره، وقال: ﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ * مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ^٦، يعني لا تظنن يا محمد! أن إنزال الكتب الأخرى على الأنبياء كان كتزليل القرآن بالحق والحقيقة على قلبك، فيكشف عند تجلي أنواره وحقائق أسرارها التي بيني وبينك في مقام أو أدنى؛ حيث لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل.

وإنما أنزلت الكتب على الأنبياء ﷺ بالصورة على ظواهرهم مكتوبة في صحائف والأواح، يقرأها كل قارئ، ويستوي في هداها الأنبياء والأمم؛ لقوله: ﴿هُدًى

١ - الشورى / ٥٢.

٢ - مرتبة الكلام مرتبة الصنع، والصنع صفة الصانع، ومرتبة الكتاب مرتبة المصنوع، والمصنوع لا يكون صفة للصانع، إن الله لا يوصف بخلقه.

٣ - فيه قال تعالى: (الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ) فَإِنَّ الْإِنْسَانَ الْكَامِلَ الْخَتَمِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ خُلِقَ وَخُلِقَ بِالْقُرْآنِ، والقرآن هو البيان؛ لأنه بيان كل شيء. وفي الآية الشرح على ترتيب اللف، فيه سر عظيم، فتلطف لئلا يفوت عنك سر سيرة كريمة (وَمَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ).

٤ - الجمعة / ٢ و ٣.

٥ - النساء / ١١٣.

٦ - آل عمران / ٣ و ٤.

لِلنَّاسِ عَمَّهِمْ فِيهِ؛ لِأَنَّ مَعْظَمَ مَا فِي التَّوْرَةِ الْأَحْكَامَ الظَّاهِرَةَ، وَكَنتَ مَخْصُوصًا بِالْهُدَايَةِ وَأَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكَ عِنْدَ تَجَلِّي أَنْوَارِ الْقُرْآنِ عَلَى قَلْبِكَ، فَيَنْعَكِسُ مِنْهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ لِلْقَرَابَةِ وَالْمُنَاسِبَةِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَالصُّورِيَّةِ دُونَ الصُّورِيَّةِ فَقَطْ، كَمَا قَالَ: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾^١.

ثُمَّ قَالَ مُؤَكِّدًا لِمَعْنَاهُ وَمُؤَيِّدًا لِفَحْوَاهُ: ﴿وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ...﴾^٢، سَمَّاهُ الْفَرْقَانَ كَمَا سَمَّاهُ الْقُرْآنَ كُلَّ مِنْهُمَا مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى، فَالْقُرْآنُ لِلْمَقَامِ الْجَمْعِيِّ وَالْعِلْمِ الْإِجْمَالِيِّ، وَهُوَ الْمُسَمَّى عَنْدهُمْ بِالْعَقْلِ النَّفْسَانِيِّ الْمُنْبَعِثِ مِنَ الْعَقْلِ الْبَسِيطِ أَنْبَعَاثِ الْقَدَرِ مِنَ الْقَضَاءِ، وَالْقَضَاءِ مِنَ الْعِنَايَةِ؛ لِأَنَّ الْعَقْلَ الْقُرْآنِيَّ كُلَّ الْأَشْيَاءِ كَمَا مَرَّتِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ.

وَأَيْضًا سَمَّى الْقُرْآنَ فَرْقَانًا؛ لِحَصُولِ الْفَرْقِ بَيْنَ تَنْزِيلِهِ عَلَى قَلْبِ رَسُولِ الْأُمِّيِّ وَبَيْنَ أَنْزَالِ الْكُتُبِ عَلَى ظَاهِرِ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ نَفُوسِهِمْ، وَكَذَا الْفَرْقَ مَتَحَقِّقَ بَيْنَ تَعَلُّمِهِ الْقُرْآنَ وَبَيْنَ تَعَلُّمِهِمُ الْكُتُبَ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَتَدَارِسُونَ الْكُتُبَ وَالنَّبِيَّ ﷺ كَانِ يَتَخَلَّقُ بِالْقُرْآنِ، فَإِنْ أَفَادَلَهُمُ الْحِكْمَةُ فَقَدْ أَفَادَلَهُ أَنْ أُوتِيَ جَوَامِعُ الْكَلِمِ، وَبِهِ فَضَّلَ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَبِخَمْسِ خِصَالٍ أُخْرَى؛ لِقَوْلِهِ: «فُضِّلَتْ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتٌ» وَعَدَّ مِنْ جَمَلَتِهَا بِقَوْلِهِ: «أُوتِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ»، فَإِنْ كَانَتْ الْكُتُبُ يَتَصَرَّفُ فِيهِمْ، بِأَنْ يَكُونَ الْكِتَابُ مَعَ أَحَدِهِمْ نُورًا مِنْ اللَّهِ يَجِيءُ بِهِ إِلَى قَوْمِهِ لِيَكُونَ هُدًى لَهُمْ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى﴾^٣. (٢: ٤٥٨ - ٤٦٠)

١ - الشُّورَى / ٥٢.

٢ - آلِ عِمْرَانَ / ٤.

٣ - الْأَنْعَامِ / ٩١.

الفصل الحادي والثلاثون

نصّ ملا صالح المازندرانيّ (م: ١٠٨١ هـ) في
«شرح جامع الكافي، الأصول والروضة»

﴿حَمَّ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ الدّخان / ١-٣

والمراد بالكتاب المبين القرآن، وبالليلة المباركة ليلة القدر، وبإنزاله فيها ابتداء إنزاله، أو إنزال كلّ فيها إلى السماء الدّنيا، ثم إنزاله نجومًا إلى الأرض. وبالأمر الحكيم الأمر المحكم المشتمل على الحكمة، وبالإرسال إرسال الملائكة في ليلة القدر مادامت الدّنيا إلى من يتولّى أمور الخلق، ويحكم بينهم بالعدل. (٥: ٤٠٠)

قوله: «لَمَّا أمر الله تعالى هذه الآيات أن يهبطن إلى الأرض، تعلّقن بالعرش»^١، أي توسّلن بعلم الله تعالى بما يقع في دار الغرور وعالم السّرور، أو تعلّقن بالعرش الجسمانيّ الذي هو مَطاف الملائكة المقربين، وقد مرّ أنّ القرآن يتصوّر بمثل جسّدانيّ وهيكل إنسانيّ، فنسبة التعلّق إليه صحيحة. وهنا شيء لا بدّ في توضيحه من تقديم مقدّمة، وهي: أنّه روي أنّ القرآن نزل جملةً واحدةً في أوّل ليلةٍ من شهر رمضان، وأنّه نزل إلى الأرض تدريجًا لا جملةً واحدةً، فقال السيّد المحقّق ابن طاووس: إنّّه نزل جملةً واحدةً من بعض

١ - هذه العبارة ونظائرها التي تكون بين القوسين، شطر من روايات الكافي، المنقولة عن الإمام الصادق (عليه السلام).

المقامات العالية بأمر الله جلّ شأنه إلى مقام آخر، ثم نزل من هذا المقام تدريجاً إلى الأرض، فلا منافاة بين نزوله جملة ونزوله تدريجاً.

... فنقول: يحتمل أن يراد بهبوط هذه الآيات هبوطها أوّل مرّة، وهو هبوطها في ضمن الكلّ. وقوله: (إلى الأرض) باعتبار أن هذا الهبوط آيل إلى هبوطها إلى الأرض بالآخرة وسبب له في الجملة، وحينئذٍ فالظاهر من قوله: «يتلوكنّ» تلاوة مجموعها من حيث المجموع وترتّب الجزاء المذكور، أعني قوله: «نظرتُ إليه...» على تلاوة المجموع لا على تلاوة كلّ واحدة منها، ويحتمل أن يراد بهبوطها هبوطها مرّة ثانية إلى الأرض، وظاهر أن هذا الهبوط كان تدريجياً وأنّ هبوط هذه الآيات لم يكن دفعةً واحدةً، ولم ينقل أحد حينئذٍ، فالظاهر أن الجزاء المذكور يترتّب على تلاوة كلّ واحدة على حدة، إذ الظاهر حينئذٍ أن زمان تعلق كلّ واحدة بالعرش غير زمان تعلق الأخرى به، وكذلك الوحي إليها بذلك الجزاء غير الوحي إلى الأخرى به، فليتأمل. (١١: ٤٨)

قوله: «وإنما أنزل القرآن في عشرين سنة» الغرض منه بيان طول زمان النزول لا تحديد زمانه بحسب الواقع، أو أهمل ذكر الكسر بحسب المتعارف، وإلاّ فهو أنزل في ثلاث وعشرين سنة.

قوله: «وأنزل القرآن في ثلاث وعشرين من شهر رمضان» هذا مع قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١ دليل واضح على أن ليلة القدر ثلاث وعشرين من شهر رمضان، ويدلّ عليه روايات أخر. (١١: ٦٢)

الفصل الثاني والثلاثون

نص الطُّريحيّ (م: ١٠٨٥ هـ) في «مجمع البحرين»

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ...﴾ النجم / ١

قيل: كان ينزل القرآن على رسول الله ﷺ نجومًا، أي نجمًا نجمًا، فأقسم الله بالنجم إذا نزل. وقيل: هو قسم في النجم إذا هوى، أي سقط في الغرب. (١٧٣: ٦)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١

قال الشيخ أبو علي: الهاء كناية عن القرآن... [وذكر كما تقدّم عنه، ثم قال:]
﴿فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، أي ليلة الشرف والخطر وعظم الشأن، من قولهم: رجل له قدر عند الناس، أي منزلة وشرف...
قيل: سميت ليلة القدر لأنه أنزل فيها كتاب ذو قدر إلى رسول؛ لأجل أنها ذات قدر، على يدي ملك ذي قدر.

وقيل: لأن الله تعالى قدّر فيها إنزال القرآن.

وقيل: سميت بذلك لأن الأرض تضيق فيها بالملائكة، من قوله: ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾^١، وهو منقول عن الخليل بن أحمد.

ثم قال: واختلفوا في تحقيق استمرارها وعدمه، فذهب قوم إلى أنها إنما كانت على عهد رسول الله ﷺ ثم رُفعت، وقال آخرون: لم ترفع، بل هي إلى يوم القيامة... [إلى أن قال:] وجمهور العلماء في أنها في شهر رمضان في كل سنة. وهذا هو الحق، يعلم ذلك من مذهب أهل البيت: بالضرورة، ولا خلاف بين أصحابنا في انحصارها في ليلة تسعة^١. (٣: ٤٤٨ - ٤٤٩)

﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ القيامة / ١٧ - ١٩

﴿إِنَّا عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ أي جمعه في صدرك وإثبات قراءته. ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ﴾ جعل قراءة جبرئيل قراءته. قوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾، أي فكن مُقْفِيًا له فيه، فهو مصدر مضاف إلى المفعول أي قراءة تك إياه.

قوله تعالى: ﴿سَنَقْرَأُكَ فَلَا تَنْسَى﴾^٢ الإقراء: الأخذ على القارئ بالاستماع لتقويم الزلل، والقارئ: التالي، وأصله الجمع؛ لأنه يجمع الحروف، أي سنأخذ عليك قراءة القرآن فلا تنسى ذلك. ومعناه سيقراً عليك جبرئيل بأمرنا فتحفظ فلا تنساه، والنسيان: ذهاب المعنى عن النفس، ونظيره السهو، وتقيضه الذكر، كذا ذكره الشيخ أبو علي. (١: ٣٣٦)

١ - هكذا، ولعله يريد في ليلة تسع عشرة.

٢ - الأعلى / ٦.

الفصل الثالث والثلاثون

نص الفيض الكاشاني (م: ١٠٩١ هـ) في «تفسيره الصافي»

نبذ مما جاء في زمان نزول القرآن وتحقيق ذلك

[بعد أن حكى روايات عديدة كما تقدّم عن الكليني، قال:]
أقول: وذلك لأنّ في ليلة القدر ينزل كلّ سنة من تبين القرآن وتفسيره ما يتعلّق بأمر تلك السنة إلى صاحب الأمر عليه السلام، فلو لم يكن ليلة القدر لم ينزل من أحكام القرآن ما لا بدّ منه في القضايا المتجدّدة، وإنّما لم ينزل ذلك إذا لم يكن من ينزل عليه، وإذا لم يكن من ينزل عليه لم يكن قرآن؛ لأنّهما متصاحبان، لن يفترقا حتّى يردّا على رسول الله ﷺ حوضه، كما ورد في الحديث المتفق عليه، وقد مضى معنى تصاحبهما.
والمستفاد من مجموع هذه الأخبار، وخبر إلياس الذي أورده في الكافي في باب شأن ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١ وتفسيرها من كتاب «الحجّة» أنّ القرآن نزل كلّ جملة واحدة في ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان إلى البيت المعمور، وكأنّه أريد به نزول معناه على قلب النبيّ ﷺ، كما قال الله ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾^٢، ثمّ نزل في طول عشرين سنة نجومًا من باطن قلبه إلى ظاهر لسانه، كلّما أتاه جبرئيل عليه السلام بالوحي

١ - القدر / ١

٢ - الشعراء / ١٩١

وقرأه عليه بألفاظه، وأن معنى إنزال القرآن في ليلة القدر في كل سنة إلى صاحب الوقت إنزال بيانه بتفصيل مجمله، وتأويل متشابهه، وتقبيد مطلقه، وتفريق محكمه من متشابهه.

وبالجملة تتميم إنزاله بحيث يكون هدى للناس وبيّنات من الهدى والفرقان، كما قال الله سبحانه: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، يعني في ليلة القدر منه، ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^١، تنبيه لقوله عز وجل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾، أي محكم ﴿أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾^٢. فقلوه: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ﴾، وقوله: ﴿وَالْفُرْقَانِ﴾ معناهما واحد، فإنَّ الفرقان هو المحكم الواجب العمل به، كما مضى في الحديث. وقد قال تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، أي حين أنزلناه نجومًا، فإذا قرأناه عليك حينئذٍ ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾، أي جملته ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾^٣ في ليلة القدر، بإنزال الملائكة والروح فيها عليك وعلى أهل بيتك من بعدك، بتفريق المحكم من المتشابه، وبتقدير الأشياء، وتبيين أحكام خصوص الوقائع التي تصيب الخلق في تلك السنة إلى ليلة القدر الآتية.

قال في «الفقيه» تكامل نزول القرآن ليلة القدر، وكأنه أراد به ما قلناه. وبهذا التحقيق حصل التوفيق بين نزوله تدريجًا ودفعه، واسترحنا من تكلفات المفسرين. (١: ٥٦ - ٥٧)

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - الدخان / ٤ و ٣.

٣ - القيامة / ١٧.

الفصل الرابع والثلاثون

نصّ البحرانيّ (م: ١١٠٧هـ) في تفسيره:

«البرهان في تفسير القرآن»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

محمد بن يعقوب، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن عمرو الشّاميّ، عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: «إنّ الشّهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض، فحرّة الشّهور شهر الله (عزّ ذكره)، وهو شهر رمضان، وقلب شهر رمضان ليلة القدر، ونزل القرآن في أوّل ليلة من شهر رمضان، فاستقبل الشّهر بالقرآن».

عنه عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه وعليّ بن محمد، عن القاسم بن محمد، عن سليمان بن داود، عن حفص بن غياث، عن أبي عبدالله عليه السلام... [وذكركما تقدّم عن الكلينيّ].

عنه عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، بن أبي نصر، عن هشام بن سالم، عن سعد، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: كنّا عنده ثمانية رجال، فذكر رمضان، فقال: «لا تقولوا هذا رمضان ولا ذهب رمضان ولا جاء رمضان، فإنّ رمضان اسم من أسماء الله عزّ وجلّ لا يجيء ولا يذهب، وإنّما يجيء ويذهب الزّائل، ولكن قولوا: شهر رمضان، فالشّهر

مضاف إلى الاسم، والاسم اسم الله (عزّ ذكره)، وهو الشّهر الَّذِي أنزل فيه القرآن جعله مثلاً وعيداً».

وعنه عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن سنان وغيره عمّن ذكره، قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن القرآن والفرقان، أهما شيئان أو شيء واحد؟ فقال عليه السلام: «القرآن جملة الكتاب، والفرقان المحكم الواجب العمل به».

الشيخ في التهذيب بإسناده عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمّد، عن عليّ، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: «نزلت التّوراة في ستّ مضين من شهر رمضان، وأنزل الإنجيل في اثنتي عشرة مضت من شهر رمضان، ونزل الزّبور في ثمان عشرة مضت من شهر رمضان، وأنزل القرآن في ليلة القدر».

العيّاشيّ، عن الحرّث البصريّ، عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: قال في آخر شعبان: «إنّ هذا الشّهر المبارك الَّذِي أنزلت فيه القرآن، وجعلته هدى للنّاس وبيّات من الهدى والفرقان، قد حضر فسلمنا فيه، وسلمه لنا، وسلمه منّا في يسر منك وعافية».

عليّ بن إبراهيم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال سألته عن «شهر رمضان الَّذِي أنزل فيه القرآن»... [وذكر كما تقدّم عن الفيض الكاشاني].

أبو عليّ الطّبرسيّ، قال: روى الثّعلبيّ بإسناده عن أبي ذرّ، عن النّبيّ ﷺ، قال: «أنزلت صُحُف...» [وذكر كما تقدّم عن الطّبري].

وروى عليّ بن إبراهيم في تفسيره قال: روي عن العالم عليه السلام أنّه قال: «نزلت صُحُف إبراهيم عليه السلام أوّل شهر رمضان ونزلت التّوراة لستّ خلون من شهر رمضان، ونزل الإنجيل لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر رمضان، ونزل القرآن لأربع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان. (١: ١٨٢ - ١٨٣)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ طه / ١١٤.

عليّ بن إبراهيم... قال: كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه القرآن يبدأ بقراءة قبل نزول تمام الآية والمعنى، فأُنزل الله ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾، أي

يفرغ من قراءته، ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾. (٤٥: ٣)

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ الفرقان / ١

ابن بابويه بإسناده عن يزيد بن سلام، أنه سأل رسول الله ﷺ، فقال له: لِمَ سُمِّيَ الفرقان فُرْقَانًا؟ قال: «لأنه متفرق الآيات والسُّور، نزلت في غير الألواح، وغيره من الصُّحُفِ والتَّوراة والإنجيل والزُّبور أنزلت كلها جملةً في الألواح والورق».

المفيد في «الإختصاص» في حديث عبدالله بن سلام لرسول الله ﷺ، قال: فأخبرني هل أنزل الله عليك كتابًا؟ قال: نعم، قال: وأي كتاب هو؟ قال: «الفرقان»، قال: ولم سَمَّاه ربك فُرْقَانًا؟ قال: «لأنه متفرق الآيات والسُّور، أنزل في غير الألواح، وغيره من الصُّحُفِ والتَّوراة والإنجيل والزُّبور أنزلت كلها جملةً في الألواح والأوراق»، قال: صدقت يا محمد ﷺ. (٣: ١٥٥)

﴿سَنُقَرِّكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ الأعلى / ٦.

﴿سَنُقَرِّكَ فَلَا تَنْسَى﴾، أي نعلمك فلا تنسى، ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ لأنه لا يؤمن عليه التَّسيان اللُّغوي وهو التَّرك، لأنَّ الذي لا ينسى هو الله.

سعد بن عبدالله، عن أحمد بن محمد بن عيسى ومحمد بن الحسين بن أبي الخطَّاب وغيرهما، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن هشام بن سالم، عن سعد بن ظريف الخفَّاف، قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: ما تقول فيمن أخذ، عنكم علمًا فنسيه؟ قال: «لا حجة عليه، إنما الحجة على من سمع مَثَلًا حديثًا فأنكره، أو بلغه فلم يؤمن به فكفر، وأمَّا التَّسيان فهو موضوع عنكم، إنَّ أول سورة نزلت على رسول الله ﷺ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾^١ فنسيها، لم يلزمه حجة في نسيانه، ولكنَّ الله تعالى أمضى له ذلك، ثم قال: ﴿سَنُقَرِّكَ فَلَا تَنْسَى﴾. (٤: ٤٥٠)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١.

عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمرو بن أذينة، عن الفضيل وزرارة ومحمد بن مسلم، عن حمران أنّه سأله أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^١، قال: «نعم ليلة القدر، وهي في كلّ سنة في شهر رمضان في العشر الأواخر، فلم ينزل القرآن إلّا في ليلة القدر»...

عن محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن السّياريّ، عن بعض أصحابنا، عن داود بن فرّقد، قال: حدّثني يعقوب، قال: سمعت رجلاً يسأل أبا عبدالله عليه السلام عن ليلة القدر، فقال: أخبرني عن ليلة القدر، كانت أو تكون في كلّ عام؟ فقال أبو عبدالله عليه السلام: لو رُفعت ليلة القدر لرفع القرآن». (٤: ٤٨٦)

الفصل الخامس والثلاثون

نص العلامة المجلسي (م: ١١١١ هـ) في «بحار الأنوار»

البعثة وتاريخه

ذكر علي بن إبراهيم: «وهو من أجلّ رواة أصحابنا» أنّ النبي ﷺ لما أتى له سبع وثلاثون سنة كان يرى في نومه كأنّ آتياً أتاه [وذكر كما سيأتي عنه في الجزء الثاني من هذا الكتاب ، باب بدء الوحي ، رقم الحديث : ٢] . (١٨ : ١٨٤)

عليّ، عن أبيه، عن القاسم، عن جدّه الحسن، عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: «لاتدع صيام يوم سبع وعشرين من رجب، فإنّه اليوم الذي نزلت فيه النبوة على محمد ﷺ»^٢. سهل، عن بعض أصحابنا، عن أبي الحسن الأوّل عليه السلام، قال: «بعث الله عزّ وجلّ محمّداً ﷺ رحمةً للعالمين في سبع وعشرين من رجب...»^٣.

المفيد، عن ابن قولوية، عن محمّد بن الحسن الجوهريّ، عن الأشعريّ، عن البرنظي، عن أبان بن عثمان، عن كثير التّوّا، عن أبي عبدالله عليه السلام: «في اليوم السابع والعشرين من رجب نزلت النبوة على رسول الله ﷺ»^٤.

عليّ بن محمّد رفعه، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «يوم سبعة وعشرين من رجب بُنيء

١ - وقيل: ١١١٠.

٢ - فروع الكافي ٤: ١٤٨.

٣ - المصدر السابق.

٤ - أمالي ابن الشّيخ: ٢٨.

فيه رسول الله ﷺ الحديث.

في علل الفضل عن الرضا عليه السلام قال: «فإن قال: فلم جعل الصوم في شهر رمضان خاصة دون سائر الشهور؟ قيل: لأن شهر رمضان هو الشهر الذي أنزل الله تعالى فيه القرآن» إلى قوله عليه السلام: «وفيه بُيئنا محمد ﷺ»^١.

هذا الخبر مخالف لسائر الأخبار المستفيضة، ولعل المراد به معنى آخر ساوق لنزول القرآن أو غيره من المعاني المجازية، أو يكون المراد بالنبوة في سائر الأخبار الرسالة، وتكون النبوة فيه بمعنى نزول الوحي عليه ﷺ فيما يتعلق بنفسه كما سيأتي تحقيقه، ويمكن حمله على التتية، فإن العامة قد اختلفوا في زمان بعثته ﷺ على خمسة أقوال؛ الأول: لسبع عشرة خلت من شهر رمضان.

الثاني: لثمان عشرة خلت من رمضان.

الثالث: لأربع وعشرين خلت من شهر رمضان.

الرابع: للثاني عشر من ربيع الأول.

الخامس: لسبع وعشرين من رجب، وعلى الأخير اتفاق الإمامية (١٨٩: ١٨٩ - ١٩٠).

قرن إسماعيل يرسل الله ﷺ ثلاث سنين يسمع الصوت ولا يرى شيئاً، ثم قرن به جبرئيل عليه السلام عشرين سنة، وذلك حيث أوحى إليه فأقام بمكة عشر سنين، ثم هاجر إلى المدينة، فأقام بها عشر سنين، وقبض ﷺ وهو ابن ثلاث وستين سنة.^٢ (١٨: ٢٣٢)

قال المفيد: في سوانح اليوم السابع والعشرين: وهو يوم المبعث.

روي عن ابن عباس وأنس بن مالك أنهما قالَا: أوحى الله عز وجل إلى النبي ﷺ يوم الإثنين السابع والعشرين من شهر رجب وله أربعون سنة.

وقال ابن مسعود: إحدى وأربعون سنة.

وقيل بعث في شهر رمضان، لقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ أي

ابتدأ إنزاله في السابع عشر أو الثامن عشر انتهى كلام المفيد: (٩٨: ٢٠٠)

١ - عيون أخبار الرضا (ع): ٢٦٦.

٢ - الاختصاص: ١٣٠.

ابن عباس ومجاهد في قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً﴾ كما أنزلت التوراة والإنجيل، فقال الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ مستفردًا ﴿لِنُنَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^١ وذلك أنه كان يوحى في كلِّ حادثة، ولأنَّها نزلت على أنبياء يكتبون ويقرؤون والقرآن نزل على نبيٍّ أمِّيٍّ، ولأنَّ فيه ناسخًا ومنسوخًا، وفيه ما هو جواب لمن سألَه عن أمور، وفيه ما هو إنكار لما كان، وفيه ما هو حكاية شيء جرى، ولم يزل ﷺ يريهم الآيات ويخبرهم بالمغيبات فنزل: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾^٢ الآية، ومعناه لا تعجل بقراءته عليهم حتَّى أنزل عليك التفسير في أوقاته كما أنزل عليك التلاوة. (١٨: ١٩٩)

أما نزول القرآن في شهر رمضان فيكفي في البرهان قول الله (جلَّ جلاله): ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٣.

وإنما وردت في الحديث: أنَّ نزوله كان في شهر الصَّيام إلى السماء الدُّنيا، ثمَّ نزل منها إلى النَّبيِّ ﷺ كما شاء جلَّ جلاله في الأوقات والأزمان. (٩٨: ٥)

أقول: في خبر المفضَّل بن عمر الَّذي مضى بطوله في كتاب الغيبة أنَّه قال الصَّادق عليه السلام: يا مفضل إنَّ القرآن نزل في ثلاث وعشرين سنة، والله يقول: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٤ وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ * فيها يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ * أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ^٥ وقال: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُنَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^٦.

قال المفضَّل: يا مولاي فهذا تنزيله الَّذي ذكره الله في كتابه، وكيف ظهر الوحي في ثلاث وعشرين سنة؟ قال: نعم يا مفضل أعطاه الله القرآن في شهر رمضان وكان لا يبلغه إلَّا في وقت استحقاق الخطاب، ولا يؤدِّيه إلَّا في وقت أمر ونهي فهبط جبرئيل عليه السلام

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - طه / ١١٥.

٣ - البقرة / ١٨٥.

٤ - البقرة / ١٨٥.

٥ - الدُّخان / ٣ - ٥.

٦ - الفرقان / ٣٢.

بالوحي فبلغ ما يؤمر به وقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^١ فقال المفضل: أشهد أنكم من علم الله علمتم، وبقدرته قدرتم وبحكمه نطقتم، وبأمره تعملون. (٩٢: ٣٨).

[الرّد على ما اعترضه المفيد على قول الصدوق]

[بعد أن حكى كلام الصدوق والمفيد، حسب ما تقدّم، قال:]

وأقول: أمّا الاعتراض الأوّل الذي أورده عليه السلام على الصدوق عليه السلام فغير وارد؛ إذ ثبت بالأخبار المستفيضة أنّ جميع الكتب التي أنزلها الله تعالى على أنبيائه أثبتته في اللوح المحفوظ قبل خلق السماء والأرض، ثم ينزل منها بحسب المصالح في كلّ وقت وزمان. وأمّا انطباقها على الوقائع المتأخّرة فلا ينافي ذلك؛ لأنّ الله تعالى عالم بما يستكلمون، ويصدر منهم ويقع بينهم بعد ذلك، فأثبت في القرآن المثبت في اللوح جواب جميع ذلك على وفق علمه الذي لا يتخلّف، فالمضى إنّما يكون بالنسبة إلى زمان التبليغ إلى الخلق، فلا استبعاد في أن ينزل هذا الكتاب جملة على النبي عليه السلام ويأمره بأن لا يقرأ على الأئمة شيئاً منه إلّا بعد أن ينزل كلّ جزء منه في وقت معيّن يناسب تبليغه، وفي واقعة معيّنة يتعلّق بها.

وأما تشبيه صاحب هذا القول بالمشبهة القائلين بقدم كلام الله فلا يخفى مافيه؛ لأنّ صاحب هذا القول لا يقول بقدم القرآن المؤلّف من الحروف، ولا بكونه صفة قديمة لله، قائمة بذاته تعالى، فأيّ مفسدة تلزم عليه.

وأما المشابهة في أنّه يمكن نفي القولين بتلك الآيات ففيه: أنّ نفي هذا المذهب السخيف أيضاً بتلك الآيات لا يتم، بل ثبت بطلانه بسائر البراهين الموردة في محالّها.

وأما الاعتراضات التي أوردها على تفسير الصدوق للآية الكريمة فلعلّها مبنية على الغفلة عن مراده، فإنّ الظاهر أنّ الصدوق؛ أراد بذلك الجمع بين الآيات والروايات، ودفع ما يتوهم من التنافي بينها، لأنّه دلّت الآيات على نزول القرآن في ليلة القدر، والظاهر

نزول جميعه فيها، ودلت الآثار والأخبار على نزول القرآن في عشرين أو ثلاث وعشرين سنة، وورد في بعض الروايات أن القرآن نزل في أول ليلة من شهر رمضان، ودل بعضها على أن ابتداء نزوله في المبعث، فجمع بينها بأن ليلة القدر نزل القرآن جملة من اللوح إلى السماء الرابعة، لينزل من السماء الرابعة إلى الأرض بالتدريج، ونزل في أول ليلة من شهر رمضان جملة القرآن على النبي ﷺ ليعلم هو، لا ليتلوه على الناس، ثم ابتداء نزوله آية آية وسورة سورة في المبعث أو غيره ليتلوه على الناس، وهذا الجمع مؤيد بالأخبار، ويمكن الجمع بوجه آخر سيأتي تحقيقها في باب ليلة القدر وغيره.

ف قوله ﷺ: إن الله تعالى أعطى نبيه ﷺ العلم جملة لا يعني به أنه أعطاه بمحض النزول إلى البيت المعمور ليرد عليه ما أورده، ولا أن المراد بالنزول إلى البيت المعمور أنه علمه النبي ﷺ، وهذا منه؛ غريب، وأما اللوح الذي ذكره أولاً أنه يضرب جبين إسماعيل عليه السلام فيحتمل أن يكون المراد به اللوح المحفوظ، ويكون ذلك عند أول النزول إلى البيت المعمور، أو يكون المراد اللوح الذي ثبت فيه القرآن في السماء الرابعة، ولعله بعد نظر إسماعيل في اللوح على الوجهين يجد فيه علامة يعرف بها مقدار ما يلزمه إنزالها، أو يكون لوحاً آخر ينقش فيه شيء فشيء عند إرادة الوحي، ولا ينافي انتقاش الأشياء فيه كونه ملكاً، كما اعترض عليه المفيد عليه السلام، وإن كان بعيداً. (١٨: ٢٥٣)

ونصّه أيضاً في «الفرائد الطريفة»

معنى نزول القرآن في ليلة القدر:

وقد نزل في ثلاث وعشرين سنة منجماً كما ذكره المفسرون.

فقيل: المراد ابتداء نزوله.

وقيل: نزول جملته من اللوح إلى السفرة.

وقيل: إلى السماء الدنيا.

وقيل: كان ينزل مجموع ما ينزل في السنة في ليلة القدر إلى السفرة.

وقال الصدوق (عليه السلام) في الفقيه: تكامل نزول القرآن في ليلة القدر^١.
أقول: ويحتمل نزول جملته على النبي ﷺ ثم كان ينزل بحسب المصالح منجماً.
[ثم ذكر رواية حفص بن غياث عن الكليني، كما تقدّم عنه، ثم قال:]
أقول: هذا الخبر أيضاً ممّا يدلّ على كون ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين. (ص: ٧٣)

الفصل السادس والثلاثون

نصّ البروسويّ (م: ١١٣٧ هـ) في تفسيره: «روح البيان»

ما الحكمة في تعدّد مواطن نزول القرآن؟

إن قلت: ما الحكمة في تعدّد مواطن نزول القرآن وتكرّر مشاهدته؛ مكّيًا مدنيًا ليليًا نهاريًا سفريًا حضريًا صيفيًا شتائيًا نوميًا برزخيًا، يعني بين الليل والنهار، أرضيًا سماويًا غاريًا ما نزل في الغار، يعني تحت الأرض، برزخيًا، ما نزل بين مكّة والمدينة، عرشيًا معراجيًا، ما نزل ليلة المعراج آخر سورة البقرة؟

الجواب: الحكمة في ذلك تشريف مواطن الكون كلّها بنزول الوحي الإلهي فيها، وحضور الحضرة المحمّديّة عندها، كما قيل: سرّ المعراج والإسراء به، وسير المصطفى في مواطن الكون كلّها، كأنّ الكون والعرش والجنان يسأل كلّ موطن بلسان الحال أن يشرّفه الله تعالى بقدوم قدم حبيبه، وتكتحلّ أعين الأعيان والكبار بغبار نعال قدم سيّد السّادات، ومفخر موجودات الولاية، ماشمّ الكُمون رائحة الوجود، ومابدا من حضرة الكُمون لَمعة الشّهود، كما ورد بلسان القدّس «لولاك لما خلقت الأفلاك». (١: ٢٧)

﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ...﴾ آل عمران / ٣

فإن قلت: لم قيل: نَزَلَ الكتاب، وأنزل التّوراة والإنجيل؟

قلت: لأنّ التنزيل للتّكثير، والقرآن نزل منجمًا، ونزل الكتابان جملة، وذكر في آخر

الآية الإنزال وأراد به من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا جملةً في ليلة القدر في شهر رمضان، والمراد هنا هو تنزيله إلى الأرض، ففي القرآن جهة الإنزال والتّزيل. (٢: ٣)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٣١

فلولا: تحضيضية بمعنى «هلاً»، والتّزيل هنا مجرّد عن معنى التّدرّج بمعنى أنزل، كخبّر بمعنى أخبر؛ لئلاّ يناقض قوله: ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، أي دفعةً واحدة كالكتب الثلاثة، أي التّوراة والإنجيل والزّبور، حال من القرآن؛ إذ هي في معنى مجتمعةً، وهذا اعتراض حيّرة وبهت لا طائل تحته؛ لأنّ الإعجاز لا يختلف بنزوله جملةً أو مفرّقًا، وقد تحدّوا بسورة واحدة فعجزوا عن ذلك حتّى أخلدوا إلى بذل المهج والأموال دون الإتيان بها، مع أنّ للتّفريق فوائد؛

منها: ما أشار إليه بقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، و «ذلك» إشارة إلى ما يفهم من كلامهم، أي مثل ذلك التّزيل المفرّق الذي قدحوا فيه نزله لاتّزيلاً مغايراً له؛ لنقوي بذلك التّزيل المفرّق ﴿فُؤَادَكَ﴾، أي قلبك، فإنّ فيه تيسيراً لحفظ النّظم، وفهم المعنى، وضبط الأحكام والعمل بها.

ألا ترى أنّ التّوراة أنزلت دفعةً فشقّ العمل على بني إسرائيل، ولأنّه كلّما نزل عليه وحي جديد في كلّ أمرٍ وحادثة ازداد هو قوّة قلب وبصيرة.

وبالجملة، إنزال القرآن منجّماً فضيلة خصّ بها نبيّنا ﷺ من بين سائر النّبيين، فإنّ المقصود من إنزاله أن يتخلّق قلبه المنير بخلق القرآن ويتقوّى بنوره، ويتغذّى بحقائقه وعلومه.

وهذه الفوائد إنّما تكمل بإنزاله مفرّقًا، ألا يرى أنّ الماء لو نُزِّلَ من السّماء جملةً واحدةً؛ لما كانت تربية الزّروع به مثلها، إذا نزل مفرّقًا إلى أن يستوي الزّرع. (٦: ٢٠٨)

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ الشعراء / ١٩٢

واعلم أنّ القرآن كلام الله وصفته القائمة به، فكساه الألفاظ بالحروف العربيّة، ونزله

على جبرئيل، وجعله أميناً عليه؛ لئلا يتصرف في حقائقه، ثم نزل به جبرئيل كما هو على قلب محمد ﷺ كما قال: ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾، أي تلاه عليك يا محمد حتى وعيته بقلبك. فخص القلب بالذكر لأنه محل الوعي والتثبيت، ومعدن الوحي والإلهام، وليس شيء في وجود الإنسان يليق بالخطاب والفيض غيره، وهو ﷺ مختص بهذه الرتبة العلية والكرامة السنية من بين سائر الأنبياء، فإن كتبهم منزلة في الألواح والصحائف جملة واحدة على صورتهم لعل قلوبهم، كما في التأويلات النجمية.

قال في كشف الأسرار: الوحي إذا نزل بالمصطفى... [وذكر كما تقدم عن الميدي]. ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ...﴾، ثم إذا انقطع ذلك، كان يقول: فينقسم عني وقد وعيته. وفي «الفتاوى الزينية»: سئل عن السيد جبريل، كم نزل على النبي ﷺ؟ أجاب: نزل عليه أربعة وعشرين ألف مرة على المشهور، انتهى. وفي «مشكاة الأنوار»: نزل عليه سبعة وعشرين ألف مرة، وعلى سائر الأنبياء لم ينزل أكثر من ثلاثة آلاف مرة. (٦: ٣٠٦)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ الدخان / ٣

(إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ) أي الكتاب المبين الذي هو القرآن، وهو جواب القسم. (في ليلة مُبَارَكَةٍ) هي ليلة القدر، فإنه تعالى أنزل القرآن في ليلة القدر من شهر رمضان من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا دفعة واحدة، وأملاه جبريل على السفرة، ثم كان ينزله على النبي ﷺ نجومًا، أي متفرقًا في ثلاث وعشرين سنة.

والظاهر أن ابتداء تنزيله إلى النبي ﷺ أيضًا كان في ليلة القدر؛ لأن ليلة القدر في الحقيقة ليلة افتتاح الوصلة، ولا بد في الوصلة من الكلام والخطاب. والحكمة في نزوله ليلاً لأن الليل زمان المناجاة، ومهبط التفحات، ومشهد التنزلات، ومظهر التجليات، ومورد الكرامات، ومحل الأسرار إلى حضرة الكبرياء. وفي الليل فراغ القلوب بذكر حضرة المحبوب، فهو أطيب من النهار عند المقرين والأبرار. ووصف الليلة بالبركة لما أن نزول القرآن مستتبع للمنافع الدينية والدنيوية بأجمعها، أو لما فيها من تنزل الملائكة والرحمة وإجابة الدعوة ونحوها، وإلا فأجزاء الزمان متشابهة بحسب ذاتها وصفاتها، فيمتنع أن

يتميّز بعض أجزائه عن بعض بمزيد القدر والشرف لنفس ذواتها، وعلى هذا فقس شرف الأمكنة، فإنّه عارض في ذاتها. (٨: ٤٠١)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ﴾، أي بالقرآن ﴿لِسَانَكَ﴾ مادام جبريل يقرأ ويلقي عليك ﴿لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، أي بأخذه، أي لتأخذه على عجلة مخافة أن يتفلّت. ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ في صدرك بحكم الوعد، بحيث لا يخفى عليك شيء من معانيه. ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ بتقدير المضاف، أي إثبات قراءته في لسانك بحيث تقرأه متى شئت. فالقرآن مصدر بمعنى القراءة، كالغفران بمعنى المغفرة، مضاف إلى مفعوله. والقراءة ضمّ الحروف والكلمات بعضها إلى بعض في الترتيل، وليس يقال ذلك لكل جمع؛ لا يقال: قرأت القوم، إذا جمعتهم. ﴿فَإِذَا قُرْآنُهُ﴾، أي أتممنا قراءته عليك بلسان جبريل، وإسناد القراءة إلى نون العظمة للمبالغة في إيجاب الثأني. ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾، أي فاشرع فيه بعد فراغ جبريل منه بلا مهلة. وقال ابن عباس رضي الله عنه: فإذا جمعناه وأثبتناه في صدرك فاعمل به. وقال الواسطي رحمته الله: جمعه في السرّ وقراءته في العلانية. ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي بيان ما أشكل عليك من معانيه وأحكامه، وسّمي ما يشرح المجهل والمبهم من الكلام بياناً لكشفه عن المعنى المقصود إظهاره. وفي ﴿ثُمَّ﴾ دليل على أنّه يجوز تأخير البيان عن وقت الخطاب لاعتناء وقت الحاجة إلى العمل؛ لأنّه تكليف بما لا يطاق. قال أهل التفسير: كان عليه السلام إذا لقّن الوحي نازع جبريل القراءة، ولم يصبر إلى أن يتعّمها؛ مسارعة إلى الحفظ وخوفاً من أن يفلت منه، فأمر بأن يستنصت له ملقياً إليه قلبه وسمعه حتّى يقض إليه الوحي، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾، ثمّ يقضيه بالدراسة إلى أن يرسخ فيه. وعن بعض العارفين أنّه قال: فيه إشارة إلى صحّة الأخذ عن الله بواسطة، كأنّه تعالى يقول: خذّه عن جبريل كأنك ما علمته إلّا منه، ولا تسابق بما عندك ممّا من غير واسطة. وأكابر المحقّقين يسمّون هذه الجهة التي هي عدم الوسائط بالوجه الخاصّ، والفلاسفة ينكرون هذا الوجه، ويقولون:

لا ارتباط بين الحقّ والموجودات إلّا من جهة الأسباب والوسائط، فليس عندهم أن يقول الإنسان: أخبرني ربّي، أي بلا واسطة، وهم مخطئون في هذا الحكم، فإنّه لما كان إرتباط كلّ ممكن بالحقّ من حيث الممكن من جهتين: جهة الوحدة وجهة الكثرة، وجب أن تكون جهة الوحدة بلا واسطة وهو الوجه الخاصّ، وجهة الكثرة بواسطة وهو الوجه العامّ. ولما كان نبيّنا ﷺ أكمل الخلق في جهة الوحدة؛ لكون أحكام كثرته وإمكانه مستهلكة بالكليّة في وحدة الحقّ وأحكام وجوبه، كان يأخذ عن الله بلا واسطة، أي من الوجه الخاصّ، وكان ينطبع في قلبه ما يريد الحقّ أن يخبره به، فإذا جاءه الكلام من جهة الوسائط، أي من الوجه العامّ بصور الألفاظ والعبارات التي استدعتها أحوال المخاطبين كأن يبادر إليه بالنطق به؛ لعلمه بمعناه بسبب تلقّيه إياه من حيث اللا واسطة، لينقّس عن نفسه ما يجده من الكربة والشدّة التي يلقاها مزاجه من التّنزل الرّوحانيّ، فإنّ الطّبيعة تنزعج من ذلك للمباينة الثابتة بين المزاج وبين الرّوح الملكيّ. ففرّ الحقّ نبيّنا ﷺ أن القرآن وإن أخذته عنّا من حيث معناه بلا واسطة فإنّ إزلالنا إياه مرّة أخرى من جهة الوسائط يتضمّن فوائد زائدة ممّا مراعاة إفهام المخاطبين به؛ لأنّ الخلق المخاطبين بالقرآن حكم ارتباطهم بالحقّ إنّما هو من جهة سلسلة التّرتيب والوسائط كما هو الظّاهر بالنسبة إلى أكثرهم، فلا يفهمون عن الله إلّا من تلك الجهة. ومنها معرفتك اكتساء تلك المعاني العبارة الكاملة، وتستجلي في مظاهرها من الحروف والكلمات، فتجتمع بين كمالاته الباطنة والظّاهرة، فيتجلّى بها روحانيّتك وجسمانيّتك، ثمّ يتعدّى الأمر منك إلى امتك، فيأخذ كلّ منهم حصّته منه علماً وعملاً.

ففي قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ الخ: تعليم وتأديب، أمّا التّعليم فما أسير إليه من أنّ باب جهة الوحدة مسدود على أكثر النّاس، فلا يفهمون عن الله إلّا من الجهة المناسبة لحالهم، وهي جهة الوسائط والكثرة الإمكانية. وأمّا التّأديب فإنّه لما كان الآتي بالوحي من الله جبريل فتمى بودر بذكر ما أتى به كان كاللتّعجيل له وإظهار الاستغناء عنه، وهذا خلل في الأدب بلاشكّ، سيّما مع المعلّم المرشد.

ومن هذا التّقرير عرف أنّ قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ﴾ الخ واقع في البين بطريق

الاستطرد، فإنّه لما كان من شأنه ﷺ الإستعجال عند نزول كلّ وحي على ما سبق من الوجه، ولم ينه عنه إلى أن أوحى إليه هذه السّورة من أولها إلى قوله: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾^١ وعجل في ذلك كسائر المرّات نهي عنه بقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ﴾ الخ ثمّ عاد الكلام إلى تكملة ما ابتدء به من خطاب التّاس. ونظيره ما لو ألقى المدرّس على الطّالب مسألة، وتشاغل الطّالب بشيء لا يليق بمجلس الدّرس، فقال: ألقِ إليّ بالك وتفهّم ما أقول، ثمّ كمل المسألة. يقول الفقير (أيده الله القدير): لاح لي في سرّ المناسبة وجه لطيف أيضاً، وهو أن الله تعالى بيّن قبل قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ﴾ الخ جمع العظام ومتفرّقات العناصر الّتي هي أركان ظاهر الوجود، ثمّ انتقل إلى جمع القرآن وأجزائه الّتي هي أساس باطن الوجود، فقال بعد قوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾^٢، ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾^٣، فاجتمع الجمع بالجمع، والحمد لله تعالى...

وفي التّأويلات التّجميّة: أعلم أنّ كلّ ما استعدّ لإطلاق الشّيئية عليه فله ملك وملكوت؛ لقوله تعالى: ﴿بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾^٤ والقرآن أشرف الأشياء وأكملها، فله أيضاً ملك وملكوت. فأما ملكه فهو الأحكام والشرائع الظّاهرة الّتي تتعلّق بمصالح الأُمّة من العبادات الماليّة والبدنيّة والجنائيات والوصايا وأمثالها. وأما ملكوته فهو الأسرار الإلهيّة والحقائق اللاّهوتيّة الّتي تتعلّق بيوطن خواصّ الأُمّة وأخصّ الخواصّ، بل بخلاصة أخصّ الخواصّ من المكاشفات والمشاهدات السّريّة والمعانيات الرّوحية، ولكلّ واحد من المُلْك والملكوت مدركات يدرك بها لاغير؛ لأنّ الوجدانيّات والدّوقيّات لا تسعها ألسنة العبارات، لأنّها منقطع الإشارات. فقوله ﴿لَا تُحَرِّكْ﴾ الخ يشير إلى عدم تعبيره بلسان الظّاهر عن أسرار الباطن والحقائق الآيية عن تصوّف العبارات فيها بالتعبير عنها، وأنّ مظهره الجامع بين ملك القرآن وملكوته، وهو ﷺ يتبع بظاهره مُلكه

١ - القيامة / ١٥.

٢ - القيامة / ٣.

٣ - القيامة / ١٧.

٤ - المؤمنون / ٨٨.

وبباطنه ملكوته. نسأل الله سبحانه أن يجعلنا من المتبعين للقرآن في كل زمان.

(٢٤٧:١٠ - ٢٤٩)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ / ١

التون للعظمة، أو للدلالة على الذات مع الصفات والأسماء، والضمير للقرآن؛ لأن شهرته تقوم مقام تصريحه باسمه وإرجاع الضمير إليه، فكأنه حاضر في جميع الأذهان، وعظمه بأن أسند إنزاله إلى جنبه، مع أن نزوله إنما يكون بواسطة الملك، وهو جبرائيل على طريقة القصر بتقديم الفاعل المعنوي، إلا أنه اكتفى بذكر الأصل عن ذكر التبع. قال في بعض التفاسير: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ مبتدأ أو خبر في الأصل، بمعنى نحن أنزلناه فأدخل «إن» للتحقيق، فاختر اتصال الضمير للتخفيف. ومعنى صيغة الماضي إنا حكمنا بإنزاله في ليلة القدر، وقضيئنا به وقدّرناه في الأزل.

ثم إن الإنزال يستعمل في الدفعي، والقرآن لم ينزل جملة واحدة بل أنزل منجماً مفرقاً في ثلاث وعشرين سنة، وهذه السورة من جملة ما أنزل. وجوابه: أن المراد أن جبرائيل نزل به جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا، وأملاه على السفرة، أي الملائكة الكاتبين في تلك السماء، ثم كان ينزل على النبي ﷺ منجماً على حسب المصالح.

وكان ابتداء تنزيله أيضاً في تلك الليلة. وفيه إشارة إلى أن بيت العزة أشرف المقامات السماوية بعد اللوح المحفوظ؛ لنزول القرآن منه إليه، ولذلك قيل: بفضل السماء الأولى على أخواتها؛ لأنها مقر الوحي الرباني. وقيل: لشرف المكان بالمكين، وكل منهما وجه، فإن السلطان إنما ينزل على أنزه مكان، ولو فرضنا نزوله على مسبخة لكفى نزوله هناك شرفاً لها، فالمكان الشريف يزداد شرفاً بالمكين الشريف كما سبق في سورة البلد. ففي نزول القرآن بالتدرج إشارة إلى تعظيم الجنب المحمدي، كما تدخل الهدايا شيئاً بعد شيء على أيدي الخدام تعظيماً للمهدي إليه بعد التسوية بينه وبين موسى ﷺ بإنزاله جملة إلى بيت العزة. وفي التدرج أيضاً تسهيل للحفظ وتثبيت لفؤاده كما قال تعالى:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ .

وكلام الله المنزل قسمان: القرآن والخبر القدسي... [وذكر كما تقدّم عن السيوطي، ثم

قال:]

ومن الأسرار معنى، فكيف يقوم لفظ الغير ومعناه مقام حرف القرآن، ثم إنّ اللّوح المحفوظ قلب هذا التّعيين، ولكن قلب الإنسان ألطف منه؛ لأنّه زبدته وأشرفه، لأنّ القرآن نزل به الرّوح الأمين على قلب النّبّي المختار.

وهنا سؤال وهو: أنّ الملائكة بأسرهم صعقوا ليلة نزول القرآن من حضرة اللّوح

المحفوظ إلى حضرة بيت العزّة، فما وجهه؟

والجواب: أنّ محمداً ﷺ عندهم من أشراف القيامة، والقرآن كتابه، فنزوله دلّ على

قيام الساعة، فصعقوا هيبة منه وإجلالاً لكلامه، وحضرة وعده ووعيده.

وفي بعض الأخبار: أنّ الله تعالى إذا تكلم بالرحمة تكلم بالفارسيّة، والمراد

بالفارسيّة لسان غير العرب سريانيّاً كان أو عبرانيّاً، وإذا تكلم بالعذاب تكلم بالعربيّة، فلمّا

سمعوا العربيّة المحمّديّة ظنّوا أنّه عقاب، فصعقوا، وسيأتي معنى القدر. ثمّ القرآن كلامه

القديم أنزل في شهر رمضان كما قال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١ وهذا

هو البيان الأوّل، ولم ندر نهاراً أنزل فيه أم ليلاً؟ فقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٢،

وهذا هو البيان الثّاني، ولم ندر أيّ ليلة هي؟ فقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ فهذا

هو البيان الثّالث الذي هو غاية البيان.

فالصّحيح أنّ اللّيلة التي «يُفْرَقُ فِيهَا كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ»^٣ وينسخ فيها أمر السنّة وتديبر

الأحكام إلى مثلها هي ليلة القدر، ولتقدير الأمور فيها سمّيت ليلة القدر. ويشهد التّنزيل

لما ذكرنا؛ إذ في أوّل الآية ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ ثمّ وصفها فقال فيها: «يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ

١ - الفرقان / ٣١.

٢ - البقرة / ١٨٥.

٣ - الدّخان / ٣.

٤ - الدّخان / ٤.

حَكِيمٌ». والقرآن إنما نزل في ليلة القدر، فكانت هذه الآية بهذا الوصف في هذه الليلة مواطنة لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. كذا في قوت القلوب للشيخ أبي طالب المكي رحمه الله.

فإن قلت: ما الحكمة في إنزال القرآن ليلاً؟ قلت: لأن أكثر الكرامات ونزول النفحات والإسراء إلى السموات يكون بالليل، والليل من الجنة؛ لأنها محل الاستراحة، والنهار من النار؛ لأن فيه المعاش والتعب، والنهار حظّ اللباس والفراق، والليل حظّ الفراش والوصال. وعبادة الليل أفضل من عبادة النهار؛ لأن قلب الإنسان فيه أجمع، والمقصود هو حضور القلب، قال بعض العارفين: اعمل التوحيد في النهار، والاسم في الليل، حتى تكون جامعاً بين الطريقتين: الجلوتية (بالجيم) والخلوتية، ويكون التوحيد والاسم جناحين لك.

(١٠: ٤٧٩ - ٤٨٠)

الفصل السابع والثلاثون

نصّ سُبَّرَ (م: ١٢٤٢ هـ) في تفسيره: «الجوهر الثمين»

﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ البقرة / ١٨٥

﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ جملة واحدة إلى البيت المعمور، ثم نزل في طول عشرين سنة، أو ابتداء نزوله فيه، أو أنزل في شأنه، أو نزل بيانه وتأويله في ليلة القدر. (١: ١٨٧)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ طه / ١١٤

الْقَمِّي: كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه القرآن بادر بقراءته قبل نزول الآية أي قبل تمامها حرصاً عليه.

أقول: فالمعنى لا تعجل بقراءته قبل أن يفرغ جبرئيل من إبلاغه. قيل: لا تعجل في تبليغ ما كان مجملاً قبل أن يأتيك بيانه. (٤: ١٧٥)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا هَلَّا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ﴾ أي أنزل بقرينة ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ مجتمعاً كالكتب الثلاثة، وهي شبهة واهية، إذ إعجازه لا يختلف بنزوله جملةً ومفرداً مع أنَّ من حكم التفريق ما أفاده قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ نزل مفرداً. قوله تعالى:

﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ﴾ لنقوي بتفريقه ﴿فَوَآدَكَ﴾ على حفظه وفهمه، ولأنَّ نزول نزوله بحسب الحوادث يزيده بصيرة، ولأنَّ نزول جبرئيل به حيناً بعد حين يقوي قلبه. ومنها اقتضاء التأسخ والمنسوخ. قوله تعالى: ﴿وَرَزَّلْنَا نُورَيْنَا﴾ نزله شيئاً بعد شيء يتمهل في نحو عشرين سنة، أو أمرنا بترتيبه أي تبينه والتأني في قراءته. (٤: ٣٥٦)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ...﴾ الدخان / ٣

ليلة القدر ابتدئ فيها إنزاله، أو أنزل فيها جملة من اللوح إلى سماء الدنيا ثم أنزله على محمد ﷺ نجوماً وكانت مباركة لذلك ولنزول الرحمة وقسم النعم وإجابة الدعا فيها. ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ فذلك أنزلناه

﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ محكم أو ذي حكمة من الآجال والأرزاق وغيرها إلى السنة القابلة ولذلك أنزل فيها القرآن الحكيم.

وعن الباقر والصادق (عليه السلام) أي أنزلنا القرآن، واللييلة المباركة هي: ليلة القدر. وعنهما وعن الكاظم (عليه السلام) «أنزل الله القرآن فيها إلى البيت المعمور جملةً واحدةً، ثم نزل من البيت المعمور على رسول الله ﷺ في طول عشرين سنة، فيها يفرق يعني في ليلة القدر، ﴿كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ أي يقدر الله كل أمر من الحق والباطل وما يكون في تلك السنة وله فيه البداء والمشية...» الخبر.

﴿أَمْرًا...﴾ مِنْ عِنْدِنَا على مقتضى حكمتنا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ بدل من ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ أي أنزلنا القرآن لأن من شأننا إرسال الرسل بالكتب إلى عبادنا. (٥: ٤٣٧ - ٤٣٨)

﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ الأعلى / ٦-٧

﴿سَنُقَرِّئُكَ﴾ القرآن بقرائة جبرئيل

﴿فَلَا تَنْسَى﴾ ما تقرأه، وهذا إعجاز أيضاً لكونه أممياً ووقوعه كما أخبر إعجاز آخر. روي أن النبي ﷺ كان إذا نزل عليه جبرئيل بالوحي يقرأه مخافة أن ينساه فكان لا يفرغ

جبرئيل من آخر الوحي حتّى يتكلّم هو بأوله، فلمّا نزلت هذه الآية لم ينس بعد ذلك شيئاً. **﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾** أن ينساه بنسخ تلاوته، أو أريد به التبرُّك. والقَمِّي: أي نعلّمك فلا تنسى إلاّ ما شاء الله، ثمّ استثنى لأنّه لا يؤمن عليه النسيان فإنّ الذي لا ينسى هو الله تعالى.

(إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى) ما ظهر من أحوالكم وما بطن فيعلم ما فيه صلاحكم من نسخ وإيقاء أو جهرك بقراءتك مع جبرئيل وما في نفسك من خوف النسيان فلا تتعب بالجهر فإنّه يكفيك ما تخافه. (٦: ٣٩٦)

الفصل الثامن والثلاثون

نصّ الألوسيّ (م: ١٢٧٥ هـ) في تفسيره: «روح المعاني»

﴿وَقَرَأْنَا فَرَقَاتَهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ الإسراء / ١٠٥

وقد أخرج ابن أبي حاتم وابن الأثير وغيرهما، عن ابن عباس، قال: نزل القرآن... إلى السفرة الكرام... [وذكر كما تقدّم عن السيوطي].

وفي رواية أنّه أنزل ليلة القدر في رمضان، ووضع في بيت العزة في السماء الدنيا، ثم أنزل نجوماً في عشرين وفي رواية في ثلاث وعشرين سنة، وفي أخرى خمس وعشرين، وهذا الاختلاف - على ما في البحر - مبني على الاختلاف في سنّه ﷺ.

وأخرج ابن الضريس من طريق قتادة، عن الحسن كان يقول: أنزل الله القرآن على نبيّ الله ﷺ في ثماني عشرة سنة، ثماني سنين بمكة، وعشر بعدما هاجر.

وتعقّبه ابن عطية بأنّه قول مختل لا يصحّ عن الحسن، واعتمد جمع أنّ بين أوّله وآخره ثلاثاً وعشرين سنة، وكان ينزل به جبريل عليه السلام على ما قيل خمس آيات خمس آيات.

فقد أخرج البيهقي في «الشُّعَب» عن عمر... وأخرج ابن عساكر من طريق أبي نضرة، قال...: [وذكر كما تقدّم عن السيوطي، ثم قال:]

وكان المراد في الغالب، فإنّه قد صحّ أنّه نزل بأكثر من ذلك وبأقلّ منه.

وقرأ أبي وعبدالله ﴿فَرَقْنَاهُ عَلَيْكَ﴾، ﴿لَتَفَرَّاهُ عَلَى النَّاسِ عَلَيَّ مُكْثٍ﴾، أي تُؤَدِّهِ وتأنُّ، فإنه أيسر للحفظ وأعون على الفهم، وروى ذلك عن ابن عباس عليه السلام وقيل: أي تطاول في المدة وتقصيها شيئاً فشيئاً، والظاهر تعلق ﴿لَتَفَرَّاهُ﴾ بفرقناه، و﴿عَلَى النَّاسِ﴾ بتقرأ، و﴿عَلَيَّ مُكْثٍ﴾ به أيضاً، إلا أن فيه تعلق حرفي جر بمعنى بمتعلق واحد. والجيب بأن تعلق الثاني بعد اعتبار تعلق الأول به فيختلف المتعلق. وفي البحر: لا يابالي بتعلق هذين الحرفين بما ذكر لاختلاف معناهما؛ لأنَّ الأول في موضع المفعول به والثاني في موضع الحال، أي متمهلاً وترسلاً. ولما في ذلك من القيل والقال، اختار بعضهم تعلقه بفرقناه، وجوز الخفاجي تعلقه بمحذوف، أي تفريقاً أو فرقاً ﴿عَلَيَّ مُكْثٍ﴾ أو قراءة ﴿عَلَيَّ مُكْثٍ﴾ منك، كمكث تنزيله.

وجعله أبو البقاء في موضع الحال من الضمير المنصوب في ﴿فَرَقْنَاهُ﴾، أي متمكناً. ومن العجيب قول الحوفي: أنه بدل من ﴿عَلَى النَّاسِ﴾. وقد تعقبه أبو حيان بأنه لا يصح؛ لأنَّ ﴿عَلَيَّ مُكْثٍ﴾ من صفات القاريء أو من صفات المقروء، وليس من صفات الناس ليكون بدلاً منهم، والمكث مثلث الميم، وقرىء بالضّمّ والفتح، ولم يقرأ بالكسر وهو لغة قليلة، وزعم ابن عطية إجماع القراء على الضّمّ.

﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ على حسب الحوادث والمصالح، وذكر هذا بعد قوله تعالى: ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ الخ مفيد، وذلك لأنَّ الأول دالٌّ على تدرّج نزوله، ليسهل حفظه وفهمه من غير نظر إلى مقتضى لذلك، وهذا أخصّ منه، فإنه دالٌّ على تدرّجه بحسب الاقتضاء.

(٢٨٨ : ١٨٩)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٣٢

حكاية لنوع آخر من أباطيلهم، والمراد بهم المشركون، كما صحّ عن ابن عباس، وهم القائلون أولاً. والتعبير عنهم بعنوان الكفر لذهمهم به والإشعار بعلّة الحكم، وقيل: المراد بهم طائفة من اليهود.

﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ﴾، أي أنزل عليه، كخبر بمعنى أخبر، فلا قصد فيه إلى التدرّج

لمكان ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، فإنه لو قصد ذلك لتدافعا؛ إذ يكون المعنى لولا فَرَّقَ القرآن جملةً واحدةً، والتفريق ينافي الجمليّة. وقيل: عبّر بذلك للدلالة على كثرة المُنزَل في نفسه، ونصب ﴿جُمْلَةً﴾ على الحال، و ﴿وَاحِدَةً﴾ على أنّه صفة مؤكّدة له، أي هَلَّا أُنزل القرآن عليه ﷺ دفعةً غير مفرّق كما أُنزلت التّوراة والإنجيل والزبور، على ما تدلّ عليه الأحاديث والآثار، حتّى كاد يكون إجماعاً، كما قال السيوطي وردّ على من أنكر ذلك من فضلاء عصره. فقول ابن الكمال: إنّ التّوراة أُنزلت منجّمةً في ثماني عشرة سنة، ويدلّ عليه نصوص التّوراة، ولا قاطع بخلافه من الكتاب والسنة ناشئ من نقصان الاطلاع.

وهذا الاعتراض ممّا لا طائل تحته؛ لأنّ الإعجاز ممّالا يختلف بنزوله جملةً أو مفرّقاً، مع أنّ للتفريق فوائد، منها ما ذكره الله تعالى بعد. وقيل: إنّ شاهد صحة القرآن إعجازه وذلك ببلاغته، وهي بمطابقته لمقتضى الحال في كلّ جملة منه، ولا يتيسّر ذلك في نزوله دفعةً واحدةً، فلا يقاس بسائر الكتب، فإنّ شاهد صحتها ليس الإعجاز.

وفيه أنّ قوله: ولا يتيسّر الخ ممنوع، فإنّه يجوز أن ينزل دفعةً واحدةً مع رعاية المطابقة المذكورة في كلّ جملة؛ لما يتجدّد من الحوادث الموافقة لها الدّالة على أحكامها. وقد صحّ أنّه نزل كذلك إلى السّماء الدّنيا، فلولم يكن هذا لزم كونه غير معجز فيها، ولا قائل به، بل قد يقال: إنّ هذا أقوى في إعجازه، والبلغ يفهم من سياق الكلام ما يقتضيه المقام، فافهم.

﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾: استئناف وارد من جهته تعالى؛ لردّ مقالتهم الباطلة، وبيان بعض الحكم في تنزيله تدريجاً، ومحلّ الكاف نصب على أنّها صفة لمصدر مؤكّد لمضمر معلّل بما بعده، وجوّز نصبها على الحالية، و ﴿كَذَلِكَ﴾: إشارة إلى ما يفهم من كلامهم، أي تنزيلاً مثل ذلك التّنزيل الذي قدحوا فيه واقترحوا خلافه، نزّلناه لا تنزيلاً مغايراً له، أو نزّلناه مماثلاً لذلك التّنزيل؛ لنقوي به فؤادك، فإنّ في تنزيله مفرّقاً تيسيراً لحفظ النّظم، وفهم المعاني، وضبط الكلام، والوقوف على تفاصيل ما روعي فيه من الحكم والمصالح، وتعدّد نزول جبريل عليه السلام، وتجدّد إعجاز الطّاعنين فيه في كلّ جملة مقدار أقصر سورة تنزل منه. ولذلك فوائد غير ما ذكر أيضاً؛

منها: معرفة النَّاسِخ المتأخّر نزوله من المنسوخ المتقدّم نزوله المخالف لحكمه.
ومنها: انضمام القرائن الحالية إلى الدلالات اللفظيّة، فإنّه يعين على معرفة البلاغة؛
لأنّه بالنظر إلى الحال يتنبّه السّامع لما يطابقها ويوافقها إلى غير ذلك.

وقيل: قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ من تمام كلام الكفرة، والكاف نصب على الحال من القرآن، أو الصّفة لمصدر ﴿نُزِّلَ﴾ المذكور أو لجملة، والإشارة إلى تنزيل الكتب المتقدّمة،
ولام ﴿لِنُثَبِّتَ﴾ لام التعليل، والمعلّل محذوف نحو ماسمعت أولاً، أي نزّلناه مفرّقاً لنثبّت
الخ. وقال أبو حاتم: هي لام القسم، والتقدير والله لنثبّت، فحذف النون وكسرت اللّام، وقد
حكى ذلك عنه أبو حيان. والظاهر أنّها عنده كذلك على القولين في ﴿كَذَلِكَ﴾. وتعقّب به أنّه
قول في غاية الضّعف، وكأنّه ينحو إلى مذهب الأخفش، إنّ جواب القسم يتلقّى بلام
«كي»، وجعل منه ﴿وَلَتُصْنِئَ إِلَيْهِ أَفْئِدَةً﴾^١ الخ، وهو مذهب مرجوح. وقرأ عبدالله
﴿لِنُثَبِّتَ﴾ بالياء، أي ليثبت الله تعالى. (١٩: ١٥)

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ...﴾ الشعراء / ١٩٢

والمراد بالقلب إمّا الرّوح، وهو أحد إطلاقاته كما قال الرّاعب، وكون الإنزال عليه،
على ما قال غير واحد؛ لأنّه المدرك والمكلّف دون الجسد. وقد يقال: لمّا كان له ﷺ
جهتان: جهة ملكيّة يستفيض بها، وجهة بشريّة يفيض بها، جعل الإنزال على روحه ﷺ
لأنّها المتّصفة بالصفات الملكيّة التي يستفيض بها من الرّوح الأمين.

وللإشارة إلى ذلك قيل: ﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ دون «عليك» الأخصر. وقيل: إنّ هذا لأنّ
القرآن لم ينزل في الصّحف كغيره من الكتّاب. وإمّا العضو المخصوص وهو الإطلاق
المشهور. وتخصيصه بالإنزال عليه قيل: للإشارة إلى كمال تعقله ﷺ وفهمه ذلك المنزل؛
حيث لم تعتبر واسطة في وصوله إلى القلب الذي هو محلّ العقل، كما يقتضيه ظاهر كثير
من الآيات والأحاديث. ويشهد له العقل على ما لا يخفى على من كان له قلب أو ألقى
السّمع وهو شهيد. وقد أطال في الانتصار لذلك الإمام في تفسيره.

ورَدَّ على من ذهب إلى أنَّ الدِّماغ محلُّ العقل. وقيل: للإشارة إلى صلاح قلبه ﷺ وتقدُّسه؛ حيث كان منزلاً لكلامه تعالى؛ ليعلم منه حال سائر أجزائه ﷺ، فإنَّ القلب رئيس جميع الأعضاء ومَلِكها، ومتى صلح المَلِك صلحت الرِّعيَّة، وفي الحديث «ألا وإنَّ في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كلُّه، وإذا فسدت فسد الجسد كلُّه، ألا وهي القلب». وقد يقال: يجوز أن يكون التَّخصيص لأنَّ الله تعالى جعل لقلب رسوله ﷺ سمعاً مخصوصاً يسمع به ما ينزل عليه من القرآن تمييزاً لشأنه على سائر ما يسمعه ويعيه على حدِّ ما قيل.

وذكره التَّوَوِّيُّ في شرح صحيح مسلم في قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾، من أنَّ الله عزَّ وجلَّ جعل لفواده ﷺ بصراً، فرآه به سبحانه ليلة المعراج. وهذا كلُّه على القول بأنَّ جبرائيل عليه السلام ينزل بالألفاظ القرآنيَّة المحفوظة له بعد أن نزل القرآن جملةً من اللُّوح المحفوظ إلى بيت العزَّة أو التي يحفظها من اللُّوح عند الأمر بالإنزال، أو التي يوحى بها إليه، أو التي يسمعها منه سبحانه، على ما قاله بعض أجلة السلف، عنده فيلقى إليها النَّبِيُّ ﷺ على ما هي عليه من غير تغيير أصلاً. وكذا على القول بأنَّ جبرائيل عليه السلام ألقى عليه المعاني القرآنيَّة، وأنَّه عبَّر عنها بهذه الألفاظ العربيَّة، ثمَّ نزل بها كذلك، فألقاها إلى النَّبِيِّ ﷺ. وأما على القول بأنَّه عليه السلام إنَّما نزل بالمعاني خاصَّة إلى النَّبِيِّ ﷺ وأنَّه عليه الصَّلَاة والسَّلَام علم تلك المعاني، وعبَّر عنها بلغة العرب، فقيل: إنَّ القلب بمعنى العضو المخصوص لا غير، وتخصيصه لأنَّ المعاني إنَّما تدرك بالقوَّة المودعة فيه.

وقيل: يجوز أن يراد به الرُّوح، وروحه عليه الصَّلَاة والسَّلَام لغاية تقدُّسها وكمالها في نفسها تدرك المعاني من غير توسُّط آلة. ومن النَّاس من ذهب إلى هذا القول، وجعل الآية دليلاً له، وهو قول مرجوح. ومثله القول بأنَّ جبرائيل عليه السلام ألقى عليه المعاني فعبَّر عنها بألفاظ، فنزل بما عبَّر هو به. والقول الرَّاجح أنَّ الألفاظ منه عزَّ وجلَّ كالمعاني لا مدخل لجبرائيل عليه السلام فيها أصلاً.

وكان النَّبِيُّ ﷺ يسمعها ويعيها بقوى إلهيَّة قُدسيَّة، لا كسماع البشر إيَّاها منه عليه

الصلاة والسلام وتنفع عند ذلك قواه البشريّة، ولهذا يظهر على جسده الشريف ﷺ ما يظهر، ويقال لذلك: بُرّحاء الوحي، يظنّ في بعض الأحيان أنّه أغمي عليه عليه الصلاة والسلام. وقد يظنّ أنّه ﷺ أغفى.

وعلى هذا يخرج ما رواه مسلم، عن أنس، قال: بينا رسول الله ﷺ بين أظهرنا إذ أغفى إغفاءً، ثم رفع رأسه متبسّمًا، فقلنا: ما أضحكك يا رسول الله؟ فقال: أنزل عليّ آنفًا سورة فقرأ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ * إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ * فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ * إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ^١. ولا يحتاج من قال: إنّ الأشبّه أنّ القرآن كلّ نزل في اليقظة، إلى تأويل هذا الخبر بأنّه عليه الصلاة والسلام خطر له في تلك الإغفاءة سورة الكوثر التي نزلت قبلها في اليقظة، أو عرض عليه الكوثر الذي أنزلت فيه السورة فقرأها عليهم، ثمّ إنّّه على ما قيل: من أنّ بعض القرآن نزل عليه عليه الصلاة والسلام وهو نائم، استدلالًا بهذا الخبر، يبقى ما قلناه من سماعه عليه الصلاة والسلام ما ينزل إليه ﷺ ووعيه إياه بقوى الهيّة قدسيّة، ونومه عليه الصلاة والسلام لا يمنع من ذلك، كيف وقد صحّ عنه ﷺ أنّه قال: «تنام عيني ولا ينام قلبي».

وقد ذكر بعض المتصدّرين في محافل الحكمة من المتأخّرين في بيان كيفيّة نزول الكلام، وهبوط الوحي من عند الله تعالى بواسطة الملك على قلب النبيّ ﷺ: أنّ الرّوح الإنسانيّ إذا تجرّد عن البدن، وخرج عن وثاقه من بيت قلبه، وموطن طبعه مهاجرًا إلى ربّه سبحانه؛ لمشاهدة آياته الكبريّ، وتطهّر عن درن المعاصي واللذات والشّهوات والوساوس العاديّة والمتعلّقات، لاح له نور المعرفة والإيمان بالله تعالى وملكوته الأعلى، وهذا النور إذا تأكّد وتجوّه كان جوهرًا قدسيًّا يسمّى في لسان الحكمة النظريّة بالعقل الفعّال، وفي لسان الشريعة النبويّة بالرّوح القدسيّ. وبهذا النور الشّديد العقليّ يتلألأ فيه أسرار ما في الأرض والسّماء، ويترأى منه حقائق الأشياء كما يترأى بالنور الحسيّ البصريّ الأشباح المثاليّة في قوّة البصر إذا لم يمنع حجاب، والحجاب هاهنا هو آثار الطّبيعة وشواغل هذه الأولى، فإذا عريت النّفس عن دواعي الطّبيعة والاشتغال بما

تحتها من الشهوة والغضب والحس والتخيل، وتوجهت بوجهها شطر الحق وتلقاء عالم الملكوت الأعلى، اتصلت بالسعادة القصوى، فلاح لها سرّ الملكوت، وانعكس عليها قدس اللاهوت، ورأت عجائب آيات الله تعالى الكبرى. ثم إن هذه الروح إذا كانت قدسية شديدة القوى قوية الآثار؛ لقوة اتصالها بما فوقها فلا يشغلها شأن عن شأن، ولا يمنعها جهة فوقها عن جهة تحتها، فتضبط الطرفين، وتسع قوتها الجانبين؛ لشدة تمكّنها في الحدّ المشترك بين الملك والملكوت، كالأرواح الضعيفة التي إذا مالت إلى جانب غاب عنها الجانب الآخر، وإذا ركنت إلى مشعر من المشاعر ذهلت عن المشعر الآخر، وإذا توجهت هذه الروح القدسية التي لا يشغلها شأن عن شأن، ولا تصرفها نشأة عن نشأة، وتلقّت المعارف الإلهية بلا تعلّم بشريّ، بل من الله تعالى يتعدّى تأثيرها إلى قواها، ويتمثّل لروحه البشريّ صورة ما شاهده بروحه القدسيّ، وتبرز منها إلى ظاهر الكون، فتمثّل للحواسّ الظاهرة سيّما السّمع والبصر؛ لكونهما أشرف الحواسّ الظاهرة، فيرى ببصره شخصاً محسوساً في غاية الحسن والصّباحة، ويسمع بسمعه كلاماً منظوماً في غاية الجودة والفصاحة، فالشخص هو الملك النازل بإذن الله تعالى الحامل للوحي الإلهي، والكلام هو كلام الله تعالى، ويده لوح فيه كتاب هو كتاب الله تعالى، وهذا الأمر المتمثّل بما معه أو فيه ليس مجرد صورة خيالية، لا وجود لها في خارج الدّهن والتّخيل، كما يقوله من لاحظ له من علم الباطن، ولا قدم له في أسرار الوحي والكتاب، كبعض أتباع المشائين، معاذ الله تعالى عن هذه العقيدة الناشئة عن الجهل بكيفية الإنزال والتّنزيل.

ثم قال: إنارة قلبية وإشارة عقلية، عليك أن تعلم أنّ للملائكة ذوات حقيقية، وذوات إضافية مضافة إلى مادونها إضافة النّفس إلى البدن الكائن في النّشأة الآخرة.

فأما ذواتها الحقيقية فإنما هي أمرية قضائية قولية، وأما ذواتها الإضافية فإنما هي خلقية قدرية تنشأ منها الملائكة اللّوحيّة، وأعظمهم إسرافيل عليه السلام، وهؤلاء الملائكة اللّوحيّة يأخذون الكلام الإلهي والعلوم الدّنيّة من الملائكة القلمية، ويثبتونها في صحائف ألواحهم القدرية الكتابية. وإنما كان يلاقي النّبي ﷺ في معراج الصّفّ الأوّل من الملائكة، ويشاهد روح القدس في اليقظة، فإذا اتصلت الرّوح النّبوية بعالمهم، عالم

الوحي الرّبانيّ، يسمع كلام الله تعالى، وهو إعلام الحقائق بالمكالمة الحقيقيّة، وهي الإفاضة والاستفاضة في مقام قاب قوسين أو أدنى، وهو مقام القرب ومقعد الصّدق ومعدن الوحي والإلهام. وكذا إذا عاشر النّبّي الملائكة الأعلى يسمع صريف أعلامهم وإلقاء كلامهم، وهو كلام الله تعالى النّازل في محلّ معرفتهم، وهي ذواتهم وعقولهم؛ لكونهم في مقام القرب.

ثمّ إذا نزل ﷺ إلى ساحة الملكوت السّماويّ يتمثّل له صورة ما عقله وشاهده في لوح نفسه الواقعة في عالم الأرواح القدريّة السّماويّة، ثمّ يتعدّى منه الأثر إلى الظّاهر، وحينئذٍ يقع للحواسّ شبه دهش ونوم؛ لما أنّ الرّوح القدسيّة لضبطها الجانبين تستعمل المشاعر الحسيّة، لكن لا في الأغراض الحيوانيّة، بل في سبيل السّلوك إلى الرّبّ سبحانه، فهي تشاع الرّوح في سبيل معرفته تعالى وطاعته، فلا جرم إذا خاطبه الله تعالى خطاباً من غير حجاب خارجي، سواءً كان الخطاب بلا واسطة أو بواسطة الملك، وأطلّع على الغيب، فانطبع في فمّ نفسه النّبويّة نقش الملكوت وصورة الجبروت، تنجذب قوّة الحسّ الظّاهر إلى فوق، ويتمثّل لها صورة غير منفكّة عن معناها وروحها الحقيقيّ، لا كصورة الأحلام والخيالات العاطلة عن المعنى، فيتمثّل لها حقيقة الملك بصورته المحسوسة بحسب ما يحتملها، فيرى ملكاً على غير صورته الّتي كانت له في عالم الأمر؛ لأنّ الأمر إذا نزل صار خلقاً مقدّراً، فيرى صورته الخلقيّة القدريّة، ويسمع كلاماً مسموعاً بعد ما كان وحيّاً معقولاً، أو يرى لوحاً بيده مكتوباً، فالموحى إليه يتّصل بالملك أوّلاً بروحه العقليّ، ويتلقّى منه المعارف الإلهيّة، ويشاهد يبصره العقليّ آيات ربّه الكبرى، ويسمع بسمعه العقليّ كلام ربّ العالمين من الرّوح الأعظم، ثمّ إذا نزل عن هذا المقام الشّامخ الإلهيّ يتمثّل له الملك بصورة محسوسة بحسبه، ثمّ ينحدر إلى حسّه الظّاهر، ثمّ إلى الهواء، وهكذا الكلام في كلامه، فيسمع أصواتاً وحروفاً منظومة مسموعة، يختصّ هو بسماعها دون غيره، فيكون كلّ من الملك وكلامه وكتابه قد تأدّى من غيبه إلى شهادته، ومن باطن سرّه إلى مشاعره، وهذه التّأديّة ليست من قبيل الانتقال والحركة للملك الموحى من موطنه ومقامه؛ إذ كلّ له مقام معلوم لا يتعدّاه ولا ينتقل عنه، بل مرجع ذلك إلى انبعاث

نفسى النَّبِيِّ عليه الصَّلَاةُ السَّلَامُ من نشأة الغيب إلى نشأة الظَّهْور. ولهذا كان يعرض له شبه الدهش والغشي، ثم يرى ويسمع، ثم يقع منه الإنباء والإخبار، فهذا معنى تنزيل الكتاب وإنزال الكلام من ربِّ العالمين، انتهى.

وفيه ما تأباه الأصول الإسلامية ممَّا لا يخفى عليك. وقد صرَّح غير واحد من المحدثين والمفسرين وغيرهم بانتقال الملك وهو جسم عندهم، ولم يؤوِّل أحد منهم نزوله فيما نعلم، نعم أولوا نزول القرآن وإنزاله.

قال الأصفهانى في أوائل تفسيره: اتَّفَقَ أهل السَّنة والجماعة... [وذكر كما تقدَّم عن الزُّركشي، ثم حكى قول الطَّبَّيِّ والقُطْب في «حواشي الكشف»، حسبما تقدَّم عن السيوطي، فقال:]

وفيه بحث لا يخفى، وعندى أنَّ إنزاله إظهاره في عالم الشَّهادة بعد أن كان في عالم الغيب، ثم إنَّ ظاهر الآية يقتضى أنَّ جميع القرآن نزل به الرُّوح الأمين على قلبه الشَّريف ﷺ، وهذا ينافى ما قيل: إنَّ آخر سورة البقرة، كلَّمه الله تعالى بها ليلة المعراج؛ حيث لا واسطة احتجاجاً بما أخرجه مُسلم، عن ابن مسعود: لما أُسري برسول الله ﷺ انتهى إلى سدرة النتهى، الحديث. وفيه: فأعطي رسول الله ﷺ الصَّلوات الخمس، وأُعطي خواتيم سورة البقرة، وغفر لمن لا يشرك من أمته بالله تعالى شيئاً المقحّمات. وأُجيب بعد تسليم أن يكون ما ذكر دليلاً لذلك، يجوز أن يكون قد نزل جبريل ﷺ بما ذكر أيضاً تأكيداً وتقريراً أو نحو ذلك. وقد ثبت نزوله ﷺ بالآية الواحدة مرّتين لما ذكر. وجوز أن تكون الآية باعتبار الأغلب، واعتبر بعضهم كونها كذلك لأمر آخر، وهو أنَّ من القرآن ما نزل به إسرائيل ﷺ، وهو ما كان في أوّل النبوّة، وفيه أنَّ ذلك لم يثبت أصلاً.

وفي الإتيان: أخرج الإمام أحمد في تاريخه من طريق داود بن أبي هند، عن الشَّعْبِيّ، قال: أنزل على النَّبِيِّ ﷺ النبوّة وهو ابن أربعين سنة، ففرن بنبوته إسرائيل ﷺ ثلاث سنين، فكان يعلمه الكلمة والشَّيء، ولم ينزل عليه القرآن على لسانه، فلمّا مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل ﷺ، فنزل عليه القرآن على لسانه عشر سنين، انتهى، وهو صريح في خلاف ذلك، وإن كان فيه ما يخالف الصَّحيح المشهور من أنَّ جبريل ﷺ هو

الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْوَحْيِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ، إِلَّا أَنَّهُ نَزَلَ عَلَيْهِ ﷺ غَيْرَهُ ﷺ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَيْضًا بِبَعْضِ الْأُمُور، وَكَثِيرًا مَا يَنْزِلُونَ لِتَشْيِيعِ الْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ مَعَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَمَنْ النَّاسُ مَنْ اعْتَبَرَ كَوْنَهَا بِاعْتِبَارِ الْأَغْلَبِ؛ لِأَنَّ إِنْزَالَ جَبْرِيلَ ﷺ قَدْ لَا يَكُونُ عَلَى الْقَلْبِ بِنَاءً عَلَى مَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ مُحْيِي الدِّينِ ﷺ فِي الْبَابِ الرَّابِعِ عَشَرَ مِنَ الْفَتْوحَاتِ، مِنْ قَوْلِهِ: إَعْلَمُ أَنَّ الْمَلِكَ يَأْتِي النَّبِيَّ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْوَحْيِ عَلَى حَالَيْنِ: تَارَةً يَنْزِلُ بِالْوَحْيِ عَلَى قَلْبِهِ، وَتَارَةً يَأْتِيهِ فِي صُورَةٍ جَسَدِيَّةٍ مِنْ خَارِجٍ، فَيُلْقِي مَا جَاءَ بِهِ إِلَى ذَلِكَ النَّبِيِّ عَلَى أُذُنِهِ فَيَسْمَعُهُ، أَوْ يُلْقِيهِ عَلَى بَصَرِهِ فَيَبْصُرُهُ، فَيَحْصُلُ لَهُ مِنَ النَّظَرِ مَا يَحْصُلُ مِنَ السَّمْعِ سِوَاهُ.

وَتَعَقَّبَ بِأَنَّهُ لَا حَاجَةَ إِلَى مَا ذَكَرَ، وَمَا تَقَلَّ عَنْ مُحْيِي الدِّينِ ﷺ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ نَزُولَ الْوَحْيِ إِلَى كُلِّ نَبِيٍّ يَكُونُ عَلَى هَذَيْنِ الْحَالَيْنِ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَزُولُ الْوَحْيِ إِلَى نَبِيِّنَا ﷺ عَلَى الْحَالِ الْأَوَّلِيِّ فَقَطْ سَلَّمْنَا دَلَالَتَهُ عَلَى الْعُمُومِ، وَأَنَّ نَزُولَ الْوَحْيِ إِلَى نَبِيِّنَا عَلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَدْ يَكُونُ بِتَمَثُّلِ الْمَلِكِ بِنَاءً عَلَى بَعْضِ الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ فِي ذَلِكَ، لَكِنْ لَا نَسَلِّمُ أَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ نَزُولَ الْوَحْيِ إِذَا كَانَ الْمَوْحَى قَرَأْنَا يَكُونُ عَلَى الْحَالِ الثَّانِيَةِ سَلَّمْنَا دَلَالَتَهُ عَلَى ذَلِكَ، لَكِنْ لَا نَسَلِّمُ صَحَّةَ جَعْلِهِ مَبْنِيٍّ لِتَأْوِيلِ الْآيَةِ، وَكَيْفَ يُؤَوَّلُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى لِكَلَامِ مَنْافٍ لظَاهِرِهِ صَدَرَ مِنْ غَيْرِ مَعْصُومٍ، وَكَيْفِي مُحْيِي الدِّينِ ﷺ مِنْ عُلَمَاءِ الشَّرِيعَةِ أَنْ يُؤَوَّلُوا كَلَامَهُ لِيُوَافِقَ كَلَامَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيَسَلِّمُ مِنَ الطَّعْنِ، وَلَعَلَّ مَنْ يُؤَوَّلُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ يَحْسِنُ الظَّنَّ بِمُحْيِي الدِّينِ ﷺ، وَيَقُولُ: إِنَّهُ لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ إِلَّا لِدَلِيلٍ شَرْعِيٍّ، فَقَدْ قَالَ ﷺ فِي الْكَلَامِ عَلَى الْإِذْنِ مِنَ الْفَتْوحَاتِ: إَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَقَرَّرْ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى فِي كِتَابِي هَذَا وَلَا غَيْرِهِ قَطًّا أَمْرًا غَيْرَ مَشْرُوعٍ، وَمَا خَرَجْتَ عَنِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ فِي شَيْءٍ مِنْ تَصَانِيفِي، وَقَالَ فِي الْبَابِ السَّادِسِ وَالسَّتِّينِ وَثَلَاثُمِائَةٍ مِنَ الْكِتَابِ الْمَذْكُورِ: جَمِيعُ مَا أَتَكَلَّمُ بِهِ فِي مَجَالِسِي وَتَأْلِيفِي إِنَّمَا هُوَ مِنْ حَضْرَةِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، فَأَنِّي أُعْطِيتُ مِفَاتِيحَ الْعِلْمِ فِيهِ، فَلَا أَسْتَمْدَقُ قَطُّ فِي عِلْمٍ مِنَ الْعُلُومِ إِلَّا مِنْهُ كُلِّ ذَلِكَ، حَتَّى لَا أَخْرَجَ عَنْ مَجَالِسَةِ الْحَقِّ تَعَالَى فِي مَنَاجَاتِهِ بِكَلَامِهِ، أَوْ بِمَا تَضَمَّنَهُ كَلَامُهُ سُبْحَانَهُ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ. فَالِدَّاعِي لِلتَّأْوِيلِ فِي الْحَقِيقَةِ ذَلِكَ الدَّلِيلُ، لِأَنفَسِ كَلَامِهِ ﷺ، وَهُوَ اللَّاتِقُ بِالْمُسْلِمِينَ الْكَامِلِينَ. (١٩: ١٢٠ - ١٢٥)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ الدخان / ٣

والمراد بإنزاله في تلك الليلة إنزاله فيها جملة إلى السماء الدنيا من اللوح، فالإنزال المنجم في ثلاث وعشرين سنة أو أقل كان من السماء الدنيا، وروي هذا عن ابن جرير وغيره، وذكر أن المحل الذي أنزل فيه من تلك السماء البيت المعمور، وهو مسامت للكعبة؛ بحيث لو نزل لنزل عليها.

وأخرج سعيد بن منصور، عن إبراهيم النخعي، أنه قال: نزل القرآن جملة على جبريل عليه السلام، وكان جبريل عليه السلام يجيء به بعد إلى النبي صلى الله عليه وسلم.

وقال غير واحد: المراد ابتداء إنزاله في تلك الليلة على التجوز في الطرف أو النسبة، واستشكل ذلك بأن ابتداء السنة المحرم أو شهر ربيع الأول؛ لأنه ولد فيه صلى الله عليه وسلم، ومنه اعتبر التاريخ في حياته عليه الصلاة والسلام إلى خلافة عمر وهو الأصح. وقد كان الوحي إليه صلى الله عليه وسلم على رأس الأربعين سنة من مدة عمره عليه الصلاة والسلام على المشهور من عدة أقوال، فكيف يكون ابتداء الإنزال في ليلة القدر من شهر رمضان أو في ليلة البراءة من شعبان؟

وأجيب: بأن ابتداء الوحي كان منامًا في شهر ربيع الأول، ولم يكن بإنزال شيء من القرآن، والوحي يقظة مع الإنزال كان في يوم الإثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان، وقيل: لسبع منه، وقيل: لأربع وعشرين ليلة منه، وأنت تعلم كثرة اختلاف الأقوال في هذا المقام، فمن يقول بابتداء إنزاله في شهر يلتزم منها ما لا ياباه. (٢٥: ١٢٥ - ١١١)

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ...﴾ الواقعة / ٧٥ - ٧٧

وأخرج عبد الرزاق، وابن جرير، عن قتادة: أنها منازلها ومجاريها، على أن الوقوع النزول، كما يقال: على الخبير سقطت، وهو شائع، والتخصيص لأن له تعالى في ذلك من الدليل على عظيم قدرته، وكمال حكمته ما لا يحيط به نطاق البيان، وقال جماعة منهم ابن عباس: النجوم نجوم القرآن، ومواقعها: أوقات نزولها.

[ثم ذكر رواية النسائي وابن جرير و... والبيهقي في «شعب الإيمان» عن ابن عباس

كما تقدّم عن السيوطي، فقال: [

وأيد هذا القول بأنّ الصّميم في قوله تعالى بعد: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ﴾ يعود حينئذٍ على ما يفهم من مواقع التّجوم حتّى يكاد يعدّ كالْمذكور صريحاً، ولا يحتاج إلى أن يقال: يفسّره السياق، كما في سائر الأقوال، ووجه التّخصيص أظهر من أن يخفى. ولعلّ الكلام عليه من باب: وثناياك إنّها إغريض.

وقرأ ابن عبّاس وأهل المدينة وحمزة والكسائي «يَمُوقِع» مفرداً مراداً به الجمع.

(٢٧: ١٥٣)

﴿فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ * مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ﴾ عبس / ١٣ - ١٤

(في صُحُفٍ) متعلّق بمضمر هو صفة لتذكّرة أو خبر ثانٍ؛ لأنّ أيّ كائنة أو مثبتة في صُحُفٍ، والمراد بها الصّحُف المنتسخة من اللّوح المحفوظ. وعن ابن عبّاس: هي اللّوح نفسه، وهو غير ظاهر. وقيل: الصّحُف المنزلة على الأنبياء: كقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَقَدْ رُبِّرَ الْأَوَّلِينَ﴾^١، وقيل: صُحُف المسلمين، على أنّه إخبار بالغيب، فإنّ القرآن بمكّة لم يكن في الصّحُف، وإنّما كان متفرّقاً في الدّفاف والجريد ونحوهما، وأوّل ما جمع في صحيفة في عهد أبي بكر الصّديق وهو كما ترى.

﴿مُكْرَمَةٍ﴾: عند الله عزّ وجلّ ﴿مَرْفُوعَةٍ﴾، أي في السّماء السّابعة، كما قال يحيى بن سلّام، أو مرفوعة القدر كما قيل. ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾: منزّهة عن مساس أيدي الشّياطين أو عن كلّ دنس، على ما روي عن الحسن، وقيل: عن الشّبه والتّناقص. والأوّل قيل: مأخوذ من مقابلته بقوله تعالى: ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾، أي كتبه من الملائكة؛ كما قال مجاهد وجماعة، فإنّهم ينسخون الكُتُب من اللّوح، وهو جمع سافر، أي كاتب، والمصدر السّفْر كالضّرْب. وعن ابن عبّاس: هم الملائكة المتوسّطون بين الله تعالى وأنبيائه: على أنّه جمع سافر أيضاً بمعنى سفير، أي رسول وواسطة، والمشهور في مصدره بهذا المعنى السّفارة بكسر السّين وفتحها، وجاء فيه السّفْر أيضاً كما في القاموس.

وقيل: هم الأنبياء ﷺ لأنهم سفراء بين الله تعالى والأمة، أو لأنهم يكتبون الوحي ولا يخفى بعده، فإن الأنبياء ﷺ وظيفتهم التلقي من الوحي، لا الكتب لما يوحى على أن خاتمهم ﷺ لم يكن يكتب القرآن، بل لم يكتب أصلاً على ما هو الشائع، وقد مرّ تحقيقه. وكذا وظيفتهم إرشاد الأمة بالأمر والنهي وتعليم الشرايع والأحكام لا مجرد السفارة إليهم. وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر، عن وهب بن منبه: أنهم أصحاب محمد ﷺ، قيل: لأنهم سفراء ووسائط بينه عليه الصلاة والسلام وبين سائر الأمة، وقيل: لأن بعضهم يسفر إلى بعض في الخير والتعليم والتعلم، وفي رواية عن قتادة: أنهم القراء. وكان القولين ليس بالمعول عليه، وقد قالوا هذه اللفظة مختصة بالملائكة: لاتكاد تطلق على غيرهم وإن جاز الإطلاق بحسب اللغة، ومادتها موضوعة بجميع تراكيبها؛ لما يتضمن الكشف، كسفرت المرأة، إذا كشفت القناع عن وجهها. والباء قيل: متعلقة بمطهرة، وقيل: بمضمر، هو صفة أخرى لصحف... (٤٢: ٣٠)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ...﴾ القدر / ١ - ٣

الضمير عند الجمهور للقرآن، وادّعى الإمام فيه إجماع المفسرين، وكأنّه لم يعتدّ بقول من قال منهم برجوعه لجبريل عليه السلام أو غيره لضعفه. قالوا: وفي التعبير عنه بضمير الغائب مع عدم تقدّم ذكره تعظيم له، أي تعظيم لما أنّه يشعر بأنّه علوّ شأنه كأنّه حاضر عند كلّ أحد، فهو في قوّة المذكور، وكذا في إسناد إنزاله إلى نون العظمة مرتين وتأكيده الجملة. وأشار الزمخشري إلى إفادة الجملة اختصاص الإنزال به سبحانه بناء على أنّها من باب، أنا سعت في حاجتك، ممّا قدّم فيه الفاعل المعنوي على الفعل. وتعبّ بأنّ ماذكروه في الضمير المنفصل دون المتصل كما في اسم «إن» هنا. نعم، الاختصاص يفهم من سياق الكلام، وفيه أنّهم لم يصرّحوا باشتراط ما ذكر. وكذا في تفخيم وقت إنزاله بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾؛ لما فيه من الدلالة. على أنّ علوّها خارج عن دائرة دراية الخلق، لا يعلم ذلك ولا يعلم به إلّا علّام الغيوب، كما يشعر به قوله سبحانه: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾، فإنّ [هذا] بيان إجماليّ لشأنها أثر تشويقه عليه الصلاة والسلام

إلى درايتها، فإنّ ذلك معرب عن الوعد بإدراجها.

وعن سُفيان بن عُيَيْنَةَ: إنّ كلّ ما في القرآن من قوله تعالى: ﴿مَا أَدْرِيكَ﴾ أعلم الله تعالى به نبيّه ﷺ، وما فيه من قوله سبحانه: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ لم يعلمه عزّ وجلّ به. وقد مرّ بيان كيفية إعراب الجملتين، وفي إظهار ليلة القدر في الموضعين من تأكيد التعظيم والتفخيم ما لا يخفى.

والمراد بإنزاله فيها إنزاله كلّ جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، صحّ عن ابن عباس أنّه قال: أنزل القرآن في ليلة القدر جملة واحدة إلى السماء الدنيا، وكان بمواقع النجوم، وكان الله تعالى ينزله على رسوله ﷺ بعضه في أثر بعض. وفي رواية بدل وكان بمواقع النخ، ثمّ نزل بعد ذلك في عشرين سنة، وفي رواية أخرى عنه أيضًا: أنزل القرآن جملة واحدة حتّى وُضع في بيت العزّة في السماء الدنيا، ونزل به جبريل عليه السلام على محمّد ﷺ بجواب كلام العباد وأعمالهم. وفي أخرى: أنّه أنزل في رمضان ليلة القدر جملة واحدة، ثمّ أنزل على مواقع النجوم رسلاً في الشهور والأيام. وكون النزول بعد في عشرين سنة قول لهم، وقال بعضهم وهو الأشهر: في ثلاث وعشرين، وقال آخر في خمس وعشرين. وهذا للخلاف في مدّة إقامته ﷺ بمكة بعد البعث.

وقال الشعبي: المراد ابتدأنا بإنزاله فيها. والمشهور أنّ أوّل ما نزل من الآيات ﴿اقْرَأْ﴾، وأنّه كان نزولها بحراء نهارًا.

نعم، في «البحر» روى: أنّ نزول الملك في حراء كان في العشر الأواخر من رمضان، فإنّ صحّ وكان المراد كان ليلاً فذاك، وإلاّ فظاهر كلام الشعبي غير مستقيم، اللهم إلاّ أن يقال: إنّّه أراد ابتداء إنزاله إلى السماء الدنيا فيها، ولا يلزم أن يتعدّد ذلك وابتداء إنزاله عليه ﷺ في الزمان. ثمّ إنّ في ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ على ما ذكر تجوّزاً في الإسناد: لأنّه أسند فيه ما للجزء إلى الكلّ، أو مجازاً الطرف، أو تضميناً.

وقيل: المراد إنزاله من اللوح إلى السماء الدنيا مفرّقاً في ليالي قدره، على أنّ المراد بليلة الجنس، فقد قيل: إنّ القرآن أنزل إلى السماء الدنيا في عشرين ليلة قدر أو ثلاث

وعشرين أو خمس وعشرين. وكان يُنزل في كل ليلة ما يقدّر الله تعالى إنزاله في كل السنة، ثم ينزله سبحانه منجماً في جميع السنة، وهذا القول ذكره الإمام احتمالاً، ونقله الفُطُوبِيُّ كما قال ابن كثير عن مُقَاتِل، لكنّه ممّا لا يعول عليه. والصحيح المعتمد عليه كما قال ابن حجر في شرح البخاري: إنّهُ أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا، بل حكى بعضهم: الإجماع عليه. نعم، لا يبعد القول بأنّ السّفرة هناك نجّمه لجبريل عليه السلام في الليالي المذكورة.

وأجاب السيّد عيسى الصّفي: بأنّه لا محذور في ذلك بناء على جواز مثل أتكلّم مخبراً به عن التّكلّم بقولك: أتكلّم، وفي ذلك اختلاف بين الدّواني وغيره، ذكره في رسالته التي ألفها في الجواب عن مسألة الحذر الأصمّ. أو يقال: يرجع الضّمير للقرآن باعتبار جملته وقطع النظر عن أجزائه، فيخبر عن الجملة بأنّها أنزلناه، وإن كان من جملته ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ المندرج في جملته ممّن غير نظيره بخصوصه، وقد ذكروا أنّ الجزء من حيث هو مستقلّ مغاير له من حيث هو في ضمن الكلّ.

وفي الإتيان عن أبي شامة: فإن قلت: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ إن لم يكن من جملة القرآن الذي نزل جملة، فما نزل جملة؟ وإن كان من الجملة فما وجه هذه العبارة؟ قلت: لها وجهان؛ أحدهما: أن يكون المعنى إنّنا حكمنا بإنزاله في ليلة القدر، وقضيناه وقدّرناه في الأزل. والثاني: أن لفظ ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ ماضٍ ومعناه على الاستقبال، أي ننزله جملة في ليلة القدر، انتهى.

ولم يظهر لي في كلا وجهيه رحمه الله تعالى شامة حسن، فأجل في ذلك نظراً، فلعلّك ترى. وقيل: المعنى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ في فضل ليلة القدر أو في شأنها وحقّها فالكلام على تقدير مضاف، أو الظرفية مجازية كما في قول عمر: خشيت أن ينزل فيّ قرآن، وقول عائشة لأنّا أحقر في نفسي من أن ينزل فيّ قرآن، وجعل بعضهم «في» في ذلك للسببيّة، والضّمير قيل للقرآن بالمعنى الدائر بين الكلّ والجزء.

وقيل: بمعنى السّورة، ولا يابأه كون ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ فيها لامرّاً أنّفاً لاحتاجة إلى أن يقال: المراد بها ماعدا ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

وقيل: يجوز أن يراد به المجموع؛ لإشتماله على ذلك وأيّاً ما كان، فحمل الآية على هذا المعنى غير معوّل عليه، وإنّما المعوّل عليه ما تقدّم.

والمراد بالإنزال إظهار القرآن من عالم الغيب إلى عالم الشهادة، أو إثباته لدى السّفرة هناك، أو نحو ذلك ممّا لا يشكل نسبته إلى القرآن. (٣٠: ١٨٩ - ١٩٠)

الفصل التاسع والثلاثون

نصّ البروجرديّ (م: ١٢٧٧ هـ) في تفسيره: «الصراط المستقيم»

الإنزال والتّزيل والفرق بينهما

قد سبق جملة من الكلام في تحقيق معنى التّزيل والوحي والإلهام، والذي ينبغي ذكره في المقام أن القرآن تارة قد وصف بالإنزال وأخرى بالتّزيل، وهما وإن اشتركا في الحلول من عالٍ إلى أسفل، بل قال في القاموس: نزّله تنزيلاً، وأنزله إنزالاً ومُنزلاً كُجَمَل، واستنزله بمعنى، إلا أنه قد يفرّق بين الأمرين باختصاص الأوّل بإحداث الفعل من غير تكثّر، بأن كان النزول دفعةً واحدةً، والثاني بإحداثه على وجه التّكثير والتّدرّج، ولعلّه لما في معنى التّفعيل من الإشعار على تكثير الفعل أو الفاعل أو المفعول، والمقام من الأوّل: حيث أنه قد أنزل إلى السّماء الدّنيا، وإلى البيت المعمور في ليلة القدر، ثم أنزل منجّماً مفرّقاً إلى النّبيّ ﷺ في ثلاث وعشرين سنة، أو في عشرين سنة. بل يستفاد ذلك أيضاً من قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾^١ وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢، بل من

قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١. سيّما بعد ملاحظة الأخبار الواردة في تفسيرها حسبما تسمع إنشاء الله تفصيل الكلام فيها. وفي قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٢. وغيره ممّا يدلّ على الأمرين، ولذا جاء بالفعل في الثلاثة على صيغة الإفعال، والرابعة على صيغة التفعّل. بل نبّه سبحانه بجعله فرقاناً بعد كونه قرآنًا مجتمعًا في النزول، أوفي صقع وجوده. وبالجمله هذا الفرق بين الفعلين وإن لم ينبّه عليه جمهور أهل اللغة إلّا أنّه لا بأس بعد مساعدة الأخبار ودلالاتها على قسمي النزول. ومناسبة الإطلاق لهما في خصوص الموارد.

[ثمّ ذكر رواية حفص بن غياث ورواية أبي بصير كما تقدّم عن الكليني، فقال:]
وعن بعض نسخ الفقيه: الفرقان بدل القرآن، ولا بأس به، فإنّ الأوّل باعتبار النزول الأوّل الجمعيّ. والآخر باعتبار ما يؤوّل إليه من النزول المنجّم التفرّقيّ.
وفيهما عن حمران بن أعين، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٣. [وذكر كما تقدّم عن الكليني، ثمّ نقل رواية الفقيه عن الإمام الباقر عليه السلام بحسب ما تقدّم عن الفيض الكاشاني، فقال:]

أقول: وصريح هذا الخبر كبعض ما مرّ أنّ القرآن وقد نزل جملةً واحدةً إلى البيت المعمور، والأخبار وإن اختلفت في تعيين موضعه، حيث أنّه قد ورد في العلويّ المذكور في الدرّ المنتور: إنّهُ الضُّرَّاحُ بَيْتٌ فَوْقَ سَبْعِ سَمَوَاتٍ تَحْتَ الْعَرْشِ، يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ، ثُمَّ لَا يُعَوِّدُونَ إِلَيْهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ^٤.

وفي علل ابن سنان المرويّ عن مولانا الرضا عليه السلام: «إِنَّهُ بَيْتٌ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا، بِحِذَاءِ الضُّرَّاحِ، وَهُوَ بَيْتٌ فِي الرَّابِعَةِ بِحِذَاءِ الْعَرْشِ»^٥.

١- البقرة / ١٨٥.

٢- الإسراء / ١٠٦.

٣- الدخان / ٣.

٤- الضُّرَّاحُ بضمّ الضاد بيت في السماء الرابعة حيال الكعبة، يدخله كلّ يوم سبعون ألف ملك.

٥- بحار الأنوار ج ١٤: ١٠٥ ط القديم عن الدرّ المنتور.

٦- في البحار ج ١٤: ١٠٤. عن العلل: فوضع في السماء الرابعة بيتًا بحذاء العرش يسمّى الضُّرَّاح، ثمّ وضع في السماء

بل قد ورد مثله في أخبار آخر، وعن بعضهم، أنه هو الكعبة البيت الحرام؛ لكونه معموراً بالحجّ والعمره، إلا أن المستفاد من أكثر الروايات، وأشهرها وأظهرها أنه بيت في السماء الرابعة وهو الضُّراح، حيث أن الملائكة لما رُدّوا على الله سبحانه في جعله في الأرض خليفة، فقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾^١، فحجبهم عن نوره سبعة آلاف عام، فلادّوا بالعرش سبعة آلاف سنة إلى أن تاب عليهم، وجعل لهم البيت المعمور في السماء الرابعة بحذاء العرش مثابةً وأماناً ومطافاً لهم وقبلاً لتوبتهم، وأمرهم ببناء بيت في الأرض بمثاله وقدره. بل^٢ قد يقال: إن هذه الأخبار الأخيرة وإن كانت أشهر وأكثر، إلا أن مقتضى الجمع بينها مع صحة جميعها القول بتحقيق البيت في جميع تلك المواضع، والخطب فيه سهل. (٤٠٨: ١ - ٤١١)

→

الدُّنْيَا بيتا يسمّى البيت المعمور بحذاء الضُّراح.

١ - البقرة / ٣٠.

٢ - كما في البحار ج ١٤: ١١٤. عن الملل عن الصادق عليه السلام وعن الدر المنثور عن علي بن الحسين عليه السلام.

الفصل الأربعون

نصّ الأصفهانيّ (م: ١٣٠٨هـ) في كتابه:

«مجد البيان في تفسير القرآن»

زمان نزول القرآن وما يتعلّق بذلك

قال الله سبحانه: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١

وقال عزّ وجلّ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢

وقال سبحانه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ * فيها يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ

حَكِيمٍ * أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ * رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾^٣

[ثمّ ذكر رواية حفص بن غياث، ورواية أبي بصير، ورواية حُمران، تقرأ عن الكافي

كما تقدّم عن الفيض الكاشانيّ، فقال:]

أقول: لما كان جميع الحوادث الواقعة في السّنة مقدّرة متعيّنة الأحكام والحدود في

١ البقرة / ١٨٥.

٢ - القدر / ١.

٣ الدّخان / ٣ - ٦.

ليلة القدر على ما يستفاد من الأخبار المستفيضة^١ لزم منه أن يكون الآيات التي نزل في كل سنة ثابتة متعينة في ليلة القدر التي تقع في تلك السنة. وبهذا يصح القول بأن القرآن نزل في ليلة القدر وفي شهر رمضان؛ لأنها فيه على ما يستفاد من المستفيضة المعتمدة بالكتاب^٢، لكن الظاهر من تنكير الليلة الآية الثالثة ورواية حفص المتقدمة، وذكر علي بن إبراهيم في تفسيره^٣ مضمون^٤ هذا الجزء منه، أعني قوله «نزل القرآن جملة واحدة» الخ، من دون إسناد إلى الإمام عليه السلام، لكن الظاهر من حاله أخذه من رواياتهم، مع ما يشعر به سائر الروايات، أن القرآن نزل في ليلة واحدة جملة، وحيث فيمكن أن يقال: إن القرآن إنما قرر وثبت كلاً تبعاً لتقدير النبوة والرسالة؛ لأنه لما قدر الرسالة والإنذار قدر المرسل به والمُنذر به، لأنه من متعلقاته. ولما كان إعطاء منصب الرسالة دفعياً، لزم منه تعيين المرسل به، كما إذا قدر وعين السبب في آخر السنة؛ بحيث لا ينفك عن تفرع مسببه عليه، ترتب عليه تقدير المسبب في أول السنة الآتية.

مراتب نزول القرآن

والذي يقتضيه النظر الدقيق أن توقيت التقديرات بليلة القدر إنما هو في بعض المراتب النازلة من مراتب القضاء والقدر، وفوقه مراتب أخرى، إلى أن ينتهي إلى اللوح المحفوظ الذي رقم فيه جميع ما هو كائن إلى يوم القيامة قبل خلق العالم. ويشبه أن يكون هو أم الكتاب^٥، التي يتولد منها أحكام القضاء مرتبة بعد مرتبة، إلى أن ينتهي إلى تفصيل أحكام كل سنة في ليلة القدر منها.

١ كما في الخبر الأخير وسائر الأخبار التي أوردها الأعلام في كتبهم، وقد جمعها المجلسي (رض) في البحار ٩٧، باب ليلة القدر وفضلها، فراجع.

٢ - مراده (ره) الروايات الكثيرة المتواترة المنقولة في كتب الأخبار، منها ما ذكره المجلسي (ره) في البحار ٩٧، باب ليلة القدر وفضلها. وهي معتقدة بقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾.

٣ القمّي ١: ٦٦.

٤ في عبارة المؤلف (قدس سره) هنا تشويش، وعبارته هي: «وذكر مضمون هذا الجزء منه، أعني قوله «نزل القرآن جملة واحدة» - الخ» علي بن إبراهيم في تفسيره.

٥ - لقد ذهب إليه جمهور المفسرين.

وحينئذ فنزول القرآن جملةً واحدةً يصحّ أن يكون من عالم اللوح المحفوظ دفعةً إلى مرتبة تحتها، ثم نزوله منها في مرتبة ثالثة في كل سنة بقدرها، ثم نزوله في هذا العالم في أجزاء الليالي والأيام. ويشبه أن يكون المرتبة الثانية هي البيت المعمور، أو باطنه وروحه وهو مظهره، كما روي.

وأما ما ذكره المحدث الكاشاني بقوله: كأنه أريد به نزول معناه على قلب النبي ﷺ، فإن أراد به أن البيت المعمور هو قلبه ﷺ فهو فاسد؛ إذ هو من أجزاء العالم الكبير وقد ورد ذكره في الأخبار^١، وللقرآن مراتب نزولية في العالم الكبير. وإن أراد به أنه مساوق لمقام قلبه بحيث إذا نزل فيه أطلع قلبه ﷺ عليه لا تحادها رتبة، فهو ليس بذلك البعيد؛ إذ أريد بالقلب ما يسمّى به قلباً باصطلاح جماعة من أهل المعرفة، إلا أن ذلك المقام لا يأتى عن الألفاظ حين ينزل النزول إلى المعاني، بل الألفاظ بنفسها ممّا يصح نزولها فيه، وليس تنزيل نزول القرآن إلى نزول المعاني الصرفة، إلا تأويلاً من دون سبب يقتضيه، فثبت.

كيفية نزول القرآن في ليلة القدر وتفصيله

ثم لما كان القرآن تبيان كل شيء على نهج كلي إجمالي مشتمل على تكليفيات وتكوينيات متعلّقة بموضوعات مستقلة، تفصل في ليلة القدر، وتتولّد منها أحكام وقضايا معيّنة مشخّصة جزئية بالنسبة إلى ما كان عليه، صحّ أنّه: «لو رفعت ليلة القدر لرفع القرآن» كما روي عن أبي عبد الله عليه السلام^٢؛ إذ لو لم ينزل تفصيله فيها وبقي على حاله الإجمالي كان مرفوعاً عن هذا العالم.

وربما يشهد لما ذكرناه معنى ما رواه الكافي عن الباقر عليه السلام أنّه قال: قال الله عزّ وجلّ

١ - راجع الصافي ١، المقدّمة التاسعة: ٤٢.

٢ - راجع البحار ٥٨، باب البيت المعمور. وأنه ذكر فيه روايات من الخاصّة والعامة يستفاد منها: أن البيت المعمور هو في السّماء الرابعة، وإنه قد سمي «الطّراح».

٣ - رواه الكليني (ره) في الكافي، ج ٤، باب في ليلة القدر من كتاب «الصّيام» ١٥٨، ح ٧ عن داود بن فرقد، عن يعقوب، عنه (عليه السلام)؛ وأيضاً الصدوق (ره) في «الفتية» ٢: ١٠١، ح ٩، بهذا الإسناد؛ ونقله الفيض (ره) في الصافي المقدّمة التاسعة: ٤٢.

في ليلة القدر: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ يقول: ينزل فيها كل أمر حكيم، والمحكم ليس بشئنين، إنما هو شيء واحد، فمن حكم بما ليس فيه اختلاف فحكمه من حكم الله عز وجل، ومن حكم بأمر فيه اختلاف فرأى أنه مصيب، فقد حكم بحكم الطّاغوت. إنه لينزل في ليلة القدر إلى ولي الأمر تفسير الأمور سنة سنة، يؤمر فيها في أمر نفسه بكذا وكذا، وفي أمر الناس بكذا وكذا، وإنه ليحدث لأولي الأمر سوى ذلك كل يوم علم الله الخاص، والمكنون العجيب المخزون، مثل ما ينزل في تلك الليلة من الأمر، ثم قرأ ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ﴾^١ (١٤٧ - ١٥٢)

مراتب وجود القرآن في النزول والصعود

أقول: يمكن أن يقال: القرآن له وجود كتبي بين الدقتين، ووجود لفظي للقارىء منا ومن المعصومين؛ ومن الملائكة كجبرئيل عليه السلام، ووجود علمي في لوح النفس مكتسب من المرتبتين الأوليين، ووجود علمي من إلقاء الروح الذي في عالم الأرواح في القلب بأمر الله سبحانه؛ كما لعله يرشد إليه قوله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾^٢ أو من انتقاش الألفاظ الغيبية في لوح القلب عند مواجهته لها ومقابلته إياه. ولعله يومئ إليه قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾^٣.

ووجود غيبي كتبي في لوح غيبي هو المبدأ لهذه النقوش الواقعة في لوح القلب، وبه يصير القلب مصحفًا لوجه أواقه وتلك النقوش كتابته. ولعل إليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾^٤.

ووجود لفظي غيبي هو كلام الله سبحانه، الذي أوجده وأسمعه من شاء من عباده من الملك والنبي. ولعل إليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ﴾^٥.

١ - الكافي ١: باب في شأن ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وتفسيرها: ٢٤٨، ح ٣؛ والصافي ٢: ٥٤٠. والآية الأخيرة، لقمان /

وله وجود إجمالي قبل التفصيل. لعلّ إليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾^١

وهو الأصل، والباقي تنزلاته ومراتبه وشؤونه بمنزلة أصل الشجرة بالنسبة إلى ساقه وأغصانه. ولعلّ إلى هذه المقامات الإشارة بإطلاق الإنزال والتنزيل على القرآن في مواضع كثيرة.

ثم إنّ له صعوداً أيضاً، فإنّ القرآن اللفظي الصادر عنّا يتمثل بمثال ويتشكّل بصورة جوهرية في عالم أرفع من هذا العالم على ما تحقّق وثبت في محله بالآيات والأخبار الكثيرة الواردة في الموارد الكثيرة، المعتمدة بالاستبصارات العقلية وغيرها، من أنّ الأعمال الحسنة والسّيئة تتجسّم وتتمثّل وتبقى في عالم البرزخ مع الميّت، وقراءة القرآن منها، بل من أولى أفرادها بهذا الحكم، وكتابة القرآن عمل يتجسّم كذلك.

وحيثنذ يتحقّق في القرآن قوسان؛ قوس نزول ينتهي إلى وجوده اللفظي والكتبي الواقع في هذه النشأة، وقوس صعود واقع في عالم البرزخ، كما هو الحال في حقيقة الإنسان.

ثم إنّ حقيقة القرآن ليس مقصوراً على عالم الألفاظ والنقوش الواقعة في عالم الملك والملوك، بل مداليل الكلمات القرآنية أحقّ بالدخول في حقيقة القرآن منها، ولها وجود في عالمها المعنوية، فهي أيضاً يصحّ أن تعدّ مقاماً آخر له، ومراتبه المتعدّدة تنتهي إلى حقيقة الإسم الإلهي، الذي هو المبدأ للقرآن. ويشبه أن يكون هو حقيقة اسم الهادي والنور الذي ربّما أطلق اسمه على القرآن في مواضع. (١٦٠ - ١٦١)

الفصل الحادي والأربعون

نصّ السيّد رشيد رضا (م: ١٣٥٤ هـ) في تفسيره: «المنار»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

وأما معنى إنزال القرآن في رمضان مع أنّ المعروف باليقين أنّ القرآن نزل منجّماً متفرّقاً في مدّة البعثة كلّها، فهو أنّ ابتداء نزوله كان في رمضان، وذلك في ليلة منه، سمّيت ليلة القدر، أي الشّرف، واللّيلة المباركة، كما في آيات أخرى، وهذا المعنى ظاهر لا إشكال فيه، على أنّ لفظ القرآن يطلق على هذا الكتاب كلّّه، ويطلق على بعضه. وقد ظنّ الذين تصدّوا للتفسير منذ عصر الرّواية أنّ الآية مشكلة، ورووا في حلّ الإشكال أنّ القرآن نزل في ليلة القدر من رمضان إلى سماء الدّنيا وكان في اللّوح المحفوظ فوق سبع سماوات، ثمّ نزل على النّبيّ منجّماً بالتدرّج، وظاهر قولهم هذا أنّه لم ينزل على النّبيّ في رمضان منه شيء، خلافاً لظاهر الآيات، ولا تظهر المنّة علينا ولا الحكمة في جعل رمضان شهر الصّوم على قولهم هذا؛ لأنّ وجود القرآن في سماء الدّنيا كوجوده في غيرها من السّماوات أو اللّوح المحفوظ، من حيث أنّه لم يكن هداية لنا، ولا تظهر لنا فائدة في هذا الإنزال ولا في الإخبار به، وقد زادوا على هذا روايات في كون جميع الكتب السّماوية أنزلت في رمضان، كما قالوا: إنّ الأمم السّابقة كلّفت صيام رمضان، قال الأستاذ

الإمام: ولم يصحّ من هذه الأقوال والروايات شيء^١، وإنّما هي حواشٍ أضافوها لتعظيم رمضان، ولا حاجة لنا بها؛ إذ يكفي أنّ الله تعالى أنزل فيه هدايتنا، وجعله من شعائر ديننا ومواسم عبادتنا، ولم يقل تعالى إنّهُ أنزل القرآن جملةً واحدةً في رمضان، ولا أنّه أنزله من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا، بل قال بعد إنزاله ﴿هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾ فهو محفوظ في لوح بعد نزوله قطعاً. وأمّا اللوح المحفوظ الذي ذكروا أنّه فوق السماوات السبع، وأنّ مساحته كذا، وأنّه كتب فيه كلّ ما علم الله تعالى، فلا ذكر له في القرآن. وهو من عالم الغيب، فالإيمان به إيمان بالغيب، يجب أن يوقف فيه عند النصوص الثابتة بلا زيادة ولا نقص ولا تفصيل، وليس عندنا في هذا المقام نصّ يجب الإيمان به. (٢: ١٦١ - ١٦٢)

﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ..﴾ آل عمران / ٣

أي أوحى إليك هذا القرآن المكتوب بالتدريج متّصفاً بالحقّ ملتبساً به، وإنّما عبّر عن الوحي بالتّنزيل وبالإنزال، كما في آيات أخرى؛ للإشعار بعلوّ مرتبة الموحى على الموحى إليه. ويصحّ التّعبير بالإنزال عن كلّ عطاء منه تعالى كما قال: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ وأمّا التّدرّج فقد استفيد من صيغة التّنزيل، وكذلك كان، فقد نزل القرآن نجوماً متفرّقةً بحسب الأحوال والوقائع. (٣: ١٥٥)

الفصل الثاني والأربعون

نصّ ابن باديس (م: ١٣٥٩ هـ) في «تفسيره»

تشبّث القلوب بالقرآن العظيم

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً..﴾ الفرقان / ٣٢

المناسبة

هذا اعتراض آخر من اعتراضاتهم الباطلة، نسقه مع ما تقدّم منها ليجاب عنه، ويبيّن خطأهم فيه، كما فعل بما تقدّمه.

المفردات

(لَوْلَا): مع المضارع للتّحضيض، نحو ﴿لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ﴾^١. ومع الماضي للوم والتوبيخ، نحو ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾^٢. وهي هنا مع الماضي، فتكون للوم على عدم حصول المذكور وحصول ضده، والمقصود من اللوم هنا الاعتراض على عدم نزوله جملةً واحدةً، ونزوله مفرّقًا، فالمعترض عليه هو نزوله مفرّقًا. (نُزِّلَ): يأتي مرادفًا لأنزل، والتّضعيف أخو الهمزة، ويأتي مفيدًا للتّكثير، فيفيد تكرّر

١- الثّمّل / ٤٦.

٢- الثّور / ١٣.

النَّزول وتجديده.

وخرّج على هذا قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ الْكِتَابِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^١

وأما هنا فلا يصحّ حمله على التّكثير المفيد للتّدرّيج؛ لئلا يناقض قولهم، (جُمْلَةٌ وَاحِدَةٌ)، فيكون من التّضعيف المرادف للهمزة.

وعندي إنَّ (نَزَّلَ) المضاعف يرد لكثرة الفعل ولقوّته، فجاء لكثرتّه في آية آل عمران المتقدّمة، وجاء لقوّته في هذه الآية؛ لأنّ إنزال الجملة مرّةً واحدةً أقوى من إنزال كلّ جزء من الأجزاء بمفرده.

(كذَلِكَ) الإشارة للإِنزال المَفْرَق، المفهوم من قولهم ﴿كُلًّا نُنَزِّلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ جُمْلَةً﴾ لأنّه في المعنى لُمّةُ نَزَّلَ عليه جملةً، ولم ينزّل عليه مفرّقاً؟

التّثبيت: ثبات الشّيء إقامته ورسوخه دون اضطراب، وذلك من قوّته، كما أنّ اضطراب المضطرب من ضعفه. فتفسير تثبيت الفؤاد هنا بتقويته تفسير بلازم معناه، على أنّه مراد منه أيضًا أصل المعنى، وهو السّكون وعدم الاضطراب. فتثبيته - إذن - هو تسكينه وتقويته.

التّرتيل: مادّة (رت ل) كلّها ترجع إلى تناسق الشّيء وحسن تنزيده، منه نغزُرَ رَتَلْ (بالّتحريك)، أي مفلج بين الأسنان فرج لا يركب بعضها بعضًا.

وترتيل القرآن في التّلاوة هو إلقاء حروفه حرفًا حرفًا، وكلماته كلمة كلمة، وآياته آية آية، على تُؤدّة ومهل، حتّى يتبيّن للقارئ وللّسامع، ولا يخفى عليه شيء منه. وأما ترتيله في نزوله - وهو المراد هنا - فإنّه إنزاله آية وآيتين وآيات، مفرّقًا نجومًا على حسب الوقائع.

التّراكيب

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وصل؛ لأنّه قيل من أقوالهم، فعطف على ما تقدّم من مثله.

﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ﴾ الأصل أنزلناه كذلك، فأوجز بحذف المتعلق لوجود ما يدل عليه من اعتراضهم، وفصل لأنه جواب عن اعتراضهم.
﴿وَرَزَّلْنَا﴾: وصل؛ لأنه معطوف على أنزلناه المحذوف. والتثنية في ﴿تَرْتِيلًا﴾ تنوين تنوين وتعتيم، أي نوعًا من الترتيل عظيمًا.
المعنى:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ - وهم قريش، أو اليهود أو الجميع، وهو الظاهر؛ لأن قريشًا واليهود كان يتصل بينهم الكلام في شأن النبي ﷺ وشأن القرآن - قالوا معترضين ومقترحين: لم يَنْزَلْ عليه القرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة وغيرها، ونزل عليه مفرقًا؟

فقال الله تعالى جوابًا لهم: أنزلناه كذلك الإنزال مفرقًا؛ لنثبت به قلبك فيسكن ويطمئن، وتقويه فيصبر ويتحمل.
وأنزلناه مرتلًا ومفرقًا تفريقًا مرتبًا، منزلاً كل قسم منه في الوقت المناسب لإنزاله والحالة الداعية إليه الآتفة به.

مزيد بيان للاعتراض والجواب

أما اعتراضهم، فكان لأنهم سمعوا القرآن يذكر أن الكتاب أنزل على النبي ﷺ كما أنزلت الكتب على الأنبياء: من قبل بمثل قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾^١. فقالوا: لماذا نزل هذا الكتاب مفرقًا، ولم ينزل مثل تلك الكتب جملة واحدة؟
وهم لما عجزوا عن معارضة أقصر سورة منه، أخذوا يباهتون بالباطل، ويعترضون بمثل هذا الاعتراض.

وأما الجواب، فكان ببيان حكمتين في إنزاله مفرقًا؛ الحكمة الأولى: تثبيت قلبه ﷺ. والحكمة الثانية: تفريقه مرتبًا على الواقع. وكان في تينك الحكمتين مزيتان عظيمتان للقرآن العظيم على غيره من كتب الله تعالى؛ فكان ما اعترضوا به أنه نقص فيه عنها هو كمال له عليها.

شرح الحكمة الأولى

كان كلّ نجم ينزل من القرآن العظيم - والتّجَم القسم الَّذي ينزل معاً آية أو آيتين أو أكثر - يزداد به عجزهم وعنادهم ظهوراً وتزداد حجة النّبي ﷺ وصدقه وضوحاً، فيزداد بذلك سكون قلبه وطمأنينته بظهور أمره على عدوّه، وعلو كلمة الحقّ على كلمة الباطل. وفي ذلك تقوية له، وأيّ تقوية! لا عن شكّ كان في قلبه أو تردّد ولكنّ البراهين المتوالية، والحجج المتتالية، تزيد في سكون القلب واطمئنانه، وإن كان معقوداً من أوّل أمره على اليقين. فهذا وجه من تثبيت قوّاده بالآيات المتفرّقات في النّزول.

وقد كان كلّ نجم من نجوم القرآن ينزل بشيء من العلم والعرفان، ممّا يرجع إلى العقائد أو الأخلاق أو الأحكام، أو التذكير بالأُمم الماضية أو أخبار الرّسل المتقدّمين، أو باليوم الآخر أو بسنة الله في المكذّبين، إلى غير ذلك من علوم القرآن، فيقوى قلبه عند نزول كلّ نجم بما يكتسبه منه من معرفة وعلم.

وكان يلقي من الجهد والعناء في تبليغ الرّسالة ما تضعف عن تحمّله القوى البشريّة. فإذا نزل عليه القرآن، واتّصل بالملك الرّوحانيّ التّوراتيّ، وقذف في قلبه ذلك الوحي القرآنيّ، تقوى قلبه على تحمّله أعباء الرّسالة ومشاقّ التّبليغ. ولما كان البلاء والعناء في سبيل التّبليغ متكرّراً متجدّداً، كان محتاجاً إلى تجديد تقوية قلبه، وكان ذلك مقتضياً لتفريق نزول الآي عليه، فهذه ثلاثة وجوه من التّثبيت.

حظنا من العمل بهذه الحكمة

حاجتنا إلى تجديد التّلاوة والتّدبير: قلوبنا معرضة لخطرات الوسواس، بل للأوهام والشّكوك، فالَّذي يثبّتها، ويدفع عنها الاضطراب، ويربطها باليقين هو القرآن العظيم. ولقد ذهب قوم مع تشكيكات الفلاسفة وفروضهم^١ ومُباحكات المتكلّمين

١ - لا شكّ أنّ تشكيكات الفلاسفة وافتراعاتهم، أضرتّ وشكّكت؛ لأنّها من عمل البشر الناقص المضطرب، غير أنّها

ومناقضاتهم، فما ازدادوا إلا شكًا، وما ازدادت قلوبهم إلا مرضًا، حتّى رجع كثير منهم في أواخر أيّامهم إلى عقائد القرآن وأدلة القرآن، فشفوا بعدما كادوا، كإمام الحرمين والفخر الرازي.

وقلوبنا معرضة لِرّين المعصية التي تظلم منها القلوب وتقسو، حتّى تحجب عنها الحقائق، وتطمس أمامها سبل العرفان. فالذي يجلو عنها ذلك الرّين، ويزيل منها تلك القسوة، ويكشف لها حقائق العلم، ويوضّح لها سبل المعرفة هو القرآن العظيم. فقرأوه المتفهمون فيه، قلوبهم نيرة، مستعدة لتلقّي العلوم والمعارف، مستعدة لسماع الحقّ وقبوله، لها من نور القرآن فرقان تفرّق بين الحق والباطل، وتميز بين الهدى والضلال.

وقلوبنا معرضة للضعف عن القيام بأعباء التكليف، وما نحن مطالبون به من الأعمال، والذي يجدد لنا فيها القوة، ويبعث فيها الهمة هو القرآن العظيم. فحاجتنا إلى تجديد تلاوته وتدبيره، أكيدة جدًّا؛ لتقوية قلوبنا باليقين وبالعلم وبالهمة والنشاط، للقيام بالعمل.

شرح الحكمة الثانية

من محاسن هذه الشريعة المطهرة أنّها نزلت بالتدرّيج المناسب وكما كان في تحريم الخمر، وكما كان في العدد المفروض عليه الثّبات للعدو في آيات الأنفال^١. وكما كان في مشروعية قيام الليل في آيات سورة المزمل^٢. وما كان ليكون هذا التدرّيج بغير تفريق الآيات في التّنزيل. ومن محاسنها نسخ الحكم، عند انتهاء المصلحة التي اقتضت تشريعه، وانقضاء زمنها لحكم آخر، أنسب منه للبقاء في الأزمان. كما كان في آيتي المتوفّى عنها في سورة البقرة. وما كان ذلك ليأتي إلا بتفريق الآيات في الإنزال.

→

أحياناً أفادت في طرق البحث والاستنباط والسّير على المنهج العلمي، ونحن - ولا شك - محتاجون إليها، خاصّة في وجوها الحسنه، وخاصّة في أيّامنا هذه؛ لأنّ الشّباب المصنّف اليوم لا يقنع إلا بالدليل، وقرع الحجّة بالحجّة على أساس علمي، ولا خوف على قرآننا من ذلك، وإنّما المشكلة هي كيف نجد الدّاعي الذي يقوم بذلك.

١ - في قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ..... مَعَ الصّٰٓئِرِينَ﴾ الأنفال / ٦٥ و ٦٦.

٢ - في قوله تعالى ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ... رَجِئْ﴾، الآية / ٢٠ من سورة المذثر

وكانت الوقائع تقع، والحوادث تحدث، والشبه تعرض، والاعتراضات ترد.. فكانت الآيات تنزل بما تتطلبه تلك الوقائع من بيان، وما تقتضيه تلك الحوادث من أحكام، وما تستدعيه تلك الشبه من ردّ، وتلك الاعتراضات من إبطال، إلى غير ما ذكرنا من مقتضيات نزول الآيات المعروفة بأسباب النزول.

وفي بيان الواقعة عند وقوعها، وذكر حكم الحادثة عند حدوثها، وردّ الشبه عند عروضها، وإبطال الاعتراض عند وروده - ما فيه من تأثير في النفوس، ووقع في القلوب، ورسوخ في العقول، وجلاء في البيان، وبلاغة في التطبيق، واستيلاء على السامعين.

وما كان هذا كله ليأتي لولا تفريق الآيات في التّزليل، وترتيبها وتنضيدها هذا التّرتيل العجيب، وهذا التّنضيد الغريب، الذي بلغ الغاية من الحسن والمنفعة، حتّى أنّه ليصحّ أن يعدّ وحده وجهًا من وجوه الإعجاز. (ص: ٢٨٩ - ٢٩٤)

الفصل الثالث والأربعون

نصّ الزّنجانيّ (م: ١٣٦٠ هـ) في «تاريخ القرآن»

ابتداء نزول الوحي

ابتدأ نزول القرآن في ليلة القدر، وهي بنصّ القرآن في رمضان للسنة الحادية والأربعين من ميلاده الشريف: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾^٢ فيها يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ * أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ^٣، ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^٤ وهو الشهر الذي كان محمد ﷺ يعتكف فيه بغار حراء^٥، ويعتزل فيه الناس للصّوم والعبادة.

أما نفس الليلة التي ابتدأ فيها الوحي ففيها خلاف كثير. وفي قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ﴾^٦، إشارة إلى أن ابتداء الوحي كان في السابع عشر من رمضان؛ لأنّ التقاء الجمعين في (١٧) رمضان سنة (٢)

١ - سورة القدر / ١.

٢ - سورة الدخان / ٣ - ٥.

٣ - سورة البقرة / ١٨٥.

٤ - حراء بالكسر والتخفيف والمد: جبل من جبال مكّة على ثلاثة أميال، وكان النبي ﷺ قبل أن يأتيه الوحي يتعبّد في غار من حراء.

٥ - الأنفال / ٤١.

للهجرة، والمراد بالجمعين هم المسلمون والمشركون ببدر. فالآية تشير إلى يومين عظيمين رفيعين شرف الله تعالى فيهما محمّداً ﷺ بالرسالة، وأعزّ المسلمين بنصره، روى أبو جعفر بن جرير الطّبريّ في تفسيره بسنده عن الإمام حسن بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال: «كانت ليلة الفرقان يوم التقى الجمعان لسبع عشر من شهر رمضان». (ص: ٧)

الفصل الرابع والأربعون

نصّ النّهاونديّ (م: ١٣٦٩ هـ) في «خزينة الجواهر»^١

المنازل الأربعة عشر للقرآن الكريم

إنّ هذا القرآن هو أوّل كتاب سماويّ، وله منازل عديدة ونزولات متعدّدة؛
الأوّل: القرآن وهو أشرفها، ونزل بالمشيئة الإلهيّة، وتجلّى للبشر بنور محمّد ﷺ أوّل
خليقته ووعاء مشيئته. والمراد بالتّور المقدّس ذلك العقل الأوّل الذي قال له البارئ بعد
خلقه: أقبل، فأقبل، ثمّ قال له: أدبر، فأدبر.

وكان نبيّاً في ذلك المقام التّورانيّ كما قال ﷺ: «كنت نبيّاً وآدم بين الماء والطين»
بل أنّه خلق نبيّاً وكان متّصفاً بمقام الرّسالة، وإعطاء الحكم والنّبوة والرّسالة في أوّل
الخلقة، كما أنّ قاعدة إمكان الأشرف شاهدة على ذلك، وأنّ سائر الأنبياء يستضيئون
بضوئه، ويستنبرون بنوره.

الثّاني: القرآن المكتوب على جبهة إسرافيل وجبهته مورده ومنزله كما أفاد غير
واحد من الأخبار.

الثّالث: هو عالم الأسماء والأشباح الذي أطلق عليه عالم التّور ونور التّور وعالم

١ - تُرجم هذا النصّ من الفارسيّة. والنّهاونديّ هذا هو الشّيخ علي أكبر صاحب المؤلّفات الكثيرة باللّغة الفارسيّة، غير
النّهاونديّ صاحب التفسير الآتي «نفحات الرّحمان».

المثال والتمثال.

الرّابع: اللّوح المحفوظ الذي أخبر عنه الله سبحانه بقوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ في كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾^١.

الخامس: سدرة المنتهى، وهو المقام الذي يتلقّى جبرئيل منه الوحي.

السادس: اللّوح الموجود في عرش الرّحمان، إذ قد ورد في كثير من التّفاسير كتفسير القمّيّ والعبّاسيّ والبرهان ونور الثّقليّين عند تفسير الآية المباركة ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾^٢، أنّ الإمام عليّ بن الحسين عليه السلام قال: «في العرش تمثال جميع ما خلق الله في البرّ والبحر»، وهذا العموم يشمل القرآن أيضًا على وجه أعلى وأشرف.

السّابع: نزول القرآن على الرّسول دفعةً واحدةً ليلة المعراج بدون توسّط جبرئيل حسبما يستفاد من الأخبار والآثار إمّا تصريحًا أو تلويحًا.

الثّامن: عالم المشيئة الإلهيّة؛ لأنّ القرآن مخلوق وحادث، خلّاقًا للأشاعرة القائلين بالكلام النّفسيّ وبقدم القرآن. فهو موجود -إدًا- في المشيئة الإلهيّة، كما تشير كلمة «كُنْ» إلى ذلك المقام في بعض الروايات؛ حيث ناجى موسى ربّه قائلاً: ربّ أرني خزائنك! قال الله تعالى: «إِنَّمَا خَزَائِنِي إِذَا أَرَدْتُ لَشَيْءٍ أَنْ أَقُولَ لَهُ: كُنْ، فيكون».

التّاسع: البيت المعمور، استنادًا إلى بعض الأحاديث.

العاشر: قلب خاتم الأنبياء في ليلة القدر، طبق أخبار كثيرة أنّ القرآن نزل على قلب النّبّيّ جملةً واحدةً في ليلة القدر.

الحادي عشر: البيت المعمور في اللّيلة الثّالثة والعشرين من شهر رمضان، ونزول معناه على قلب الرّسول مدّة عشرين سنة، كما قال الله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾^٣.

الثّاني عشر: نفس القرآن الموجود بين النّاس، الثّابت بين الدّفتين، والذي قرنه النّبّيّ

١ - الواقعة / ٧٦-٧٨.

٢ - الحجر / ٢١.

٣ - الشعراء / ١٩٣.

بالعترة في الحديث المعروف «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي» وهو نفس القرآن الذي جرى على لسان الرسول والأئمة، ونفسه الذي نزل على سيد المرسلين بواسطة الروح الأمين.

الثالث عشر: وجوده اللفظي وكسوته الكلامية في السنة القراء وأفواههم.
الرابع عشر: بعثه يوم القيامة بصورته الحسنة وشفاعته لقارئيه، كما جاء ذلك في حديث طويل برواية سعد الخفاف نقلًا عن الإمام الباقر عليه السلام. وقد أشار العالم الجليل والأستاذ النبيل المرحوم الشيخ جعفر الشوشترى في كتاب «الخصائص الحسينية» إلى بعض هذه المنازل والمقامات، وكذا فعل العالم الجليل المتقي الشيخ محمد تقي الأصفهاني المعاصر، المعروف بآقاجفي في كتاب «العنايات الرضوية».

إشارة: إعلم أن المراد من قول الإمام العسكري عليه السلام: «إن روح القدس في الجنان الصاقورة ذاق عن حداثتنا الباكورة» على ما نقله عنه في «السابع عشر» من بحار الأنوار، ورواية تعليم أمير المؤمنين عليه السلام لجبرئيل عليه السلام في عالم الأشباح والأنوار، ليس نزول جبرئيل على خاتم الأنبياء عليه السلام، ونزول الكتاب عليه، بل هو تلقّيه من باطن محمد عليه السلام، وإنزال القرآن على ظاهره، وهذا شرف لجبرئيل، وليس افتقار النبي واحتياجه إليه.

ولنعم ما قال في هذا المقام بعض الأعلام، وحري بنا أن ننقل كلامه تشييدًا للمرام، قال: إعلم أن نزول جبرئيل على الرسول عليه السلام إنما كان على حسب الحكمة البالغة الربانية، ولعله من جهة تشرف جبرئيل بهذه الخدمة، فإنه عليه السلام معدن الرحمة الواسعة، وهو إعطاء كل ذي حق حقه، وهذا تفضل من الله ورسوله بالنسبة إلى جبرائيل، لا من جهة افتقار الرسول عليه السلام في تعلمه الوحي إلى جبرئيل، أو جهله بالقرآن قبل نزول جبرئيل عليه، بل كان عالمًا بذلك من أول الخلقة وقبل أن يخلق جبرئيل. فقوله تعالى: «عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى»^١ معناه أعطاه العلم، ولا يلزمه نسبة الجهل إلى الرسول عليه السلام. إلى آخر ما قال من هذا النمط من المقال^٢. (ص ٤٣٣ - ٤٣٥)

١ - النجم / ٥.

٢ - وفي بعض هذا الكلام نظر من أجل أنه لا يوافق ظاهر القرآن.

الفصل الخامس والأربعون

نصّ النّهاونديّ (م: ١٣٧١ هـ) في تفسيره: «نفحات الرّحمان»

في بيان سرّ نزول القرآن جملةً إلى البيت المعمور في ليلة القدر

قد اتّفقت الأئمة من الخاصّة والعامة، وتضافرت بل تواترت نصوصهم على أنّ الكتاب العزيز نزل أوّلًا في ليلة القدر و مجموعًا من اللّوح المحفوظ إلى البيت المعمور الذي يكون في السّماء الرّابعة، أو إلى بيت العزّة في سماء الدّنيا إلى السّفرة الكرام البررة، ثمّ نزل به جبرئيل نجومًا على خاتم النّبیین ﷺ في مدّة عشرين أو ثلاث عشرين أو خمس وعشرين سنة، على حسب اختلاف العلماء في مدّة إقامته ﷺ بمكّة بعد بعثته وقبل هجرته.

وقيل: في سرّ إنزاله جملةً أوّلًا إلى سماء الدّنيا... [وذكر كما تقدّم عن أبي شامة].
وقيل: إنّ السرّ هو تسليمه تبارك وتعالى لهذه الأئمة ما كان أبرز لهم من الحظّ من الرّحمة الّتي استحقّوها لأجل مبعث محمّد ﷺ، وذلك أنّ بعثة محمّد ﷺ كانت رحمة، فلمّا خرجت الرّحمة وفتح بابها جاءت بمحمّد ﷺ وبالقرآن معًا، فوضع القرآن ببيت العزّة في السّماء الدّنيا ليدخل في حدّ الدّنيا، ووضعت النّبوة في قلب محمّد ﷺ، وجاء جبرئيل ﷺ بالرسالة ثمّ بالوحي، كأنّه تعالى أراد أن يسلم إلى الأئمة الرّحمة الّتي كانت

حفظها الله.

وقيل: إن السرّ في نزوله جملة إلى سماء الدنيا تكريم بني آدم، وتعظيم شأنهم عند الملائكة، وتعريفهم عناية الله بهم ورحمته لهم، ولهذا المعنى أمر الله سبعين ألف ملك أن يشيعوا سورة الأنعام، وزاد سبحانه في هذا المعنى بأن أمر جبرئيل بإملائه على السّفرة الكرام وإنساخهم إياه وتلاوتهم له. وفيه أيضاً التّسوية بين نبيّنا ﷺ وبين موسى بن عمران وعيسى بن مريم عليه السلام في إنزاله كتابه جملة، كما أنزل كتابيهما جملتين، والتّفصيل لمحمد ﷺ في إنزاله عليه منجماً؛ لحكم كثيرة لا يعلمها إلا الله.

أقول: يمكن أن يكون السرّ تكميل عالم الملكوت، ووجود الرّوحانيّين بإيجاد الكتاب الكريم فيهم. وتقريره أن يقال: المراد من إنزاله إلى سماء الدنيا وإلى البيت المعمور هو إيداعه تعالى وإيجاده كتابه الكريم بوجوده الجوهريّ، وصورته النّوريّة في ملكوت السّماء وعالم الأنوار وبعد وجوده في مكنون علمه المعبر عنه بالعرش تارة وباللّوح المحفوظ أخرى، ولما كان وجود خاتم النّبيّين ﷺ رحمة للعالمين حصل ببركة استعداد الكمال لجميع العوالم الملكيّة والملكوتيّة، وكما كان للكتاب العظيم تأثير عظيم بوجوده اللفظيّ والكتبيّ في تكميل النفوس المستعدّة في عالم الملك، كان لوجوده الجوهريّ النّوريّ في عالم الملكوت تأثير في تكميل وجود الدّوات المستعدّة الملكوتيّة والملكيّة. وبحصول مرتبة من الكمال الوجوديّ لعالم الوجود صار مستحقّاً لتزيينه بوجود خاتم النّبيّين وتكميله ببعثته، فشملته هذه الرّحمة العظيمة وبعثه الله فيه. ثمّ بعد هذا الفيض حصل له استعداد قبول فيض آخر، واستحقاق رحمة أتمّ من إنزال كتابه الكريم الّذي هو تجلّي صفاته التّامّة في العوالم. وكان إيجاد الكتاب الكريم في عالم الملكوت تكميل الرّحمة على جميع الموجودات الملكيّة والملكوتيّة ببركة وجود نبيّ الرّحمة وإرساله رحمةً للعالمين.

لعلّ هذا الوجه الّذي ذكرناه أوجه في الواقع وأقرب إلى الأذهان من الوجه الّذي ذكره الفيض، في «مقدّمات الصّافي» فإنّه بعد نقل الرّوايات الدّالّة على نزول القرآن جملةً إلى البيت المعمور في ليلة القدر... [ثمّ ذكر كما تقدّم عنه فقال:]

مع أنّه ليس فيما ذكرناه حمل الروايات على خلاف ظاهرها؛ إذ من الواضح أنّه ليس المراد من القرآن الذي نزل في البيت المعمور الأصوات المعتمدة على المخارج المعبر عنها بالحروف والكلمات، ولا النقوش المنطبعة في الأوراق والصفحات، بل له صورة في عالم الملكوت مغايرة لصورته في هذا العالم، واستعمال لفظ الإنزال في معنى الإيجاد غير عزيز، كما قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾^١، أي أوجد لكم نعم، في خبر المفضل إشعار بتوجيهه ﷺ حيث قال: قال الصادق عليه السلام: يا مفضل، أن القرآن نزل... [وذكر كما تقدّم عن العلامة المجلسي، ثم قال:] ويمكن حمله على ما ذكرنا من الوجه، أو إيقائه على ظاهره إن كان له ظهور فيما ذكره ﷺ من التوجيه والقول بنزوله في البيت المعمور وفي قلب النبي ﷺ، ولا منافاة بينهما.

في بيان أسرار نزول القرآن العظيم نجومًا على النبي ﷺ

وأما سرّ نزوله نجومًا فكثير، منه: أنّه ﷺ بنزوله نجومًا كان يتحدث بكلّ نجم من آية أو سورة تنزل عليه، ومن الواضح أنّ عجز الفصحاء من إتيان بمثل كلّ واحد من النجوم أظهر في الإعجاز من عجزهم من إتيان مثل المجموع إذا كان نزوله جملة واحدة، إذا كان تحدّي به.

ومنه: إنّ في إنزاله نجومًا كان لطفًا على المؤمنين؛ حيث أنّه كان بنزول نجم يزداد فرحهم ويقينهم كما قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾^٢. وأيضًا: كان بنزول الآيات في مواقع الجهاد يزداد نشاطهم ورغبتهم وجدّهم فيه، وإذا نزلت بهم بليّة ثمّ نزلت في شأنهم آية كان يهون عليهم تلك البليّة، وإذا وقّوافي تعب وعناء كان نزول الآيات يزيل تعبهم وعنائهم بتكميل بصيرتهم ويقينهم.

ومنه: أنَّ مناسبة الواقع وخصوصيات المقامات وانضمام القرائن الحالية كانت موجبة لزيادة البلاغة.

ومنه: أنَّ نزول بعض الآيات ردًّا على الكفَّار في مواقع معارضتهم، أو إلقاء شبهاتهم، أو تهديدًا لهم عند صدور استهزاءاتهم والطَّعون منهم على الإسلام والمسلمين، أو زجرًا لهم عند إرادتهم الفساد في الدِّين، كان أشدَّ تأثيرًا في تبكيثهم وتقريعهم وردعهم وزجرهم وهدايتهم وتبعمهم إلى الإيمان والانقياد إلى الحق.

ومنه: أنَّ نزوله مفرقًا أدعى لقبوله وتحمل إطاعة أحكامه، بخلاف ما لو نزل جملةً واحدةً، فإنَّه كان يثقل قبوله على كثير من النَّاس؛ لكثرة ما فيه من الفرائض والمناهي. روي عن عائشة أنَّها قالت: إنَّما نزل أوَّل ما أنزل منه سور من المفصل، فيها ذكر الجَنَّة والنَّار، حتَّى إذا تاب النَّاس إلى الإسلام نزل الحلال والحرام، ولو نزل أوَّل شيء «لا تشربوا الخمر» لقالوا: لا ندع الخمر أبدًا، ولو نزل «لا تزنوا» لقالوا: لا ندع الزَّنى أبدًا. وعن الباقر عليه السلام قال: «ليس أحدٌ أرفق من الله تعالى من رفقته تبارك وتعالى أنَّه ينقلهم من خصلةٍ إلى خصلة، ولو حمل عليهم جملةً واحدةً لهلكوا». وفي رواية عنهم عليهم السلام «إنَّ الله تعالى إذا أراد أن يفرض فريضة أنزلها شيئًا بعد شيء، حتَّى يوطن النَّاس أنفسهم عليها، ويسكنوا إلى أمر الله ونهيه، وكان ذلك من التَّديير فيهم أ صوب وأقرب لهم إلى الأخذ بها، وأقل لنفارهم منها».

أقول: ولعلَّه إلى جميع الوجوه المذكورة أشار سبحانه وتعالى بقوله: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^١.

روي عن ابن عباس عليه السلام قال: أخذ موسى الألواح بعد ما سكن عنه الغضب؛ فأمرهم بالذي أمر الله أن يبلغهم من الوظائف فثقلت عليهم، فأبوا أن يقرؤا بها، حتَّى نتق الله عليهم الجبل كأنَّه ظلَّة، ودنا منهم حتَّى خافوا أن يقع عليهم فأقرؤوا بها.

أقول: لعلَّه من الإصرار التي كانت على بني إسرائيل أنَّه نزلت التَّوراة على موسى دفعةً، وحُمِّل عليهم جميع التَّكاليف بُدوًّا، فصار ثقیلاً عليهم، فأبوا عن قبولها. (١: ٦ - ٨)

﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾ البقرة / ١٨٥

﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾: ابتداءه أو بيانه أو تأويله أو جميعه دفعةً إلى البيت المعمور في ليلة القدر منه.

روي عن الكافي، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله شهر رمضان... [وذكر كما تقدّم عنه، ثم قال:]

وقد تظافرت الروايات بأنّها ليلة القدر، فتوصيف هذا الشّهر بذلك الوصف لبيان أنّ هذا الشّهر لفضيلته وشرافته الذاتيّة خصّ بنزول الرّحمة ووفور البركات التي أتمّها نزول القرآن، الذي وصفه بكونه ﴿هُدًى﴾ ودليلاً ﴿لِلنَّاسِ﴾ إلى الحقّ القويم والصّراط المستقيم بما فيه من الإعجاز.

﴿وَيَسِّرَاتٍ﴾ قيل: يعني آياته موضحات ﴿مِنَ الْهُدَى﴾ الذي يكون في سائر الكتب السّماويّة، وكاشفات عن مبهمات سائر الصّحف التي نزلت لهداية النّاس، ﴿وَالْقُرْآنِ﴾ الذي يكون فيها.

والحاصل أنّ جميع الكتب السّماويّة وإن كان هاديّاً إلى الخير ومفرّقاً بين الحقّ والباطل، إلّا أنّه لا يتمّ هدايتها وتفريقها إلّا بتوضيحات من القرآن، فالقرآن يبيّن بنفسه ومبيّن لغيره من الكتب، فلذا كان أهدى وأفضل وأشرف من سائر الكتب، وهذا الشّهر صار أفضل وأشرف بسبب نزول القرآن فيه، فحقّ على العباد أن يشكروا الله فيه ويعبدوه. (١٣٦: ١ - ١٣٧)

﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ...﴾ آل عمران / ٣ - ٤

استدلّ سبحانه على انحصار استحقاق العبادة فيه بنعمه العظام التي أهمّها إنزال الكتب السّماويّة لهداية البشر إلى العقائد الحقّة، والمحسنات العقلية والمصالح الدنيويّة بقوله: مخبراً عن ذاته المقدّسة بأنّه ﴿نَزَلَ﴾ نجومًا وتدريبًا، ﴿عَلَيْكَ﴾ يا محمّد لهداية الخلق إلى يوم القيمة، ﴿الْكِتَابِ﴾ المجيد والقرآن الحميد... [إلى أن قال:]

ثم استدل سبحانه بنعمه السابقة على الأمم السالفة بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ﴾ سبحانه دفعةً ﴿التَّوْرَةَ﴾ على موسى بن عمران ﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾ على عيسى بن مريم ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ وفي الأزمنة السابقة على نزول القرآن؛ لأجل أن يكون كل واحدٍ منهما هُدىً ودليلاً مرشداً ﴿لِلنَّاسِ﴾ المكلفين باتباعهما إلى الحق والرشاد.

ولا يذهب عليك أنه ظهر من تفسيرنا الفرق بين التنزيل والإنزال، وإن التنزيل متضمن للكثرة والتدرج في النزول دون الإنزال، ولما كان القرآن جامعاً بين الجهتين، باعتبار نزوله دفعةً إلى البيت المعمور وتدرجاً إلى الأرض أسند إليه التنزيل في أول الآية، ثم للدلالة على كونه أعظم شأنًا وأتم نعمة من غيره، أعاد ذكره بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ﴾ الكتاب الذي جعله ﴿الْفُرْقَانِ﴾ بين الحق والباطل، والمائر بين الضلال والرشاد، والمبين لمشتبهات سائر الكتب السماوية والمهيمن عليها.

عن الصادق عليه السلام: «القرآن جملة الكتاب، والفرقان المحكم الواجب العمل به». وفي رواية: «الفرقان كل آية محكمة».

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «سُمي القرآن فرقاناً لأنه متفرق الآيات والسور، أنزلت في غير الألواح وغير الصحف، والتوراة والزبور أنزلت كلها جملةً في الألواح والأوراق». أقول: لا منافاة بين هذه الأخبار؛ لإمكان إطلاق هذا الوصف عليه بكلا الاعتبارين، فتحصل من الآيات أن من كان كمال قدرته وسعة لطفه ورحمته ووفور نعمته بهذه المرتبة كان هو المعبود بالاستحقاق دون عيسى وغيره من الخلق. (١: ٢٠٢)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ...﴾ طه / ١١٤

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ ولا تسرع إلى قراءته وحفظه خوفاً من النسيان والانفلات، ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ ويتم جبريل قراءته عليك. ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾ بالقرآن، وفهماً لحقائقه، وتنوراً بأنواره. [ثم ذكر قول ابن عباس ومجاهد والضحاك كما تقدم عن الفخر الرازي]. (٣: ٩٥)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٣٢

ثمّ حكى سبحانه اعتراض المشركين على القرآن بنزوله نجومًا بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من فُريش طعنًا على القرآن ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ كتوراة موسى وإنجيل عيسى، على ما قاله أهل الكتاب فأجاب سبحانه عنه بقوله ﴿كَذَلِكَ﴾ التفريق فرقناه؛ ﴿لِنُثَبِّتَ﴾ ولنقوي به ﴿فُؤَادَكَ﴾ وقلبك في التبليغ؛ لكون كلّ آية في حادثة وواقعة معجزة ظاهرة مستقلة، فعجزهم عن إتيان مثلها دليل واضح على صدرك، فيكون القرآن معجزات كثيرة بحسب كثرة آياته، فلو نزل جملةً واحدةً لعدّ جميعه معجزة واحدة. ولكون نزوله على حسب أسئلة الناس والوقائع موجب لازدياد بصيرتهم؛ لانضمام فصاحته بالأخبار المغيبة، مع أنّ في نزوله مفرقًا رفق بالعباد وتسهيل للعمل بالأحكام قليلًا قليلًا، فلو نزلت الأحكام جملةً واحدةً لثقلت عليهم وخرجوا من الدّين، ففي ثباتهم عليه ما استلزم التفريق من رؤية جبرئيل وقتًا بعد وقت وحالًا بعد حال تقوية لقلبك الشريف.

﴿وَرَتَّلْنَاهُ﴾: وقرأناه عليك شيئًا فشيئًا وعلى تُودّةٍ ومهل، ﴿تَرْتِيلًا﴾ حسنًا موجبًا

لتيسّر فهمه وحفظه والالتفات إلى جهات إعجازه. (٣: ٢٢٨ - ٢٣١)

الفصل السادس والأربعون

نصّ المَراغي في «تفسيره»

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، أي وقال اليهود: هلاً أنزل القرآن على محمد دفعةً واحدةً كما أنزلت الكتب السالفة على الأنبياء كذلك. وهذا زعم باطل، ودعوى داحضة، فإن هذه الكتب نزلت متفرقة، فقد أنزلت التّوراة منجّمة في ثمانى عشرة سنة كما تدلّ على ذلك نصوص التّوراة، وليس هناك دليل قاطع على خلاف ذلك من كتاب أو سنة كما نزل القرآن، لكنهم معاندون أو جاهلون لا يدرون كيف نزلت كتب الله على أنبيائه، وهو اعتراض بما لا طائل تحته، لأنّ الإعجاز لا يختلف بنزوله جملةً أو متفرقاً.

فردّ الله عليهم ما قالوا، وأشار إلى السبب الذي لأجله نزل منجّماً فقال: ﴿كَذَلِكَ لِنُنْشِئَ يَدَ قُوَادِكْ﴾ أي أنزلناه كذلك لنقوي قلبك به بإعادته وحفظه كما قال: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنُزِّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾.

وخلاصة تلك الفوائد: [وذكر ما تقدّم نحوه عن الفخر الرّازي، ثم قال:]

إنّ بعض أحكام الشريعة جاء في بدء التّزويل وفق حال القوم الذين أنزلت عليهم، وبحسب العادات التي كانوا يألفونها، فلمّا أضاء الله بصائرهم بهدى رسوله تغيّرت بعض

أحوالهم واستعدت أنفسهم لتشريع يزيدهم طهراً على طهر، ويذهب عنهم رجس الجاهلية الذي كانوا فيه، فجاء ذلك التشريع الجديد الكامل المناسب لتلك الحال الجديدة، ولو نزل القرآن جملةً لم يتسنَّ شيء من هذا.

﴿وَرَكَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾، أي أنزلناه عليك هكذا على مهل، وقرأناه بلسان جبريل شيئاً فشيئاً في ثلاث وعشرين سنة. (١٩: ١٢ - ١٣)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ...﴾ / القدر / ١

«تَقْدِمة تبين ميقات» أشار الكتاب الكريم إلى زمان نزول القرآن على رسوله ﷺ في أربعة مواضع من كتابه الكريم، «والقرآن يفسر بعضه بعضاً»:
(١) في سورة القدر: ١ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

(٢) في سورة الدخان: ١-٦ ﴿حَمْدٌ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ * فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ * أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ * رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

(٣) في سورة البقرة: ١٨٥ ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾.

(٤) في سورة الأنفال: ٤١ ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ خُصَّهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أُمِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ التَّقَىٰ الْجُمُعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

فآية القدر صريحة في أن إنزال القرآن كان في ليلة القدر، وآية الدخان تؤكد ذلك وتبين أن النزول كان في ليلة مباركة، وآية البقرة ترشد إلى أن نزول القرآن كان في شهر رمضان، وآية الأنفال تدل على أن إنزال القرآن على رسوله كان في ليلة اليوم المماتل ليوم التقاء الجمعيين في غزوة بدر، التي فرق الله فيها بين الحق والباطل، ونصر حزب الرحمان على حزب الشيطان، ومن ذلك يتضح أن هذه الليلة هي ليلة الجمعة لسبع عشرة خلت من رمضان.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ أي إِنَّا بدأنا ننزل الكتاب الكريم في ليلة الشرف، ثم أنزلناه بعد ذلك منجماً في ثلاث وعشرين سنة بحسب الحوادث التي كانت تدعو إلى نزول شيء منه، تبياناً لما أشكل من الفتوى فيها، أو عبرة بما يقص فيه من القصص وزواجر. ولا شك أن البشر كان في حاجة إلى دستور يبين لهم ما التبس عليهم من أمر دينهم ودنياهم، ويوضح لهم أمر النشأة الأولى وأمر النشأة الآخرة، لأنهم كانوا أعجز من أن يفهموا مصالحهم الحق حتى يستوا لأنفسهم من النظم ما يغنيهم عن الدين والتدين وحوادث الكون التي نراها رأي العين كقيلة بأن تبين وجه الحق في ذلك، فإن الناس من بدء الخليقة يُبدئون ويعيدون، ويصححون ويراجعون في قوانينهم الوضعية، ثم يستبين لهم بعد قليل من الزمن أنها لا تكفي لهدى المجتمع والأخذ بيده إلى موضع الرشد، وتمنعه من الوقوع في مهاوي الزلل ومن ثم قيل: لا غنى للبشر عن الدين ولا عن وازع روحي يضع لهم مقاييس الأشياء وقيمتها، بعد أن أبان لهم العلم وصفها وخواصها، كما لا غنى له عن الاعتقاد في قوة غيبية يلجأ إليها حين يظلم عليه ليل الشك، وتختلط عليه صروف الحياة وألوان مآسيها. (٢٠٨-٢٠٦:٣٠)

الفصل السابع والأربعون

نصّ سيّد قطب (م: ١٣٨٥ هـ) في تفسيره: «في ظلال القرآن»

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ...﴾ الدّخان / ٣

واللّيلة المباركة الّتي أنزل فيها القرآن هي - والله أعلم - اللّيلة الّتي بدأ فيها نزوله، وهي إحدى ليالي رمضان الّذي قيل فيه ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١، والقرآن لم ينزل كلّهُ في تلك اللّيلة، كما أنّه لم ينزل كلّهُ في رمضان، ولكنّه بدأ يتّصل بهذه الأرض، وكانت هذه اللّيلة موعد هذا الاتّصال المبارك، وهذا يكفي في تفسير إنزاله في اللّيلة المباركة.

وانّها لمباركة حقّاً تلك اللّيلة الّتي يفتح فيها ذلك الفتح على البشريّة، والّتي يبدأ فيها استقرار هذا المنهج الإلهيّ في حياة البشر، والّتي يتّصل فيها النّاس بالتّوأميس الكونيّة الكبرى مترجمة في هذا القرآن ترجمة يسيرة، تستجيب لها الفطرة وتلبيها في هواة، وتقيم على أساسها عالماً إنسانيّاً مستقراً على قواعد الفطرة واستجاباتها، متناسقاً مع الكون الّذي يعيش فيه، طاهراً نظيفاً كريماً بلا عمّل ولا تكلف، يعيش فيه الإنسان على الأرض موصولاً بالسّماء في كلّ حين.

ولقد عاش الّذين أنزل القرآن لهم أوّل مرّة فترة عجيبة في كنف السّماء، موصولين

مباشرة بالله، يطلعهم أولاً بأول على ما في نفوسهم، ويشعرهم أولاً بأول بأنّ عينه عليهم، ويحسبون هم حساب هذه الرّعاية، وحساب هذه الرّعاية، في كلّ حركة وكلّ حاجة تخطر في ضمائرهم، ويلجأون إليه أولاً ما يلجأون، واثقين أنّه قريب مجيب.

ومضى ذلك الجيل وبقي بعده القرآن كتاباً مفتوحاً موصولاً بالقلب البشري، يصنع به حين يفتح له ما لا يصنعه السّحر، ويحوّل مشاعره بصورة تحسب أحياناً في الأساطير! وبقي هذا القرآن منهجاً واضحاً كاملاً صالحاً لإنشاء حياة إنسانية نموذجية في كلّ بيئة وفي كلّ زمان، حياة إنسانية تعيش في بيئتها وزمانها في نطاق ذلك المنهج الإلهي المتميّز الطّابع، بكلّ خصائصه دون تحريف، وهذه سمة المنهج الإلهي وحده، وهي سمة كلّ ما يخرج من يد القدرة الإلهية.

إنّ البشر يصنعون ما يغني مثلهم، وما يصلح لفترة من الزّمان، ولظرف خاصّ من الحياة، فأمّا صنعة الله فتحمل طابع الدّوام والكمال، والصّلاحية المستمرة وتلبية الحاجات في كلّ ظرف وفي كلّ حين، جامعة بين ثبات الحقيقة وتشكّل الصّورة في اتّساق عجيب.

أنزل الله هذا القرآن في هذه اللّيلة المباركة أولاً للإنذار والتّحذير ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ فالله يعلم غفلة هذا الإنسان ونسيانه وحاجته إلى الإنذار والتّنبية. وهذه اللّيلة المباركة بنزول هذا القرآن كانت فيصلاً وفارقاً بهذا التّنزيل. (٥: ٣٢٠٨)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

كان الرّسول ﷺ يخاف أن ينسى شيئاً ممّا يوحي إليه، فكان حرصه على التّحرّز من النّسيان يدفعه إلى استذكار الوحي فقرة فقرة في أثناء تلقّيه، وتحريك لسانه به ليستوثق من حفظه. فجاءه هذا التّعليم ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَنبَحْهُ قُرْآنَهُ﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ..

جاءه هذا التّعليم ليطمئنّه إلى أنّ أمر هذا الوحي، وحفظ هذا القرآن وجمعه وبيان مقاصده.. كلّ أولئك موكول إلى صاحبه. ودوره هو، هو التّلقّي والبلاغ، فليطمئنّ بالاً،

وليتلقّ الوحي كاملاً، فيجده في صدره منقوشاً ثابتاً، وهكذا كان فأمّا هذا التّعليم فقد ثبت في موضعه حيث نزل، أليس من قول الله تعالى؟ وقول الله ثابت في أيّ غرض كان؟ ولايّ أمر أراد؟ وهذه كلمة من كلماته تثبت في صلب الكتاب شأنها شأن بقية الكتاب، ودلالة إثبات هذه الآيات في موضعها هذا من السّورة دلالة عميقة موحية على حقيقة لطيفة في شأن كلّ كلمات الله في أيّ إتجاه، وفي شأن هذا القرآن وتضمّنه لكلّ كلمات الله الّتي أوحى بها إلى الرّسول ﷺ لم يُخرم منها حرف، ولم تند منها عبارة، فهو الحقّ والصدّق والتّحرّج والوقار!

ثمّ تجيء الآيات الأربع الخاصّة بتوجيه الرّسول ﷺ في شأن الوحي وتلقّي هذا القرآن ﴿لَا تَحْرِكْ يَدَ لِسَانِكَ لَتَتَعَجَّلَ بِهِ...﴾ وبالإضافة إلى ما قلناه في مقدّمة السّورة عن هذه الآيات، فإنّ الإحياء الّذي تركه في النّفس هو تكفّل الله المطلق بشأن هذا القرآن، وحيّاً وحفظاً وجمعاً وبياناً، وإسناده إليه سبحانه وتعالى بكلّيته. ليس للرّسول ﷺ من أمره الإحمله وتبليغه، ثمّ لهفة الرّسول ﷺ وشدة حرصه على استيعاب ما يوحى إليه، وأخذُه مأخذ الجدّ الخالص، وخشيته أن ينسى منه عبارة أو كلمة، ممّا كان يدعوه إلى متابعة جبريل عليه السلام في التّلاوة آية آية وكلمة كلمة، يستوثق منها أن شيئاً لم يفته، ويتنبّث من حفظه له فيما بعد!

وتسجيل هذا الحادث في القرآن المتلوّ له قيمته في تعميق هذه الإحياءات الّتي ذكرناها هنا وفي مقدّمة السّورة بهذا الخصوص.

ثمّ يعطي سياق السّورة في عرض مشاهد القيامة وما يكون فيها من شأن النّفس اللّوامة. فيذكرهم بحقيقة نفوسهم وما يعتلج فيها من حبّ للدّنيا وانشغال، ومن إهمال للآخرة وقلة احتفال، ويواجههم بموقفهم في الآخرة بعد هذا وما ينتهي إليه حالهم فيها. ويعرض لهم هذا الموقف في مشهد حيّ قويّ الإحياء عميق الإيقاع:

﴿كَلَّا * بَلْ تُحِيزُونَ الْعَاجِلَةَ * وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ * وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ * تَنْظُرُونَ أَن يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾.

وأول ما يلحظ من ناحية التناسق في السياق هو تسمية الدنيا بالعاجلة في هذا الموضوع، فضلاً عن إحياء اللفظ بقصر هذه الحياة وسرعة انقضائها - وهو الإحياء المقصود - فإنّ هناك تناسقاً بين ظلّ اللفظ وظلّ الموقف السابق المعترض في السياق، وقول الله تعالى لرسوله ﷺ ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَفْجَلَ بِهِ﴾ فهذا التحريك وهذه العجلة هي أحد ظلال السمة البشرية في الحياة الدنيا، وهو تناسق في الحسن لطيف دقيق، يلحظه التعبير القرآني في الطريق! (٦: ٣٧٧)

﴿سَنُقَرِّكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ الأعلى / ٦-٧

بعدئذ يجيء بتلك البُشرى العظيمة لرسول الله ﷺ وأُمته من ورائه، وتبدأ البُشرى برفع عناء الحفظ لهذا القرآن والكدّ في إمساكه عن عاتق الرسول ﷺ ﴿سَنُقَرِّكَ فَلَا تَنْسَى﴾ فعليه القراءة يتلقاها عن ربّه، وربّه هو المتكفلّ بعد ذلك بقلبه، فلا ينسى ما يقرّنه ربّه.

وهي بُشرى للنبّي ﷺ تريحه وتطمئنّه على هذا القرآن العظيم الجميل الحبيب إلى قلبه الَّذي كان يندفع بعاطفة الحبّ له وبشعور الحرص عليه، وبإحساس التّبعة العظمى فيه، إلى ترديده آية آية وجبريل يحمله إليه، وتحريك لسانه به خيفة أن ينسى حرفاً منه. حتّى جاءته هذه البشائر المطمئنة بأنّ ربّه سيتكفلّ بهذا الأمر عنه.

وهي بُشرى لأُمته من ورائه، تطمئنّ بها إلى أصل هذه العقيدة، فهي من الله، والله كافلها وحافظها في قلب نبيّها. وهذا من رعايته سبحانه، ومن كرامة هذا الدّين عنده، وعظمة هذا الأمر في ميزانه.

وفي هذا الموضوع كما في كلّ موضع يرد فيه وعد جازم، أو ناموس دائم، يرد ما يفيد طلاقة المشيئة الإلهيّة من وراء ذلك، وعدم تقيدها بقيد ما، ولو كان هذا القيد نابعاً من وعدها وناموسها. فهي طليقة وراء الوعد والناموس. ويحرص القرآن على تقرير هذه الحقيقة في كلّ موضع - كما سبق أنّ مثلنا لهذا في الظلال - ومن ذلك ما جاء هنا.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، فهو الاحتراس الَّذي يقرّر طلاقة المشيئة الإلهيّة، بعد الوعد

الصّادق بأنّه لا ينسى ليلظّل الأمر في إطار المشيئة الكبرى، ويظلّ التّطلّع دائماً إلى هذه المشيئة حتّى فيما سلف فيه وعد منها، ويظلّ القلب معلقاً بمشيئة الله حيّاً بهذا التّعلّق أبداً..

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾، وكان هذا تعليل لما مرّ في هذا المقطع من القرار والحفظ والاستثناء. فكلّها ترجع إلى حكمة يعلمها من يعلم الجهر وما يخفى، ويطلع على الأمر من جوانبه جميعاً، فيقرّر فيه ما تقتضيه حكمته المستندة إلى علمه بأطراف الأمر جميعاً. (٦: ٣٨٨٩)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ...﴾ القدر / ١-٥

الحديث في هذه السّورة عن تلك اللّيلة الموعودة التي سجّلها الوجود كلّ في فرح وغبطة وإبتهاج، ليلة الاتّصال المطلق بين الأرض والملا الأعلى. ليلة بدء نزول هذا القرآن على قلب محمّد ﷺ ليلة ذلك الحدث العظيم الذي لم تشهد الأرض مثله في عظّمته وفي دلّالته وفي آثاره في حياة البشريّة جميعاً، العظمة التي لا يحيط بها الإدراك البشري: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ * لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾.

النّصوص القرآنيّة التي تذكر هذا الحدث تكاد ترفّ وتثير. بل هي تفيض بالتّور الهادي السّاري الرّائق الودود، نور الله المشرق في قرآنه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ ونور الملائكة والروح وهم في غدوّهم ورواحهم طوال اللّيلة بين الأرض والملا الأعلى.

﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾، ونور الفجر الذي تعرضه النّصوص متناسقاً مع نور الوحي ونور الملائكة، وروح السّلام المرفرف على الوجود وعلى الأرواح السّارية في هذا الوجود: ﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾.

واللّيلة التي تتحدّث عنها السّورة هي اللّيلة التي جاء ذكرها في سورة الدّخان ٦-٣ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ * فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ * أَمْراً مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا

كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٣٣٨﴾ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٣٩﴾.

والمعروف أنها ليلة من ليالي رمضان، كما في سورة البقرة: ١٨٥ ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ أي التي بدء فيها نزول القرآن على قلب الرسول ﷺ ليبلغه على الناس. وفي رواية ابن إسحاق: أن أول الوحي بمطلع سورة العلق كان في شهر رمضان، ورسول الله ﷺ يتحنث في غار حراء. (٦: ٣٩٤٤)

الفصل الثامن والأربعون

نصّ الزُّرقانيّ في «مناهل العرفان»

النّزول

هذا مبحث مهمّ في علوم القرآن، بل هو أهمّ مباحثه جميعاً؛ لأنّ العلم بنزول القرآن أساس للإيمان بالقرآن، وأساس للتّصديق بنبوّة الرّسول ﷺ وأنّ الإسلام حقّ، ثمّ هو أصل لسائر المباحث الآتية بعد في علوم القرآن. فلا جرم أن يتصدّرها جمعاء؛ ليكون من تقريره، وتحقيقه سبيل إلى تقريرها وتحقيقها، وإلا فكيف يقوم البناء على غير أساس ودعائم؟

ولأجل الإحاطة بهذا المطلب العزيز نتكلّم إنشاء الله على نزول القرآن، ثمّ على مرّات هذا النّزول ودليل كلّ نزول، وكيفيّته وحكمته، ثمّ على الوحي وأدلّته العقليّة والعلميّة، مع دفع الشّبهات الواردة في ذلك المقام.

١ - معنى نزول القرآن:

جاء التّعبير بمادّة نزول القرآن وما تصرّف منها في الكتاب والسّنّة، ومن أمثلته قوله سبحانه في سورة الإسراء: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾^١.

وقوله ﷺ «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ». وهو حديث مشهور، بل قيل فيه بالتواتر كما سيأتي.

لكنَّ النَّزُولَ فِي اسْتِعْمَالِ اللَّغَةِ يُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ الْحُلُولُ فِي مَكَانٍ وَالْأَوَّيُّ بِهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: نَزَلَ الْأَمِيرُ الْمَدِينَةَ. وَالْمَتَعَدِّيُّ مِنْهُ وَهُوَ الْإِنْزَالُ يَكُونُ مَعْنَاهُ إِحْلَالُ الْغَيْرِ فِي مَكَانٍ وَإِبَوَاءَهُ بِهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾^١، وَيُطْلَقُ النَّزُولُ إِطْلَاقًا آخَرُ فِي اللَّغَةِ عَلَى إِنْحِدَارِ الشَّيْءِ مِنْ عُلوٍّ إِلَى سُفْلٍ، نَحْوُ «نَزَلَ فُلَانٌ مِنَ الْجَبَلِ» وَالْمَتَعَدِّيُّ مِنْهُ يَكُونُ مَعْنَاهُ تَحْرِيكُ الشَّيْءِ مِنْ عُلوٍّ إِلَى سُفْلٍ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾^٢.

وَلَا رَيْبَ أَنَّ كِلَاهُذَيْنِ الْمَعْنِيَيْنِ لَا يَلِيْقُ إِرَادَتُهُ هُنَا فِي إِنْزَالِ اللَّهِ لِلْقُرْآنِ، وَلَا فِي نَزُولِ الْقُرْآنِ مِنْ اللَّهِ؛ لِمَا يَلْزَمُ هَذَيْنِ الْمَعْنِيَيْنِ مِنَ الْمَكَائِنِ وَالْجَسَمِيَّةِ. وَالْقُرْآنُ لَيْسَ جَسَمًا حَتَّى يَحُلَّ فِي مَكَانٍ أَوْ يَنْحَدِرَ مِنْ عُلوٍّ إِلَى سُفْلٍ، سِوَا أَنْ أَرَدْنَا بِهِ الصِّفَةَ الْقَدِيمَةَ الْمُتَعَلِّقَةَ بِالْكَلِمَاتِ الْغَيْبِيَّةِ الْأَرْثِيَّةِ، أَمْ أَرَدْنَا بِهِ نَفْسَ تِلْكَ الْكَلِمَاتِ، أَمْ أَرَدْنَا بِهِ اللَّفْظَ الْمَعْجَزَ؛ لِمَا عَلِمْتَ مِنْ تَنْزُّهِ الصِّفَةِ الْقَدِيمَةِ وَمُتَعَلِّقِهَا، وَهُوَ الْكَلِمَاتُ الْغَيْبِيَّةُ عَنِ الْحَوَادِثِ وَأَعْرَاضِ الْحَوَادِثِ، وَلَمَّا تَعَرَّفَهُ مِنْ أَنَّ الْأَلْفَاظَ أَعْرَاضَ سِيَائِلَةٍ تَنْقُضِي بِمَجَرَّدِ التَّطَقُّقِ بِهَا، كَمَا يَقُولُونَ. إِذْنِ فَنَحْنُ بِحَاجَةٍ إِلَى التَّجَوُّزِ، وَالْمَجَازِ بِأَبِهِ وَاسِعٍ وَمِيدَانِهِ فَسِيحٍ. وَلِيَكُنِ الْمَعْنَى الْمَجَازِيَّ لِإِنْزَالِ الْقُرْآنِ هُوَ الْإِعْلَامُ فِي جَمِيعِ إِطْلَاقَاتِهِ. أَمَّا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْقُرْآنِ الصِّفَةَ الْقَدِيمَةَ أَوْ مُتَعَلِّقِهَا، فإِنْزَالُهُ الْإِعْلَامُ بِهِ بِوَسَاطَةِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مِنَ التَّقْوِشِ بِالنِّسْبَةِ لِإِنْزَالِهِ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَفِي بَيْتِ الْعَرَّةِ مِنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وَبِوَسَاطَةِ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْحَقِيقِيَّةِ بِالنِّسْبَةِ لِإِنْزَالِهِ عَلَى قَلْبِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْعِلَاقَةُ بَيْنَ الْمَعْنَى الْحَقِيقِيَّةِ وَالْمَعْنَى الْمَجَازِيَّ هُوَ اللَّزُومُ؛ لِأَنَّ إِنْزَالَ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ يَسْتَلْزِمُ إِعْلَامًا مِنْ أَنْزَلَ إِلَيْهِ ذَلِكَ الشَّيْءِ بِهِ إِنْ كَانَ عَاقِلًا، وَيَسْتَلْزِمُ إِعْلَامًا مِنْ يَطَّلَعُ عَلَيْهِ مِنَ الْخَلْقِ بِهِ مُطْلَقًا، وَإِذْنِ فَالْمَجَازُ مَرْسَلٌ. وَأَمَّا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْقُرْآنِ اللَّفْظَ الْمَعْجَزَ، فَمَعْنَى إِنْزَالِهِ الْإِعْلَامُ بِهِ أَيْضًا، وَلَكِنْ

١ - المؤمنون / ٢٩.

٢ - البقرة / ٢٢.

بوساطة إثباته هو أو إثبات دالّه، فإثباته هو بالنسبة لإنزاله على قلب النبي ﷺ إثبات دالّه بالنسبة إلى اللّوح المحفوظ وبيت العزّة، والعلاقة اللزوم كذلك، والمجاز مرسل كسابقه. ويمكن أن يكون هذا التّجوّز من قبيل الاستعارة التّصريحيّة الأصليّة، بأن يُشبّه إعلام السيّد لعبده بإنزال الشّيء من علّو إلى سُفل، بجامع أنّ في كلّ من طرفي التّشبيه صدوراً من جانب أعلى إلى جانب أسفل، وإن كان العلّو والسُفل في وجه الشّبه حسّياً بالنسبة إلى المشبّه به، ومعنوياً بالنسبة إلى المشبّه.

وأنت خبير بأن التّزول مطاوع الإنزال، فما يجري من التّجوّز في أحدهما يجري نظيره في الآخر، وقلّ مثل ذلك في التّنزيل والتّنزّل.

وكان وجه اختيار التعبير بمادّة الإنزال وما تصوّف منها أو التّقى معها هو التّشويه بشرف ذلك الكتاب، نظراً إلى ما تشير إليه هذه العادة من علّو صاحب هذا الكتاب المنزل علّواً كبيراً، كما قال تعالى في فاتحة سورة الزّخرف ٢-٤: ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾. ثمّ إنّ تأويل الإنزال بالإعلام على ما رأيت هو الأقرب والأوفق بالمقام، وذلك من وجوه ثلاثة؛

أحدها: أنّ تعلق الكلام بتعلّق دلالة وإفهام، ولا ريب أنّ القرآن كلام، فتأويل إنزاله بالإعلام رجوع إلى ما هو معلوم من تعلقه، ومفوم من تحقّقه.

ثانيها: أنّ المقصود من ثبوت القرآن في اللّوح وفي سماء الدّنيا وفي قلب النبي ﷺ هو إعلام الخلق في العالمين العلويّ والسّفليّ بما شاء الله دلالة البشر عليه من هذا الحقّ. ثالثها: أنّ تفسير الإنزال بالإعلام ينسجم مع القرآن بأيّ إطلاق من إطلاقاته، وعلى أيّ تنزّل من تنزّلاته.

٢ - تنزّلات القرآن

شرف الله هذا القرآن بأن جعل له ثلاثة تنزّلات:

أ: التّنزّل الأوّل إلى اللّوح المحفوظ، ودليله قول الله سبحانه: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي

لَوْحٍ مَّخْفُوظٍ^١. وكان هذا الوجود في اللوح بطريقة وفي وقت لا يعلمها إلا الله تعالى ومن أطلع عليه غيبه. وكان جملة لا مفرقاً؛ لأنّه الظاهر من اللفظ عند الإطلاق، ولا صارف عنه، ولأن أسرار تنجيم القرآن على النبي ﷺ لا يعقل تحققها في هذا التنزل.

وحكمة هذا النزول ترجع إلى الحكمة العامة من وجود اللوح نفسه، وإقامته سجلاً جامعاً لكل ما قضى الله وقدر، وكل ما كان وما يكون من عوالم الإيجاد والتكوين. فهو شاهد ناطق، ومظهر من أروع المظاهر الدالة على عظمة الله وعلمه وإرادته وحكمته وواسع سلطانه وقدرته. ولا ريب أن الإيمان به يقوّي إيمان العبد برّبه من هذه النواحي، ويبعث الطمأنينة إلى نفسه، والثقة بكل ما يظهره الله لخلقه، من ألوان هدايته وشرائعه وكتبه، وسائر أفضيته وشؤونه في عبادته، كما يحمل الناس على السكون والرضا، تحت سلطان القدر والقضاء، ومن هنا تهون عليهم الحياة بضررائها وسرائها، كما قال جلّ شأنه: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا * إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ * لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ^٢. وللايمان باللوح وبالكتابة فيه أثر صالح في استقامة المؤمن على الجادة، وتفانيه في طاعة الله ومراضيه، وبعده عن مساخطه ومعاصيه؛ لا اعتقاده أنها مسطورة عند الله في لوحه، مسجلة لديه في كتابه كما قال جلّ ذكره: ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ^٣﴾.

ب: التنزل الثاني للقرآن، كان هذا التنزل الثاني إلى بيت العزة في السماء الدنيا، والدليل عليه قوله تعالى في سورة الدخان ٣: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾، وفي سورة القدر ١: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. وفي سورة البقرة ١٨٥: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾.

دلّت هذه الآيات الثلاثة على أن القرآن أنزل في ليلة واحدة، توصف بأنها مباركة

١ - البروج / ٢٢.

٢ - الحديد / ٢٢ - ٢٣.

٣ - القمر / ٥٣.

أخذاً من آية الدَّخَانِ، وتسمَّى ليلة القدر أخذاً من آية سورة القدر، وهي من ليالي شهر رمضان أخذاً من آية البقرة. وإنَّما قلنا ذلك جمعاً بين هذه التَّصوص في العمل بها، ودفعاً للتَّعارض فيما بينها. ومعلوم بالأدلة القاطعة - كما يأتي - أنَّ القرآن أنزل على النَّبِيِّ ﷺ مفرَّقاً لا في ليلة واحدة، بل في مدى سنين عدداً، فتعيَّن أن يكون هذا النزول الَّذي نوهت به هذه الآيات الثلاثة نزولاً آخر غير النزول على النَّبِيِّ ﷺ. وقد جاءت الأخبار الصحيحة مبينة لمكان هذا النزول، وأنَّه في بيت العزَّة من السَّماء الدُّنيا، كما تدلُّ الروايات الآتية: [ثمَّ نقل الروايات نقلاً عن الحَاكِم والنَّسَائِي والبيهقي وابن مُردويه بإسنادهم إلى ابن عَبَّاس، كما تقدَّم عن أبي شامة، فقال:]

هذه أحاديث أربعة من جملة أحاديث ذكرت في هذا الباب، وكلُّها صحيحة كما قال السيوطي، وهي أحاديث موقوفة على ابن عَبَّاس، غير أنَّ لها حكم المرفوع إلى النَّبِيِّ ﷺ. لما هو مقرر من قول أنَّ الصَّحابيَّ مالا مجال للرأي فيه، ولم يعرف بالأخذ عن الإسرائيليات، حكمه حكم المرفوع. ولاريب أنَّ نزول القرآن إلى بيت العزَّة من أنباء الغيب الَّتِي لا تُعرف إلَّا من المعصوم، وابن عَبَّاس لم يعرف بالأخذ عن الإسرائيليات، فثبت الاحتجاج بها.

وكان هذا النزول جملةً واحدةً في ليلة واحدة هي ليلة القدر كما علمت؛ لأنَّه المتبادر من نصوص الآيات الثلاث السابقة وللتنصيص على ذلك في الأحاديث الَّتِي عرضناها عليك. بل ذكر السيوطي: أنَّ القرطبيَّ نقل حكاية الإجماع على نزول القرآن جملةً من اللُّوح المحفوظ إلى بيت العزَّة في السَّماء الدُّنيا.

وهناك قول ثانٍ بنزول القرآن إلى السَّماء الدُّنيا في عشرين ليلة قدر، أو ثلاث وعشرين، أو خمس وعشرين ينزل في كلِّ ليلة قدر منها ما يقدر الله إنزاله في كلِّ السَّنة، ثمَّ ينزل بعد ذلك منجماً في جميع السَّنة على النَّبِيِّ ﷺ.

وتمَّة قول ثالث، أنَّه ابتدئَ إنزاله في ليلة القدر، ثمَّ نزل بعد ذلك منجماً في أوقات مختلفة من سائر الأزمان على النَّبِيِّ ﷺ. وكانَّ صاحب هذا القول ينفي النزول جملةً إلى بيت العزَّة في ليلة القدر.

وذكروا قولاً رابعاً أيضاً، هو أنه نزل من اللوح المحفوظ جملةً واحدةً، وأن الحفظة نجمته على جبريل في عشرين ليلة وأن جبريل نجمه على النبي ﷺ في عشرين سنة. ولكن هذه الأقوال الثلاثة الأخيرة بمعزل عن التحقيق، وهي محجوجة بالأدلة التي سقناها بين يديك تأييداً للقول الأول.

والحكمة في هذا النزول، على ما ذكره السيوطي نقلاً عن أبي شامة هي تفخيم... [وذكر كما تقدّم عنه، ثم قال:]

وذكر بعضهم: أن النزول إلى السماء الدنيا إلهاباً لشوق النبي ﷺ إليه، على حدّ قول الفائل:

وأعظم ما يكون الشوق يوماً إذا دنت الخيام من الخيام
أقول: وفي تعدّد النزول وأماكنه، مرةً في اللوح وأخرى في بيت العزة وثالثة على قلب النبي ﷺ في ذلك التعدّد مبالغة في نفي الشكّ عن القرآن، وزيادة للإيمان به، وباعث على الثقة فيه، لأنّ الكلام إذا سُجِّلَ في سَجَلات متعدّدة، وصحّت له وجودات كثيرة، كان ذلك أنفى للريب عنه، وأدعى إلى تسليم ثبوته، وأدنى إلى وفرة الإيقان به، ممّا لو سُجِّلَ في سَجَلٍ واحد، أو كان له وجود واحد.

ج: التّنزُّلُ الثَّالثُ للقرآن، هذا هو واسطة عقد التّنزلات، لأنّه المرحلة الأخيرة التي منها شِعْ النَّورِ على العالم، ووصلت هداية الله إلى الخلق، وكان هذا التّنزول بوساطة أمين الوحي جبريل يهبط به على قلب النبي ﷺ. ودليله قول الله تعالى مخاطباً لرسوله ﷺ: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ * بِلسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾^١.

كيفية أخذ جبريل للقرآن وعَمَّنْ أخذ

هذا من أنباء الغيب، فلا يطمئن الإنسان إلى رأي فيه، إلّا إن ورد بدليل صحيح عن المعصوم، وكلّ ما عثرنا عليه أقوال منشورة هنا وهناك، نجمها لك فيما يأتي مع إيداء رأينا في كلّ منه:

أولها: قال الطَّبَّيُّ: لعلّ نزول القرآن على الملك أن يتلقَّه تلقُّاً روحانياً، أو يحفظه من اللُّوح المحفوظ، فينزل به على النَّبِيِّ ﷺ فيلقيه إليه.
وأنت خبير بأنّ كلمة «لعلّ» هنا لا تشفي غليلاً، ولا تهدينا إلى المقصود سبيلاً، ولا نستطيع أن نأخذ منها دليلاً.

ثانيها: حكى الماورديّ أنّ الحفظة نجّمت القرآن على جبريل في عشرين ليلة، وأنّ جبريل نجّمه على النَّبِيِّ ﷺ في عشرين سنة. ومعنى هذا أنّ جبريل أخذ القرآن عن الحفظة نجومّاً عشرين. ولكنّا لا نعرف لصاحب هذا الرّأي دليلاً ولا شبه دليل.

ثالثها: قال البَيْهَقِيُّ في معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١ يريد - والله أعلم - إنّنا أسمعنا الملك وأفهمناه إيّاه وأنزلناه بما سمع. ومعنى هذا أنّ جبريل أخذ القرآن عن الله سماعاً. وذلك فيما أرى أمثل الأقوال من ناحية أخذه جبريل عن الله، لا من ناحية تأويل النزول في الآية بابتداء النزول. ويؤيِّده ما أخرجه الطَّبْرَانِيُّ من حديث الثَّوَالِسِ بن سَمْعَانَ مرفوعاً إلى النَّبِيِّ ﷺ: «إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفةً شديدة من خوف الله، فإذا سمع أهل السماء صعقوا وخزّوا سجّداً، فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل، فيكلّمه الله بوحيه بما أراد، فينتهي به إلى الملائكة، فكلّموا مرّاً بسماء سأله أهلها ماذا قال ربّنا؟ قال: الحقّ، فينتهي به حيث أمر».

وأياً ما تكن هذه الأقوال، فإنّ هذا الموضوع لا يتعلّق به كبير غرض، ما دمنا نقطع بأنّ مرجع التّنزيل هو الله تعالى وحده.

ما الذي نزل به جبريل؟

ولتعلم في هذا المقام، أنّ الذي نزل به جبريل على النَّبِيِّ ﷺ هو القرآن، باعتبار أنّه الألفاظ الحقيقيّة المعجزة من أوّل الفاتحة إلى آخر سورة النَّاس. وتلك الألفاظ هي كلام الله وحده، لا دخل لجبريل ولا لمحمّد في إنشائها وترتيبها، بل الذي ربّناها أولاً هو الله سبحانه وتعالى، ولذلك تنسب له دون سواه، وإن نطق بها جبريل ومحمّد وملايين الخلق

من بعد جبريل ومحمد ﷺ من لدن نزول القرآن إلى يوم الساعة. وذلك كما ينسب الكلام البشري إلى من أنشأه وربّه في نفسه أولاً دون غيره، ولو نطق به الآف الخلائق في الآف الأيّام والسنين إلى يوم يقوم الناس لربّ العالمين.

فالله - جلّت حكمته - هو الذي أبرز ألفاظ القرآن وكلماته مرتبة على وفق ترتيب كلماته النفسيّة لأجل التفهيم والتفهّم، كما نبرز نحن كلامنا اللفظي على وفق كلامنا النفسي لأجل التفهيم والتفهّم، ولا ينسب الكلام بحال إلا إلى من ربّه في نفسه أولاً، دون من اقتصر على حكايته وقراءته، ولذلك لا يجوز إضافة القرآن على سبيل الإنشاء إلى جبريل أو محمد، ولا غير جبريل ومحمد، كما لا يجوز نسبة كلام أنشأه شخص وربّه في نفسه أولاً إلى شخص آخر حكاة وقراءه حين أطلع عليه أو سمعه.

وقد أسف بعض الناس، فزعم أن جبريل كان ينزل على النبي ﷺ بمعاني القرآن، والرّسول يعبر عنها بلغة العرب. وزعم آخرون أن اللفظ لجبريل، وأن الله كان يوحى إليه المعنى فقط. وكلاهما قول باطل أثيم، مصادم لصريح الكتاب والسنة والإجماع، ولا يساوي قيمة المداد الذي يكتب به. وعقيدتي أنه مدسوس على المسلمين في كتبهم. وإلا فكيف يكون القرآن حينئذ معجزاً واللفظ لمحمد أو لجبريل؟ ثم كيف تصحّ نسبته إلى الله واللفظ ليس لله؟ مع أن الله يقول: ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾^١، إلى غير ذلك ممّا يطول بنا تفصيله.

والحق أنه ليس لجبريل في هذا القرآن سوى حكايته للرّسول وإيحائه إليه، وليس للرّسول ﷺ في هذا القرآن سوى وعيه وحفظه، ثم حكايته وتبليغه، ثم بيانه وتفسيره، ثم تطبيقه وتنفيذه، نقرأ في القرآن نفسه أنه ليس من إنشاء جبريل ولا محمد نحو ﴿وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْفُؤَانَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾^٢، ونحو ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أُنْشِئُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾^٣، ونحو ﴿وَإِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا

١ - التوبة / ٦.

٢ - النمل / ٦.

٣ - الأعراف / ٢٠٣.

يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَنْتِ بِإِلَّا مَا يُوْحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٌ عَظِيمٌ^١، ونحو ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ * فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾^٢.

ثمّ ما ذكرناه هو تحقيق ما نزل على النَّبِيِّ ﷺ من القرآن، وإن كان قد نزل عليه أيضاً غير القرآن. نقل السيوطي عن الجويني أنّه قال: كلام الله المنزل قسمان... [وذكر كما تقدّم عن السيوطي، ثمّ قال:] .

أقول: وهذا كلام نفيس، بيد أنّه لا دليل أمامنا على أنّ جبريل كان يتصرّف في الألفاظ الموحاة إليه في غير القرآن. وما ذكره الجويني فهو احتمال عقلي لا يكفي في هذا الباب. ثمّ إنّ هذا التقسيم خلا من قسيم ثلاث للكتاب والسنة، وهو الحديث القدسيّ الذي قاله الرسول ﷺ حاكياً عن الله تعالى، فهو كلام الله أيضاً، غير أنّه ليست فيه خصائص القرآن التي امتاز بها عن كلّ ما سواه. ولله تعالى حكمة في أن يجعل من كلامه المنزل معجزاً وغير معجز، لمثل ما سبق في حكمة التقسيم الآنف، من إقامة حجة للرّسول ولدين الحقّ بكلام الله المعجز، ومن التخفيف على الأمة بغير المعجز؛ لأنّه تصحّ روايته بالمعنى، وقراءة الجنب وحمله له ومسّه إياه، إلى غير ذلك.

وصفوة القول في هذا المقام أنّ القرآن أو حيث ألفاظه من الله اتفاقاً، وأنّ الحديث القدسيّ أو حيث ألفاظه من الله على المشهور، والحديث النبويّ أو حيث معانيه في غير ما اجتهد فيه الرّسول والألفاظ من الرّسول ﷺ بيد أنّ القرآن له خصائصه من الإعجاز والتّعبد به، ووجوب المحافظة على ادائه بلفظه ونحو ذلك، وليس للحديث القدسيّ والنبويّ شيء من هذه الخصائص. والحكمة في هذا التفريق أنّ الإعجاز منوط بألفاظ القرآن، فلو أبيض ادأؤه بالمعنى لذهب إعجازه، وكان مظنةً للتغيير والتبديل، واختلاف الناس في أصل التشريع والتّزيل.

أما الحديث القدسي والحديث النبوي فليست ألفاظهما مناط إعجاز، ولهذا أباح الله روايتهما بالمعنى، ولم يمنحهما تلك الخصائص والقداسة الممتازة التي منحها القرآن الكريم تخفيفاً على الأمة، ورعاية لمصالح الخلق في الحالين من مَنَحٍ وَمَنَعٍ، «إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوُوفٌ رَحِيمٌ»^١

مدة هذا النزول

وابتدأ هذا الإنزال من مبعثه ﷺ وانتهى بقرب انتهاء حياته الشريفة، وتقدّر هذه المدة بعشرين أو ثلاثة وعشرين أو خمسة وعشرين عاماً، تبعاً للخلاف في مدة إقامته ﷺ في مكة بعد البعثة، أكانت عشر سنين أم ثلاثة عشر أم خمس عشرة سنة، أما مدة إقامته بالمدينة فعشر سنين اتفاقاً، كذلك قال السيوطي.

ولكن بعض محققي تاريخ التشريع الإسلامي يذكر أن مدة مقامه ﷺ بمكة اثنتا عشرة سنة وخمسة أشهر وثلاثة عشر يوماً، من «١٧» رمضان سنة «٤١» من مولده الشريف إلى أول ربيع الأول سنة «٥٤» منه. أما مدة إقامته في المدينة بعد الهجرة فهي تسع سنوات وتسعة أشهر وتسعة أيام من أول ربيع الأول سنة «٥٤» من مولده إلى تاسع ذي الحجة سنة «٦٣» منه، ويوافق ذلك سنة عشر من الهجرة. وهذا التحقيق قريب من القول بأن مدة إقامته ﷺ في مكة ثلاث عشرة سنة وفي المدينة عشر سنين، وأن مدة الوحي بالقرآن ثلاثة وعشرون عاماً.

لكن هذا التحقيق لا يزال في حاجة إلى تحقیقات ثلاثة؛ ذلك لأنه أهمل من حسابه باكورة الوحي إليه ﷺ عن طريق الرؤيا الصادقة ستة أشهر، على حين أنها ثابتة في الصحيح. ثم جرى فيه على أن ابتداء نزول القرآن كان ليلة السابع عشر من رمضان، وهي ليلة القدر على بعض الآراء، غير أنه يخالف المشهور الذي يؤيده الصحيح. ثم ذهب فيه مذهب القائلين بأن آخر ما نزل من القرآن هو آية «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ»^٢، وذلك في

١ - البقرة / ١٤٣.

٢ - المائدة / ٣.

تاسع ذي الحجة سنة عشر من الهجرة، وسترى في مبحث (آخر ما نزل من القرآن) أن هذا المذهب غير صحيح.

دليل تنجيم هذا النزول

والدليل على تفرق هذا النزول وتنجيمه قول الله تعالت حكمته في سورة الإسراء ١٠٦: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾، وقوله في سورة الفرقان ٣٢: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الآية روي أن الكفار من يهود ومشركين عابوا على النبي ﷺ نزول القرآن مفرّقاً، واقترحوا عليه أن ينزل جملةً فأنزل الله هاتين الآيتين ردّاً عليهم، وهذا الردّ يدلّ على أمرين؛ أحدهما: أن القرآن نزل مفرّقاً على النبي ﷺ الثاني: أن الكتب السماوية من قبله نزلت جملةً، كما اشتهر ذلك بين جمهور العلماء حتّى كاد يكون إجماعاً. ووجه الدلالة على هذين الأمرين؛ أن الله تعالى لم يكذبهم فيما ادّعوا من نزول الكتب السماوية جملةً، بل أجابهم ببيان الحكمة في نزول القرآن مفرّقاً، ولو كان نزول الكتب السماوية مفرّقاً كالقرآن لردّ عليهم بالتكذيب، وإعلان أن التنجيم هو سنة الله فيما أنزل على الأنبياء من قبل، كما ردّ عليهم بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ نَبَا كُلُّونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾^١، حين طعنوا على الرسول وقالوا: ﴿مَا لِهَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾^٢.

الحكم والأسرار في تنجيم القرآن

لتنجيم نزول القرآن الكريم أسرار عدّة وحكم كثيرة، نستطيع أن نجملها في أربعة حكم رئيسية:

١ - الفرقان / ٢٠.

٢ - الفرقان / ٧.

الحكمة الأولى

تثبيت فؤاد النبي ﷺ وتقوية قلبه، وذلك من وجوه خمسة؛

الوجه الأول: أن في تجدد الوحي، وتكرار نزول الملك به من جانب الحق إلى رسوله ﷺ، سروراً يملأ قلب الرسول، وغبطة تشرح صدره، وكلاهما يتجدد عليه بسبب ما يشعر به من هذه العناية الإلهية، وتعهد مولاه إياه في كل نوبة من نوبات هذا النزول.

الوجه الثاني: أن في التنجيم تيسيراً عليه من الله في حفظه وفهمه، ومعرفة أحكامه وحكمه، وذلك مطمئن له على وعي ما يوحى إليه حفظاً وفهماً وأحكاماً وحكماً، كما أن فيه تقوية لنفسه الشريفة على ضبط ذلك كله.

الوجه الثالث: أن في كل نوبة من نوبات هذا النزول المنجم معجزة جديدة غالباً؛ حيث تحداهم كل مرة أن يأتوا بمثل نوبة من نوب التنزيل، فظهر عجزهم عن المعارضة، وضائق عليهم الأرض بما رحبت، ولا شك أن المعجزة تشد أزره وتُرهِف عزمه، باعتبارها مؤيدة له ولحزبه، خاذلة لأعدائه ولخصمه.

الوجه الرابع: أن في تأييد حقه ودحض باطل عدوه - المرة بعد الأخرى - تكراراً للذة فوزه وفلجه بالحق والصواب. وشهوده لضحايا الباطل في كل مهبط للوحي والكتاب. وإن كل ذلك إلا مشجع للنفس مقو للقلب والفؤاد.

والفرق بين هذا الوجه والذي قبله هو الفرق بين الشيء وأثره، أو الملزوم ولازمه، فالمعجزة من حيث أنها قوة للرسول ومؤيدة له مطمئنة له ومثبتة لفؤاده، بقطع النظر عن أثر انتصاره وهزيمة خصمه بها. ثم إن هذا الأثر العظيم وحده مطمئن لقلبه الكريم ومثبت لفؤاده أيضاً، أشبه شيء بالسلاح، وجوده في يد الإنسان مطمئن له ولو لم يستعمله في خصمه، ثم انتصار الإنسان وهزيمة خصمه به إذا أعمله فيه مطمئن للفؤاد مريح للقلب مرة أخرى.

الوجه الخامس: تعهد الله إياه عند اشتداد الخصام بينه وبين أعدائه بما يهون عليه هذه الشدائد. ولا ريب أن تلك الشدائد كانت تحدث في أوقات متعدده، فلا جرم كانت التسلية تحدث هي الأخرى في مرات متكافئة. فكلما أخرج خصمه سلاّ ربه. وتجيء

تلك التّسليّة تارةً عن طريق قصص الأنبياء والمرسلين، الّتي لها في القرآن عَرْضٌ طويل، وفيها يقول الله: ﴿وَكَلَّا تَقْصُ عَلَيْنَكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فَوَادَكَ﴾^١ وتارةً تجيء التّسليّة عن طريق وعد الله لرسوله بالنّصر والتأييد والحفظ، كما في قوله سبحانه: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾^٢ وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^٣ ونحو ما في سورتي الضّحى وألم نشرح من الوعود الكريمة والعطايا العظيمة. وطوراً تأتيه التّسليّة عن طريق إبعاد أعدائه وإنذارهم، نحو قوله تعالى: ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾^٤، وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾^٥. وطوراً آخر ترد التّسليّة في صورة الأمر الصّريح بالصّبر، نحو قوله جلّ شأنه: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾^٦، أو في صورة التّهي عن التّفجّع عليهم والحزن منهم، نحو قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾^٧، ونحو قوله سبحانه: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾^٨.

ومن موارد تسليّة الله لرسوله أن يخوفه عواقب حزنه من كفر أعدائه، نحو ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾^٩ ومنها أن يؤيسه منهم ليستريح ويتسلّى عنهم، نحو: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اشْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ * وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ * إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾^{١٠}.

١- هود / ١٢٠.

٢- الطّور / ٤٨.

٣- المائدة / ٦٧.

٤- القمر / ٤٥.

٥- فصلت / ١٣.

٦- الأحقاف / ١٣.

٧- فاطر / ٨.

٨- النّحل / ١٢٧.

٩- الشعراء / ٣.

١٠- الأنعام / ٣٥-٣٦.

ويمكن أن تندرج هذه الحكمة بوجوهها الخمسة تحت قول الله في بيان الحكمة من تنجيم القرآن ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^١.

الحكمة الثانية:

النَّدرج في تربية هذه الأمة الناشئة علماً وعملاً، وينضوي تحت هذا الإجمال خمسة أيضاً؛

أولها: تيسير حفظ القرآن على الأمة العربية، وهي كما علمت كانت أمة أُمِّيَّة. وأدوات الكتابة لم تكن ميسورة لدى الكاتبين منهم على ندرتهم، وكانت مشغلة بمصالحها المعاشية، وبالذِّفَاع عن دينها الجديد بالحديد والدم، فلو نزل القرآن جملةً واحدة لعجزوا عن حفظه، فاقتضت الحكمة العليا أن ينزله الله إليهم مفرقاً ليسهل عليهم حفظه ويتهيأ لهم استظهاره.

ثانيها: تسهيل فهمهم عليهم كذلك، مثل ما سبق في توجيه التيسير في حفظه. ثالثها: التمهيد لكمال تخليهم عن عقائدهم الباطلة، وعباداتهم الفاسدة، وعاداتهم المرذولة. وذلك بأن يراضوا على هذا التخلي شيئاً فشيئاً، بسبب نزول القرآن عليهم كذلك شيئاً فشيئاً، فكلما نجح الإسلام معهم في هدم الباطل، انتقل بهم إلى هدم آخر، وهكذا يبدأ بالأهم ثم بالمهم، حتى انتهى بهم آخر الأمر عن تلك الأرجاس كلها، فطهرهم منها وهم لا يشعرون بعنتٍ ولا حرج، وطمعهم عنها دون أن يرتكسوا في سابق فتنة أو عادة. وكانت هذه سياسةً رشيدة، لا بد منها في تربية هذه الأمة المجيدة، لا سيما أنها كانت أمة معاندة، تتحسّس لموروثاتها وتستमित في الذِّفَاع عما تعتقده من شرفها، وتتهوّر في سفك الدماء وشنّ الغارات لأتفه الأسباب.

رابعها: التمهيد لكمال تحليهم بالعقائد الحقّة، والعبادات الصّحيحة، والأخلاق الفاضلة، بمثل تلك السياسة الرشيدة السابقة. ولهذا بدأ الإسلام بفضامهم عن الشّرك والإباحة، وإحياء قلوبهم بعقائد التّوحيد والجزاء، من جرّاء مافتح عيونهم عليه من أدلّة

التَّوْحِيد، وبراهين البعث بعد الموت، وحجج الحساب والمسئولية والجزاء.

ثم انتقل بهم بعد هذه المرحلة إلى العبادات فبدأهم بفريضة الصَّلاة قبل الهجرة، وثنى بالزَّكاة والصَّوم في السَّنة الثَّانية من الهجرة، وختم بالحجَّ في السَّنة السَّادسة منها. وكذلك كان الشَّأن في العادات، زجرهم عن الكبائر وشدَّد التَّكثير عليهم فيها. ثمَّ نهاهم عن الصَّغائر في شيء من الرِّفق، وتدرَّج بهم في تحريم ما كان مستأصلاً فيهم كالخمر، تدرُّجاً حكيماً حقَّق الغاية، وأنقذهم من كابوسها في الثَّهابة. وكان الإسلام في انتهاج هذه الخطَّة المثلى أبعد نظراً، وأهدى سبيلاً، وأنجح تشريعاً، وأنجح سياسةً، من تلكم الأمم المتعدِّنة المتحضِّرة التي أفلست في تحريم الخمر على شعوبها أفعط إفلاس، وفشلت أمرَ فشَلٍّ، وما عهد إمريكا في مهزلة تحريمها الخمر ببعيد.

أليس ذلك إعجازاً للإسلام في سياسة الشُّعوب، وتهذيب الجماعات، وتربية الأمم؟ بلى، والتَّاريخ على ذلك من الشَّاهدين.

خامسها: تثبيت قلوب المؤمنين وتسليحهم بعزيمة الصَّبْر واليقين، بسبب ما كان يقصُّه القرآن عليهم الفَيْتَةُ بعد الفَيْتَةِ والحَيْنُ بعد الحَيْنِ، من قصص الأنبياء والمرسلين وما كان لهم ولأتباعهم مع الأعداء والمخالفين، وما وعد الله به عباده الصَّالحين، من النَّصْر والأجر والتَّأييد والتَّمكين. والآيات في ذلك كثيرة، حسبك منها قول العليِّ الكبير: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ، وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^١. وقد صدق الله وعده، ونصر عبده، وأعزَّ جنده، وهزم الأحزاب وحده، ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^٢.

ويمكن أن تندرج هذه الحكمة الثَّانية بما انضوى تحتها في قول الله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا

فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتٍ^١، كما يمكن أن يفسر بها قوله تعالى في بيان أسرار التَّجْمِيمِ: ﴿وَرَزَّائِنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^٢، باعتبار أنَّ التَّوْنِينَ للتَّعْظِيمِ إشارةً إلى المعاني المنطوية تحت هذا التَّرتيل.

الحكمة الثالثة:

مُسايرة الحوادث والطَّواريء في تجدِّدها وتفرِّقها، فكلِّما جدَّ منهم جديد، نزل من القرآن ما يناسبه، وفصل الله لهم من أحكامه ما يوافقهم. وتتنظم هذه الحكمة أموراً أربعة: أوَّلها: إجابة السَّائلين على أسئلتهم عند ما يوجَّهونها إلى الرِّسول ﷺ، سواء أكانت تلك الأسئلة لغرض التَّثَبُّت من رسالته، كما قال الله في جواب سؤال أعدائه إِيَّاهُ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^٣، وقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْآنِ قُلِ الْقُرْآنُ نَزَّلَ بِالرُّوحِ الْقُدُّوسِ الَّذِي يُخَوِّصُ مَا يُشَاءُ وَنُزِّلَ عَلَىكَ بِالْإِذْنِ وَالْحُكْمِ فَقَدْ تَبَيَّنَ فِيهِ الْآيَاتُ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ﴾^٤، أم كانت لغرض التَّنَوُّر ومعرفة حكم الله، كقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَوْصُ^٥، ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلِ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾^٦.

ولا ريب أنَّ تلك الأسئلة كانت ترفع إلى النَّبِيِّ ﷺ في أوقات مختلفة، وعلى نوبات متعدِّدة، حاكية أنَّهم سألوها ولا يزالون يسألون، فلا بدَّع أن ينزل الجواب عليها كذلك في أوقاتها المختلفة ونوباتها المتعدِّدة.

ثانيها: مُجَاوِة الأَفْضِيَّة والوقائع في حينها ببيان حكم الله فيها عند حدوثها ووقوعها. ومعلوم أنَّ تلك الأَفْضِيَّة والوقائع لم تقع جملةً، بل وقعت تفصيلاً وتدرجاً. فلا مناص إذن من فصل الله فيها بنزول القرآن على طبقها تفصيلاً وتدرجاً. والأمثلة على هذا

١- الإسراء / ١٠٦.

٢- الفرقان / ٣٣.

٣- الإسراء / ٨٥.

٤- الكهف / ٨٣.

٥- البقرة / ٢١٩.

٦- البقرة / ٢٢٠.

كثيرة، منها قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾^١ إلى قوله سبحانه: ﴿أَوَلَيْكَ مُبْرَوْنٌ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾^٢، وهنّ عشر آيات نزلن في حادث من أروع الحوادث، هو اتهام السيّدة الجليلة أمّ المؤمنين عائشة بالإفك. وفيها دروس اجتماعيّة لا تزال تُقرأ على النّاس، كما لا تزال تُسجّل براءة هذه الحصان الطّاهرة من فوق سبع سماوات.

ومن الأمثلة قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^٣. وهنّ ثلاث آيات نزلن عندما رفعت خولة بنت ثعلبة شكواها إلى رسول الله ﷺ من أنّ زوجها أوس بن الصّامت ظاهراً منها، وجادلت الرّسول بأنّ معها صبيّةً صغاراً إن ضمتهم إلى زوجها ضاعوا، وإن ضمتهم إليها جاعوا.

ثالثها: لفت أنظار المسلمين إلى تصحيح أغلاطهم التي يخطئون فيها، وإرشادهم إلى شاكلة الصّواب في الوقت نفسه. ولا ريب أنّ تلك الأغلاط كانت في أزمانٍ متفرّقة، فمن الحكمة أن يكون القرآن النّازل في إصلاحها متكافئاً معها في زمانها. اقرأ إن شئت قوله سبحانه في سورة آل عمران ١٢١: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ إلى آيات كثيرة بعدها، وكلّها نزلت في غزوة أحد إرشاداً للمسلمين إلى مواضع أخطأهم في هذا الموقف الرّهب والمازق العصيب. وكذلك اقرأ قوله سبحانه: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾* ثمّ أنزل الله سكينته على رّسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين* ثمّ يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفورٌ رحيمٌ^٤. وهي آيات تردّع المؤمنين عن رذيلة الإعجاز والاعتزاز في يوم

١- النور / ١١.

٢- النور / ٢٦.

٣- المجادلة / ١ - ٤.

٤- التوبة / ٢٥ - ٢٧.

من أيام الله، وتلفت نظرهم إلى مقدار تدارك الله لهم في شدتهم، وإلى وجوب أن يتوبوا إلى رشدهم، ويتوبوا إلى ربهم.

رابعا: كشف حال أعداء الله المنافقين، وهتك أستارهم وسرائرهم للنبى والمسلمين، كيما يأخذوا منهم حذرهم فيأمنوا شرهم، وحتى يتوب من شاء منهم. اقرأ - إن شئت - قوله تعالى في سورة البقرة / ٨٠: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّومِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ إلى قوله ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، وهن ثلاث عشرة آية فضحت المنافقين، كما فضحتهم سورة التوبة في كثير من الآيات، وكما كشف القرآن أستارهم في كثير من المناسبات. ويمكن أن تندرج هذه الحكمة الثالثة بمضامينها الأربعة في قول الله تعالى في تلك الآية: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾.

الحكمة الرابعة:

الإرشاد إلى مصدر القرآن، وأنه كلام الله وحده، وأنه لا يمكن أن يكون كلامه ﷺ ولا كلام مخلوق سواه.

وبيان ذلك أن القرآن الكريم تقرأه من أوله إلى آخره، فإذا هو مُحكم السرد، دقيق السبك، متين الأسلوب، قوي الاتصال، أخذ بعضه برقاب بعض في سوره وآياته وجمله، يجري دم الإعجاز فيه كله من ألفه إلى يائه كأنه سبيكة واحدة، ولا يكاد يوجد بين أجزائه تفكك ولا تخاذل كأنه حلقة مُفرغة! أو كأنه سبط وحيد وعقد فريد يأخذ بالأبصار، نُظمت حروفه وكلماته، ونُسقت جملته وآياته، وجاء آخره مساوقاً لأوله، وبدا أوله موافقاً لآخره!!

وهنا نتساءل: كيف اتسق للقرآن هذا التآلف المعجز؟ وكيف استقام له هذا التناسق المدهش؟ على حين أنه يتنزل جملة واحدة، بل تنزل آحاداً مفردة تفرق الوقائع والحوادث في أكثر من عشرين عاماً!!

الجواب: أننا نلمح هنا سرّاً جديداً من أسرار الإعجاز، ويشهد سمة فذة من سمات

الرَّبُوبِيَّةَ، ونقرأ دليلاً ساطعاً على مصدر القرآن، وأَنَّهُ كلام الواحد الدَّيَّان، ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^١.

والآن فحدثني - ربّك - كيف تستطيع أنت؟ أم كيف يستطيع الخلق جميعاً أن يأتوا بكتاب محكم الاتّصال والترابط، متعيّن النّسج والسرد، متآلف البدايات والنهايات، مع خضوعه في التّأليف لعوامل خارجة عن مقدور البشر، وهي وقائع الزّمن وإحداثه الّتي يجيء كلّ جزء من أجزاء هذا الكتاب تبعاً لها، ومتحدّثاً عنها، سبباً بعد سبب، وداعية إثر داعية، مع اختلاف ما بين هذه الدّواعي، وتغاير ما بين تلك الأسباب، ومع تراخي زمان هذا التّأليف، وتطاول آماد هذه النّجوم، إلى أكثر من عشرين عاماً.

لا ريب أن هذا الاتّصال الزّماني، وذاك الاختلاف الملحوظ بين هاتيك الدّواعي، يستلزمان في مجرى العادة التّفكُّك والانحلال، ولا يدعان مجالاً للارتباط والاتّصال بين نجوم هذا الكلام.

أمّا القرآن الكريم فقد خرق العادة في هذه النّاحية أيضاً، نزل مفزّقاً منجمّاً، ولكنّه تمّ مترابطاً محكماً، وتفرّقت نجومه تفرّق الأسباب، ولكن اجتمع نظمه اجتماع شمل الأحباب. ولم يتكامل نزوله إلّا بعد عشرين عاماً، ولكن تكامل انسجامه بدايةً وختاماً!! أليس ذلك برهاناً ساطعاً على أَنَّهُ كلام خالق القوى والقدر، ومالك الأسباب والمسبّبات، ومدبّر الخلق والكائنات، وقيّوم الأرض والسّماوات، العليم بما كان وما سيكون، الخبير بالزمان وما يحدث فيه من شئون؟

لاحظ فوق ما أسلفنا أن رسول الله ﷺ كان إذا نزلت عليه آية أو آيات، قال: «ضعوها في مكان كذا من سورة كذا». وهو بشرٌ لا يدري طبعاً ما ستجيء به الأيّام، ولا يعلم ما سيكون في مستقبل الزّمان، ولا يدرك ما سيحدث من الدّواعي والأحداث فضلاً عمّا سينزل من الله فيها. وهكذا يمضي العمر الطّويل والرّسول على هذا العهد، يأتيه الوحي بالقرآن نجماً بعد نجم، وإذا القرآن كلّّه بعد هذا العمر الطّويل يكمل ويتمّ، وينتظم ويتأخى ويأتلف ويلتئم، ولا يؤخذ عليه أدنى تخاذل ولا تفاوت، بل يُعجزُ الخلق طراً بما فيه من

انسجام ووحدة وترباط، ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^١.
 وإنه ليستبين لك سرّ هذا الإعجاز، إذا ما علمت أنّ محاولة مثل هذا الاتّساق
 والانسجام لن يمكن أن يأتي على هذا النمط الذي نزل به القرآن ولا على قريب من هذا
 النمط، لا في كلام الرّسول ﷺ ولا كلام غيره من البلغاء وغير البلغاء.

خذ مثلاً حديث النّبّي ﷺ: وهو ما هو في روعته وبلاغته، وطهره وسموّه، لقد قاله
 الرّسول ﷺ في مناسبات مختلفة لدواع متباينة، في أزمان متطاولة. فهل في مكنتك ومُكنة
 البشر معك أن ينظّموا من هذا السرد الشّتيّ وحده كتاباً واحداً يصقله الاسترسال
 والوحدة، من غير أن ينقصوا منه أو يتردّدوا عليه أو يتصرّفوا فيه؟

ذلك ما لن يكون، ولا يمكن أن يكون، ومن حاول ذلك فإنّما يحاول العبث، ويخرج
 للناس بثوب مرّق، وكلام ملفّق ينقصه التّرباط والانسجام، وتُعوّزُه الوحدة والاسترسال،
 وتمجّه الأسماع والأفهام.

إذن فالقرآن الكريم ينطق نزوله منجّماً بأنّه كلام الله وحده. وتلك حكمة جليّة
 الشّأن، تدلّ الخلق على الحقّ في مصدر القرآن، ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^٢. (١: ٣٣ - ٥٥)

الفصل التاسع والأربعون

نصّ عَزَّةَ دَرَوَزَة (١٣٠٥ - ..) في «التفسير الحديث»

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١

احتوت الآيات تقريراً تذكيرياً بإنزال القرآن في ليلة القدر، وتنبهاً تنويفياً بهذه الليلة وعظم شأنها وخيرها وشمولها ببركة الله وسلامه، وتنزلاً الملائكة والروح فيها بأوامره وتبليغاته. والآيات لم تذكر القرآن، غير أن جمهور المفسرين على أن ضمير الغائب في ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ عائد إليه، وروح الآية تلهم ذلك، كما أن آيات سورة الدخان: ١-٣ ﴿حَمِّمٌ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ﴾ تؤيد ذلك.

تعليق على روايات نزول القرآن جملة واحدة

ولقد أورد المفسرون في سياق هذه السورة روايات وأقوالاً تتضمن فيما تتضمنه أن القرآن نزل دفعة واحدة إلى سماء الدنيا ثم أخذ ينزل منجماً، أي مفزقاً، وأن ما عنته هذه السورة هو هذا، حيث قصدت جميع القرآن. وقد روى بعضهم عن الشعبي أن الآية الأولى تعني أن ابتدأنا بإنزاله في ليلة القدر، والنفس تطمئن بقول الشعبي هذا، وبأن هذه السورة وآيات سورة الدخان التي أوردناها آنفاً وآية سورة البقرة: ١٨٥ ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ قد عنت بدء نزول القرآن، وبأن

سورة القدر قد احتوت تنويهاً بعظم حادث بدء نزول القرآن وجلالة قدره، وبخطورة الليلة التي شرف الله قدرها، بحدوث هذا الحادث العظيم فيها. أما إنزال القرآن جميعه دفعةً واحدةً إلى سماء الدنيا فليس عليه دليل من القرآن أو من الحديث الصحيح. ولا يبدو له حكمة، كما لا يبدو أنه منسجم مع طبيعة الأشياء؛ حيث احتوت معظم فصول القرآن صور السيرة النبوية المتنوعة في مكة أولاً ثم في المدينة وأحداثها أو نزلت في مناسباتها. (١: ٢٤١)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٣٢

احتوت الآيات حكاية قول آخر من أقوال الكفار؛ حيث قالوا على سبيل التحدي: هلاً أنزل القرآن على النبي ﷺ دفعةً واحدةً، وقد ردّت عليهم ردّاً قوياً فيه تثبيت وتوضيح وإنذار. فالله تعالى إنما أنزل القرآن مرتلاً قسماً بعد قسم، لتثبيت قلب النبي ﷺ ودعوته، وجعل الناس يحسنون استيعابه، وأن الكفار لا يأتون بمثل أو حجة يظنون فيها تعجيزاً أو إشكالاً أو إحراجاً إلا أنزل الله في صدره ما فيه الحق والتفسير الأفضل والحجة الدامغة المفحمة، وإن الذين يظنون على كفرهم ومكابرتهم بعد ذلك سيحشرون إلى جهنم على وجوههم، وسيعلمون حينئذ أنهم الأضلّ سبيلاً والأسوأ مصيراً. والزيادة التي ذكرناها في صدد تنزيل القرآن مقسماً مستمدة من آية الإسراء: ١٠٦ ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُتٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾

والآيات استمرار في السياق الذي احتوى منذ أول السورة فصلاً مماثلة من حيث حكاية مواقف الكفار وأقوالهم والرد عليهم وإنذارهم.

تعليق على تحدي الكفار بإنزال القرآن جملةً واحدةً

وقد قال المفسرون في سياق الآيات: إن الكفار كانوا يتحدثون النبي ﷺ بإنزال القرآن جملةً واحدةً، كما أنزلت الكتب السماوية التوراة والإنجيل والزبور جملةً واحدةً. وعلّلوا نزول القرآن على النبي ﷺ مفزقاً بأنه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب، فكان لا بدّ له من التلقين

والحفظ اللذين يقتضيان إنزال القرآن مفزقاً، في حين كان الأنبياء الأولون يقرأون ويكتبون، فنزلت عليهم جملة واحدة ومكتوبة.

وقد يكون ما قاله المفسرون عن سبب تحذي الكفار صحيحاً، وأن يكون هؤلاء سمعوا من الكتائبين أن التوراة والإنجيل والزبور نزلت على موسى وعيسى وداود: جملة واحدة. غير أننا لا نستطيع موافقتهم على أخذهم ذلك كقضية مسلم بها، وتعليقهم إياها بأمية النبي ﷺ. فباستثناء الألواح التي ذكرت آية الأعراف: ١٤٥، إن الله أنزلها مكتوبة على موسى لم يرد في القرآن صراحة أن الله أنزل الكتب الأخرى مكتوبة ودفعاً واحدة. والأسفار المنسوبة إلى موسى والعائدة إلى عهده وحياته تذكر إن الله إنما أمر موسى بإحضار لوحين. وتفيد الأسفار أن معظم ما احتوته من تعليمات وتشريعات نزل مفزقاً وفي فترات ومناسبات عديدة وفق سير الظروف بالنسبة لموسى ﷺ وبالنسبة لبني إسرائيل. والزبور الذي هو على الأرجح سفر المزامير مقاطع متتالية فيها تسبيح وتقديس وابتهاال بلسان داود ﷺ. ويتبادر منها أنها لم توح إلى داود مرة واحدة. وليس في اليد إنجيل منسوب إلى عيسى ﷺ، ولم يرو أحد أنه أطلع على مثل ذلك. والأنجيل المتداولة هي ترجمة لحياته، تضمنت كثيراً من أقواله وتعاليمه التي عليها سمة الوحي. غير أنها كانت تمثل وقائع ومجالس مختلفة، فلا يمكن أن تكون نزلت دفعة واحدة. وكل هذا هو شأن القرآن بطبيعة الحال.

هذا، ومع أن تعبير «القرآن» أصبح علماً على جميع ما أوحى الله تعالى للنبي ﷺ من الفصول والمجموعات القرآنية المحكمة والمتشابهة، فإن هذه الآية وأمثالها مما تكرر في القرآن، ومن ذلك الآية السابقة: ٣١، تؤيد ما قلناه في سياق تفسير سورة المزمل من أن أصل مفهوم القرآن هو السور والفصول المحكمة التي احتوت مبادئ الدعوة وتدعيماتها الرئيسية، كما تؤيد أن هذا هو الذي فهمه العرب، وأن مجاء في سياق التدعيم والتأييد من قصص وأمثال وحجج وجدل وردود وحملات وحكاية أقوال الكفار وتحذياتهم ومشاهد الآخرة مما يصح أن يسمى من المتشابهات، لم يكن في الأصل مما عناء التعبير وفهمه العرب، وأن شمول التعبير لكل ما احتواه المصحف من ذلك أيضاً كان بسبب.

أَنَّهُ مِنْ وَحْيِ اللَّهِ وَتَنْزِيلِهِ مِثْلَ ذَلِكَ الْأَصْلِ ، وَهُوَ مَا عَنَّتْهُ آيَةُ آلِ عِمْرَانَ ٧: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾. (٢: ٢٦١ ٢٦٢)

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

وقد قالوا ورووا في صدد جملة ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾: إِنَّ الْقُرْآنَ أُنْزِلَ جَمْلَةً وَاحِدَةً فِي شَهْرِ رَمَضَانَ أَوْ فِي أَوَاخِرِهِ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا، ثُمَّ أَخَذَ يَنْزِلُ مَنْجَمًا عَلَى النَّبِيِّ، وَأَنَّ هَذَا مَا عَنَاهُ التَّعْبِيرُ. وهذا القول لا يبعث الطَّمَأْنِينَةُ، كما أَنَّهُ غَيْرُ مُؤَيَّدٍ بِسَنَدٍ وَثِيقٍ وَلَا يَفْهَمُ لَهُ آيَةُ حِكْمَةٍ.

وقد قيل في سياق سورة القدر وفي سياق الآيات الأولى من سورة الدَّخَانِ. وعلَّقنا على ذلك بما فيه الكفاية في تفسير السُّورَتَيْنِ. والمجمع عليه تقريباً المؤيَّد بحديث رواه البخاري عن عائشة، وأوردناه في سياق تفسير سورة العلق، إِنَّ الآيات الخمس الأولى من هذه السُّورة هي أَوَّلُ مَا نَزَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ في ليلة القدر إحدى ليالي أواخر رمضان، على ما شرحناه في تفسير سورة القدر. والذي يتبادر لنا أَنَّ الآية التي نحن في صددِها قد قصدت ذلك؛ للتَّوْبِيهِ بِبِرْكََةِ شَهْرِ رَمَضَانَ وَفَضْلِهِ، لِأَنَّهُ كَانَ فِيهِ أَكْثَرُ الْأَحْدَاثِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَأَكْثَرُهَا بَرَكََةً وَخَيْرًا، وَهُوَ إِعْلَانُ النَّبِيِّ نُبُوَّتِهِ وَاتِّصَالُ الْوَحْيِ الرَّبَّانِيِّ بِهِ، وَتَلْقِيهِ عَنْهُ أَوَّلَى آيَاتِ الْقُرْآنِ الَّذِي فِيهِ الْهُدَى وَالْبَيِّنَاتُ، وَالْفَرْقَانُ الَّذِي يَفْرُقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ.

والمتبادر أَنَّ فَرَضَ صِيَامِ هَذَا الشَّهْرِ الْمُبَارَكِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مُتَّصِلٌ مِنْ نَاحِيَةِ مَا بِذَلِكَ الْحَادِثِ الْعَظِيمِ؛ حَيْثُ اقْتَضَتْ حِكْمَةُ التَّنْزِيلِ فَرَضَ صِيَامِهِ عَلَيْهِمْ، لِيَكُونَ لَهُمْ شَهْرُ عِبَادَةٍ خَالِصَةٍ لِلَّهِ تَعَالَى، يُوَدُّونَهَا فِي مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا سَنَوِيًّا إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ لَهُذِهِ الدُّنْيَا أَنْ يَدُومَ فِيهَا مَعْنَى الشُّكْرِ وَوَاجِبُهُ عَلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَنِعْمَتِهِ، وَفِيهَا مَعْنَى التَّنْذِيرِ الْمُتَجَدِّدِ بِهِذِهِ الرَّحْمَةِ وَالنَّعْمَةِ.

ونستطرد إلى القول في صدد شهر رمضان فنقول: إِنَّا ذَكَرْنَا فِي سِيَاقِ تَفْسِيرِ سُورَةِ الْقَدْرِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَعْتَكِفُ اعْتِكَافَاتِهِ الرُّوحِيَّةَ فِي غَارِ جِرَاءَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ قَبْلَ نَزُولِ الْوَحْيِ عَلَيْهِ، وَأَنَّ التَّحَنُّتَ - أَيْ التَّعْبُدَ وَالْإِعْتِكَافَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ - كَانَ مُمَارَسًا مِنْ قَبْلِ

بعض الورعين المتّقين في مكّة^١. فيسوغ القول والحالة هذه أنّه كان لشهر رمضان خصوصية وإن لم يعرف كنهها بجزم فاقترضت الحكمة الرّبّانيّة اختصاصه بنزول القرآن، والوحي على النّبِيِّ ﷺ لأوّل مرّة، ثمّ بفرض صيامه على المسلمين. (٧: ٢٨٤ - ٢٨٥)

ونصّه أيضاً، في كتابه: [تاريخ] القرآن المجيد

روايات نزول القرآن جملةً واحدةً وأثرها

فأوّلًا: من ذلك الآثار المروية بأنّ القرآن قد نزل جملةً واحدةً إلى سماء الدّنيا، ثمّ صار ينزل على النّبِيِّ خلال مدّة حياته بعد بعثته. فالذي يبدو لنا أنّه كان لهذه الآثار أثر قليل أو كثير في بعض الثّغرات التي ذكرناها أو بالأحرى في أكثرها، بحيث صارت عاملاً بين حين وآخر، ويقصد وغير قصد في أغفال صلة الفصول القرآنيّة بالسّيرة والبيئة النّبويّة، ومفهوم الأساليب الخطابيّة العربيّة ومدارك سامعي القرآن ومألفاتهم ومتداولاتهم، وعاملاً كذلك في إسباغ معانٍ خاصّة أو مستقلّة على الألفاظ والأساليب القرآنيّة، واستخراج معانٍ خاصّة منها تباعد بينها وبين نزول القرآن وجوّ البيئة النّبويّة التي تتّصل بالقرآن ونزوله وأساليبه وألفاظه اتّصلاً مباشراً ووثيقاً على ما شرحناه في مناسبة سابقة.

ومع أنّ من العلماء من توقّف في التّسليم بمدى هذه الآثار ورأى فيها تعارضاً مع ما في القرآن من ناسخ ومنسوخ وجدل، وقال: أنّ القرآن كان ينزل على قلب النّبِيِّ من عند الله منجماً حسب الحوادث، فإنّ كثيراً منهم أخذوا بها، كما يبدو من التّدقيق في مختلف الكتب والتّفاسير القديمة التي كانت عماد كتب التّفسير التّالية قليلاً أو كثيراً، ومنهم من جمع بين الأخذ بها وبين القول بنزول القرآن حسب الحوادث معاً. وجلّ هذه الآثار - إن لم يكن كلّها - منسوب إلى ابن عبّاس مع اختلاف في النّصوص والطّرق. [ثمّ ذكر روايات

عن ابن عباس نقلاً عن الحاكم الطبراني وابن أبي شيبة كما تقدّم عن السيوطي، فقال: [وقد سبقت هذه الروايات في سياق هذه الآيات:

- ١- ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١.
- ٢- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾^٢.
- ٣- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٣.

ووردت متقاربة المدى مع بعض التباين في الصيغة في التفسير المنسوب إلى ابن عباس، وفي تفاسير عديدة مثل الطبري والكشاف والخازن وأبي السعود والبصاوي، جرياً على العادة من اتخاذ المفسرين الروايات الواردة في أغلب الأحيان عماداً للتفسير مهما كان أمرها ورواتها على ما شرحناه في مناسبة سابقة.

ولم يقتصر الأمر على الروايات المعروفة إلى ابن عباس، فإن بعض العلماء روى روايات وقالوا أقوالاً أخرى في الموضوع، فقال أبو شامة - وهو من علماء القرآن - باحتمال أن يكون القرآن قد أنزل إلى السماء قبل نبوة النبي. وروي عن عكرمة أنه قال: إنّ آية ﴿فَلَا أَفْهَمُ مَوَاقِعَ النُّجُومِ﴾^٤ يعني نزول القرآن منجماً من السماء الأولى.

وعلق بعض العلماء والمفسرين على ما تضمنته الروايات تعليقات تطبيقية وتوفيقية على اعتبار أنّها قضية مسلمة، فقال أبو شامة: أنّ السرّ في إنزاله إلى السماء تفخيم أمره.. [إلى آخر ما تقدّم عنه ثم قال:]

وجاء في تفسير الخازن في سياق سورة القدر وبعد إيراد الروايات المذكورة سابقاً: قيل: إنّما أنزله إلى السماء الدنيا لشرف الملائكة بذلك، ولأنّها كالشرك بيننا وبين الملائكة، فهي لهم سكن ولنا سقف وزينة.

جاءت في سياق مشهد من مشاهد الآخرة، وفيه إنذار وتثديد بالكفّار، وحكي فيه

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - الذّخّان / ٣.

٣ - القدر / ١.

٤ - الواقعة / ٧٥.

موقف من مواقف الجدل بينهم وبين النَّبِيِّ، ولا صلة قطّ بينه وبين المعنى أو المشهد الذي أورده التيسابوري. وفي هذا مثل آخر لأخذ المفسرين الآيات آية أو جملة من آية وعدم ملاحظتهم السياق الذي جاءت فيه... ومنهم من ناقش ما إذا كانت جملة ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١ من جملة القرآن الذي نزل جملة واحدة أم لا؛ لأنها تتضمن إخباراً؛ وتوهم التعارض، ثم خرجوها بأن معنى ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ في الجملة قضيناه وقدرناه^٢.

كلّ هذا في حين أنّ هذه الأقوال - وخاصة المعزّوة إلى ابن عباس وهي الأصل فيها - ليست مرفوعة إلى النَّبِيِّ، وهي إخبار عن غيب متصل بعلم الله وسرّ ملكوته ووجوده لا يمكن العلم بها إلا عن طريق النَّبِيِّ، وهو ما لم يثبت فيما أطلعنا عليه، ونستبعد صدورهما عن ابن عباس؛ لما فيها من تخمين في أمر لا يصحّ أن يلقي الكلام فيه جزافاً ومن غير سند نبويّ ثابت أو صراحة قرآنية.

وفي الرويات الوثيقة الواردة؛ لأنّ الوحي نزل لأوّل مرّة على النَّبِيِّ بأوّل آيات القرآن في ليلة من ليالي رمضان، وهو معتكف في غار حراء على عادته من الاعتكاف في هذا الشهر، وما احتوته آيات البقرة والدخان والقدر هو فيما نعتقد إشارة إلى هذا الحادث، وقد جاءت كلمة القرآن في أوائل سورة المزمل التي هي من أوائل القرآن نزولاً، ثمّ ظلّت تكرر في السّور المكيّة والمدنيّة، وكانت تعني بطبيعة الحال الجزء الذي تمّ نزوله على قلب النَّبِيِّ. وفي هذا دليل على أنّ تعبير ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ في آيتي الدخان والقدر وجملة ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ في آية البقرة لا تقتضي أن تكون قصدت جميع القرآن ممّا يمكن أن يكون محلّ إشكاله، أريد تخريجه على الوجه الذي خرج به.

ولقد أورد السيوطي في إتيقانه حديثاً نبوياً برواية وإثالة ابن الأسقع.. [وذكر كما تقدّم عنه، ثمّ قال:]

وسيق هذا الحديث في معرض تلك الآيات والروايات والأقوال، ومهما يكن من أمره فليس من شأنه على فرض صحّته أن يؤيد تلك الأقوال والروايات، لأنّه ليس في

١ - القدر / ١.

٢ - الأقوال التي أوردها قد ورد جلّها في الإتيان للسيوطي.

صراحتها، وليس من المستبعد أن يكون أريد به الإشارة إلى أول نزول الكتب السماوية بما فيها القرآن ما هو الواقع المروي في الأحاديث الصحيحة بالنسبة إلى القرآن.

ومن الطريف أن بعض المعلقين استنبط على ما ذكره السيوطي من عدم الزد على الكفار فيما تحدّوه من إنزال القرآن جملة واحدة صحة ما قيل من أن الكتب السماوية نزلت جملة واحدة، وقال إنها لو لم تكن نزلت جملة واحدة لكان القرآن ردّ على المتحدّين.

وإذا كان بعض العلماء توقّف في ما إذا كانت جملة ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ هي من جملة القرآن الذي نزل جملة واحدة أم لا، لأنها تتضمن أخباراً وتوهم التعارض، فكم بالأحرى الآيات الكثيرة المماثلة ثم الفصول الكثيرة جداً الواردة في مختلف السور والتي تحكي ججاج الكفار وجدلهم في القرآن وتحديّه، أو تحكي مواقف الكفار من الدعوة النبوية ومن إنذارات القرآن وتبشيراته باليوم الآخر وحسابه وثوابه وعقابه، وهزؤهم بالنبي وتحديّه بإحداث المعجزات وإنزال الملائكة الخ، ثم التي تحكي وقع السيرة الجهادية والتشريعية، ثم التي تندّد بالكفار وتصور عنادهم وتحتمّ لهم الخلود بالنار، وتلك التي تذكر إسلام كثير منهم، وتوبة الله عليهم وانتقالهم من صف الكفار إلى صف المسلمين ومن مصير الخلود في النار إلى الخلود في الجنة وأمثال ذلك مما كان يقع نتيجة لسير الدعوة وظروفها الطارئة، ومما يغلب عليه طابع الوسائل التّدعيمية لأهداف القرآن وأُسسه ودعوته. ولا ندري كيف سوّغ القائلون لأنفسهم بعد هذا أن يقولوا: إن القرآن - وهو يعنون جميع ما بين الدفتين من أسس ووسائل - قد نزل جملة واحدة يوم بعثة النبي أو قبله.

وعلى كلّ حال فإنّ ما ساقه القائلون في حكمة إنزال القرآن جملة واحدة إلى السماء عند بدء النبوة أو قبلها، وكذلك ما علّقوا به من تعليقات هي الأخرى أقوال تخمينية، وفيها من التكلّف والتزيّد بل والتّهافت ما يستطيع أن يلمسه المدقّق الذي ينعم النظر، وأنّ القول في أصله يظلّ غير مفهوم الحكمة، وغير متّسق مع طبائع الأمور وحقائق الأشياء، ولقد غاب عنهم فيما يترأى لنا أنّ القرآن بصفته وحي الله قد تحقّقت فيه جميع

معاني التّعظيم والتّفخيم والتّكريم، وإنّه ليس في حاجة إلى المزيد بمثل هذه المظاهر، كما غاب عنهم، أنّهم يقرّرون ماهيات ماديّة عن السّماء الأولى وبيت العِزّة والحفظة والسّفرة والتّوزيع على جبريل وتلقّي جبريل عنهم، ويصفون مشاهد أبصاريّة لا يصحّ إلقاء الكلام فيها جزافاً، وليس عندهم أيّ دليل نقلّي ثابت وصحيح صادر عن النّبّي الذي هو وحده صاحب الحقّ في الأخبار عن الغيبيّات.

ومهما يكن من أمر فإنّ هذه الأقوال تدلّ على أنّ كثيراً من النّاظرين في القرآن وعلمائه ومفسّريه اعتبروا، أو يقع الوهم بأنّهم اعتبروا القرآن - ومن جملته الفصول الواسائيّة والتّدعيميّة والوقائع الجهاديّة والأسئلة والأجوبة ومواقف التّحدّي والجدل والججاج المتقابلة - مستقلاًّ في أصله عن الأحداث الّتي نزل بمناسبتها، وكون هذه الأحداث ليست إلّا ظروفاً عابرة لنزوله حتّى مع قولهم: إنّ القرآن قد نزل منجّماً حسب الحوادث - لأنّ هذا يبدو غريباً إزاء القول: إنّ القرآن نزل في بدء نبوّة النّبّي أو قبلها جملة واحدة إلى سماء الدّنيا - فقالوا ما قالوه وولعوا بما ولعوا به من أسرار القرآن، واستقراء حروفه ورموزه ومغنيّاته، واستغرقوا في ماهيات ما جاء فيه من مشاهد كونيّة وقصص تاريخيّة، وحاولوا أن يستخرجوا حقائق ما كان ويكون من الوقائع والعلوم ونظريّاتها، وفي هذا ما فيه من التّكلّف والتّجاوز والتّشويش وتعريض القرآن للمغامز والمطاعن، في حين أنّه لا طائل من ورائه ولا ضرورة له ولا إسناد وثيقة تدعمه.

روايات نزول القرآن بالمعنى وأثرها

ثانيّاً: ومن ذلك ما قاله بعض العلماء من نزول القرآن على قلب النّبّي بالمعنى لا باللفظ. فقد ذكر صاحب الإتيقان هذا الموضوع في فصل كيفيّة نزول القرآن على قلب النّبّي بالمعنى لا باللفظ، وقال: إنّ هناك أربعة أقوال... [وذكر كما تقدّم عنه، ولكنّه أضاف قولاً رابعاً، لم يذكره السيوطيّ وهو:]

إنّ الوحي نزل باللفظ حيناً وبالمعنى حيناً، فما نزل باللفظ فهو القرآن، وما نزل بالمعنى فهو السّنة، أي أنّ الأحاديث النّبويّة هي أيضاً وحي ربّانيّ، ولكنّها نزلت بالمعنى.

وعلّل أصحاب هذا القول إنّه كان يقصد التّخفيف عن الأمّة، ولذلك جازت رواية الأحاديث النبويّة بالمعنى.

ويلاحظ أنّ هذه الأقوال تخمينيّة، ولم يورد قائلوها أسناداً موثّقة لها، في حين أنّ الموضوع متّصل بسّرّ وحي الله وسرّ النبوة كذلك، فهو أمر غيبيّ إيمانيّ لا يصحّ قول شيء فيه إلّا بنصّ صريح من قرآن أو حديث ثابت عن النّبيّ ﷺ، وما دام أنّه لم يرد شيء من ذلك، وأنّ النّبيّ قد بلغ القرآن الموحى به إليه بألفاظه العربيّة الّتي دونت وحفظت عنه بالتواتر اليقينيّ، فليس من محلّ للقول: إنّ القرآن أوحى إليه بالمعنى، كما أنّه ليس من ورائه طائل، وأنّ الحقّ في هذا هو ما يتّسق مع الواقع وحسب، وهو أنّ ما بلغه النّبيّ من ألفاظ القرآن هو منازل الوحي به على قلبه، وأنّه لا يصحّ أن يعدل عن هذا إلى غيره بالظنّ والتّخمين.

على أنّ النّصوص القرآنيّة هي في جانب ما نقول أيضاً أكثر منها في الجانب الآخر أو في جانب السّكوت. فآيات يوسف / ٢، والزّخرف / ٣، والزّمّر / ٢٨، وفصلت / ٣ و ٤٤، الّتي تذكر تنزيل القرآن عربيّاً وجعله عربيّاً - وقد نقلناها في مناسبات سابقة - تحتوي قرائن بل دلائل قويّة على قصد تقرير كون الألفاظ العربيّة الّتي بلغها النّبيّ هي ما نزل الوحي به على قلبه.

ومن الغريب أنّ القائلين بنزول القرآن بالمعنى استندوا إلى آيتي الشعراء: ١٩٣ - ١٩٤ اللّتين نقلناهما وغفلوا عن ما بعدها ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ ١٩٥، كما هي العادة من أخذ آية دون آية ودون سياق؛ للتّدليل بهما على رأي ما، في حين أنّ بعدهما - أي الآية: ١٩٥ - تحتوي ما ينقص ذلك بصراحة، ومن الغريب أكثر أن لا يحتجّ القائلون بنزول القرآن بألفاظه بهذا النّصّ القرآنيّ الصّريح القاطع.

ومما يجدر التّنبيه عليه في هذه المناسبة أنّ القول بأنّ الأحاديث النبويّة ممّا كان ينزل به الوحي بالمعنى على إطلاقة لا يتّسق مع الواقع والنّصوص القرآنيّة. فقد احتوت آيات عديدة عتابة للنّبيّ على بعض الحوادث والوقائع والمواقف والأقوال الّتي صدرت منه، بل وعلى بعض الأفكار والخطرات الّتي دارت في ذهنه في العهد المكيّ والعهد

المدنيّ على السّواء، ممّا تشير إليه آيات سورة عبس / ١ - ١٠، والإسراء / ٧٣ - ٧٥، وهود / ١٢، والأنفال / ٦٧ - ٦٨، والتّوبة / ٤٣ و ١١٣ - ١١٧، والأحزاب / ٣٧، والتّحريم / ١ - ٢، والنّساء / ١٠٥ - ١١٣، فلو كان كلّ ما قاله النّبيّ وفعله وفكره فيه وحياً على إطلاق القول لما كان محلّ لمعاتبته. ولقد أثر عن النّبيّ حوادث وأخبار وأحاديث كثيرة ووثيقة في تقرير كونه بشراً قد يخطيء ويصيب في اجتهاداته في أمور الدّنيا وسياستها، وفي ما يبدو له من ظواهر الأمور الّتي لا يكون مطلعاً على بواطنها وملاساتها، وأنّه لا يحلف على شيء فيرى ما هو خير إلّا كفر عن يمينه^١ وأتى الّذي هو خير الخ.

ولقد استند القائلون بالوحي العامّ الشّامل إلى آيتي: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^٢، مع أنّ روح الآيات وسياتها هما في صدد تأكيد صحّة ما أخبر به النّبيّ عن اتّصال وحي الله به بصورة عامّة كما هو المتبادر منها، وهو ما تكرّرت في صده الآيات واستهدفته، وإنّ من التّجوّز تشميل مداها لكلّ قول صدر عن النّبيّ، لتعارض ذلك مع الوقائع والتّصوص.

ونريد أن ننّه على نقطة هامّة، فنحن لا نعني بما تقرّره أن لا يكون النّبيّ في كثير ممّا قاله وفعله وأمر به ونهى عنه، وخاصّة ممّا لم ينزل فيه قرآن ناقض أو معدّل أو معاتب ملهماً به من الله، ففي القرآن دلائل عديدة، على أنّ كثيراً ممّا وقع من النّبيّ قبل نزول القرآن به قد وقع بالهام ربّانيّ، وأنّ القرآن الّذي نزل بذلك جاء مؤيّداً له فيه، كما أنّ جميع ما ثبت عن النّبيّ من سنن قوليّة وفعليّة، وأوامر ونواهي مات عنها دون أن ينقضها هو أو القرآن هو تشريع واجب الاتّباع بنصّ القرآن، وإنّما الّذي نعنيه التّعليق على القول بأنّ جميع ما صدر عنه من قول وفعل إطلاقاً، وبأنّ جميع السنن النّبويّة القوليّة والفعليّة وحي من جنس الوحي القرآنيّ مع فارق واحد وهو أنّ هذا باللفظ وذاك بالمعنى، ممّا لم يرد ما يؤيّده من حديث نبويّ ثابت أو نصّ قرآنيّ صريح، وممّا لا يجوز الكلام فيه بالظنّ

١ - هذا لا يصحّ على مذهبتنا وعند المعتزلة أيضاً.

والتّخمين والاجتهاد. وفي القرآن مشاهد كثيرة تدلّ على أنّ النّبيّ كان يجتهد في أمر، فينزل القرآن مؤيّدًا له ومثبتًا فيه ومنددًا بالذين وقفوا منه موقف المخالفة أو التّردّد أو التّمرّد، فلو كان ذلك وحياً من جنس الوحي القرآنيّ مع ذلك الفارق لكان يقتضي أن ينصّ عليه حين صدوره عن النّبيّ، أو حين تثبيت النّبيّ فيه قرآنيّاً بعد صدوره أنّه كان وحياً ربّانيّاً، وهذا لم يقع.

ولقد استهدف بعض الذين قالوا ذلك تقرير العصمة النّبويّة. ونبّه على أنّ ما تقرّره لا يمسّ هذه العصمة، عدا أنّه قائم على براهين حكمة قرآنيّة وواقعيّة. فالعصمة النّبويّة تتناول ما يبلغه النّبيّ عن الله، وآيتا النّجم مصوّبتان على هذا المعنى، والمبلغ عن الله بصراحة هو القرآن فقط. ثمّ تتناول امتناع النّبيّ عن اقتراف إثم أو جريمة أو فاحشة أو مخالفة للقرآن قولاً وفعلاً، ولا تتناول فيما تعتقد الأقوال والأفعال والمواقف الاجتهاديّة والعادية التي لم تؤيّد بقرآن وليس فيها نيّة الإثم والضّرر والضّر والمخالفة، والتي قد يكون فيها الخطأ والصّواب وخلاف الأولى الذي في علم الله والذي لا ينكشف للنّبيّ إلّا بوحى. وفي القرآن مشاهد عديدة تدلّ على أنّ النّبيّ كان يجتهد في أمر، فيصدر عنه قولاً أو فعلاً فينزل القرآن معاتباً حيناً، ومنهياً أو مذكّراً حيناً بما هو الأولى، كمشاهد أسرى بدر، وتحريم النّبيّ على نفسه زوجاته، واستغفاره لأقاربه من المشركين، وإذنه للمعتذرين عن الانضمام لحملة تبوك، وزواجه بمطلّقة متنبّيه، وحادث الأعمى، وخطرات نفسه في التّساهل مع المشركين، ممّا احتوت الإشارات إليه سورة الأنفال والتّحريم والتّوبة والأحزاب وعَبَسَ والإسراء، ممّا لا يمكن أن يحتمل القول معه أنّ ذلك كان إلهاماً ربّانيّاً في معنى الوحي البتّة. ونحن من المؤمنين بالعصمة النّبويّة، ولكن لا على ذلك المعنى الذي يجعل النّبيّ يمتنع عليه أن يصدر منه أيّ اجتهاد في خلاف الأولى المغيّب عنه علمه، أو أيّ خطأ مرئيّ، ممّا لا يمكن أن ينتفي عن الطّبيعة البشريّة النّبويّة المقرّرة في القرآن، وممّا تنعدم به حكمة الثّناء العظيم الذي أثناه الله في القرآن على أخلاقه، وحكمة اختصاصه من دون النّاس بالرسالة، ولكن على المعنى الذي يتحقّق في الكمال النّبويّ خلقاً وروحاً وعقلاً والذي لم يصل النّبيّ إلى درجة الاصطفاء الرّبانيّ إلّا بعد أن وصل إليه

فصار من سموّ الأخلاق وصفاء الرّوح وعظم القلب ورجاحة العقل إلى ما يرتفع به عن كلّ ما يشين، ثمّ على معنى عصمته من أيّ خطأ في تبليغ ما أوحى إليه والتزامه له بكلّ دقّة وأمانة وصدق واستغراق.

ومهما يكن من أمر، ومع أنّ كثيراً من العلماء على رأي أنّ القرآن نزل بالفاظ عربيّة، وأنّ ما بلّغه النّبّي من ألفاظه هو ما ألقي إليه من الوحي، فالذي يتبادر لنا أنّ لتلك الأقوال أثرًا في الرّوايات الكثيرة عن خلاقيّات القراءة، وخاصّة الخلاقيّات اللّفظيّة والنّظميّة من بدل كلمة بكلمة ومن تقديم وتأخير، ممّا أوردنا أمثلة عديدة عنه في مناسبة سابقة، أو أنّ الذين تداولوا أو دوّنوا هذه الخلاقيّات دون تمحيص وقد تأثّروا بهذه الأقوال، أو أنّ الذين اخترعوا ودسّوا هذه الخلاقيّات أو بعضها بقصد التشكيك قد استغلّوا وروّجوا هذا الأقوال، أو أنّ كلّ هذا قد وقع معاً، كما أنّه ممّا يتبادر لنا أن تكون هذه الأقوال قد أثّرت أو تأثّرت بأحاديث الأحرف السّبعة وتأويلاتها العجيبة التي ذكرنا بعضها سابقاً، وخاصّة ما ورد في بعض وجوهها من أنّها بقصد تقرير أنّ القرآن قد نزل بمعانٍ متّسق مفهوماً، مختلف مسموعاً، حيث يجوز التّغاير إذا لم تبدّل كلمة «عذاب» بكلمة «رحمة».

ولعلّ ما عزّي إلى أبي حنيفة من تجويزه الصّلاة بقراءة القرآن بالترجمة الفارسيّة، وتقريره أنّ المهم في القرآن هو المعنى متّصل بهذه الأقوال.

وقد ذكر الزّمخشري: أنّ أبا حنيفة استند إلى ما روي عن ابن مسعود من إجازته لقارئ بقراءة «طعام الفاجر» بدلاً من «طعام الأثيم»، على شرط أن تؤدّي التّرجمة المعاني على كمالها. وعلّق الزّمخشري على هذا بقوله: إنّ هذا الشرط بمثابة المنع، لأنّ في كلام العرب - وخصوصاً القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه - من لطائف المعاني والأعراض ما لا يستقلّ بأدائه لسان من فارسيّة وغيرها، ولم يكن أبو حنيفة يحسن الفارسيّة، فلم يكن ذلك التّقرير منه عن تحقيق وتبصّر، ثمّ قال: إنّ صاحب أبي حنيفة أنكر جواز الصّلاة بالقراءة الفارسيّة، وأنّ عليّ بن الجعد روى عن أبي يوسف: أنّ أبا حنيفة هو على رأي صاحبيه في الإنكار.

وننبّه على أننا لسنا هنا في معرض منع ترجمة القرآن أو عدم جوازه، بل إننا نرى هذا مفيداً جداً وواجباً لازماً في سبيل نشر الدعوة الإسلامية القرآنية العظمى، كما أن عموم الرسالة النبوية وعموم الخطاب القرآني لجميع الناس من الدلائل على هذا الوجوب، على أن يقوم بها الأكفاء في فهم القرآن ولغته ولغة ترجمته، وعلى أن يكون القصد منها النشر والدعوة والتبشير لا الصلاة بها، حيث نعتقد بصواب رأي أبي يوسف والحسن صاحبَي أبا حنيفة في إنكار الصلاة بها، وعدم جوازها إلا بالألفاظ القرآنية العريضة التي نزل القرآن بها؛ لأن القرآن قد وصف فيه بأنه قرآن عربي ولا يمكن أن يعتبر قرآناً تصحّ به صلاة إلا بهذا الوصف. (ص: ٢٨١ - ٢٩٤)

الفصل الخمسون

نصّ الشّعرائيّ (م: ١٣٩٣) في «نثر طوبى»

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٦٢

هذا اعتراض من الكفار على النّبى ﷺ فردّه الله بقوله: ﴿كَذَٰلِكَ لِنُنْذِرَ بِهِ فَؤَادَكَ﴾. هو إشارة إلى نهج التّعليم، فكما هو معروف أنّ من أراد أن يتعلّم علماً يأخذه تدريجاً؛ لكي يبقى في ذاكرته، ولكن إذا أخذه دفعةً واحدةً، وفي مدّة قصيرة، فلا يسرّ غوره، ولا يدرك سرّه، ولا يثبت في فكره. وكان طالب العلم قديماً يكرّر ما تعلّمه عدّة مرّات ويتأّنّى فيه، ليحيط به تماماً. فالعلم الذي يتطلّب تحصيله عشر سنوات بدقّة وإحاطة لا يمكن لمن يطلبه أن يكون مدرّكاً له ومجتهداً فيه.

وأرد الله من النّبى ﷺ أن يعلم النّاس القرآن تدريجاً، وأن يكرّر ما يلقي إليهم عدّة مرّات حتّى يرسخ في أذهانهم، فهو تعليم وتمرين، وكان الخطاب للنّبى، والنّاس هم المعنون به، والله العالم. (١: ١٣٦)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ فِيهِ...﴾ القيامة / ١٦.

كان النّبى حينما ينزل عليه الوحي يرّدّ ما يوحى إليه بلسانه؛ لحرصه على حفظ ما سمعه من كلمات، فوعده الله بتحفيظه القرآن، وعدم نسيانه لشيء منه، وهذه معجزة من

معاجز القرآن؛ لأنَّ النَّبِيَّ ما كان يعدُّ القرآن في خلوته وفراغه، ولم يحضره، وما كان تنزّل السُّور والآيات تناسباً مع الأوقات والأحوال كغزوة بدر أو أحد أو غيرهما من الأمور التي تحدث، إذ كانت الآيات توحى إليه طبق تلك الأوقات، وإنَّ كلَّ كاتب ومؤلف وشاعر لا يمكنه حفظ ما كتبه من الكلام إلّا بكتابه وتكراره. فكان النَّبِيُّ لم يكتب ولم ينقل أحد من الصحابة أو ممّن رآه بأنّه كان يحفظ القرآن طبق ما كتبه الآخرون، بل كان يقرأ السُّور الطُّوال بعد نزولها كسورة الأنعام والمائدة، وكان الكتابة يكتبونها، ثم يقرأ مرّةً أخرى في الصَّلَاة كما قرأها أوّل مرّة.

أجل إنّ حال النَّبِيِّ ﷺ والقرآن وحفظه تعدّ من أغرب المعجزات، كما قال الله تعالى: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾^١ (١٦٧: ١)

ونصّه أيضاً في «هامش تفسير أبي الفتوح الرّازي»

﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥.

أنَّ القرآن كلام الله، وهو يدلّ على معاني خاصّة، وأنّ من نزل عليه القرآن من بيت العزّة إلى سماء الدّنيا هو مخلوق عاقل يدرك ألفاظه ومعانيه، وإنّه لملك في سماء الدّنيا، وهذه السّماء قريبة من العالم المادّي المحسوس؛ لأنّ السّماوات كثيرة، وأنّ أقربها إلى عالمنا هذا هي سماء الدّنيا، وفيها ألقي القرآن إلى ذلك الملك دفعةً واحدةً، ومنها أخذ ينزل على النَّبِيِّ ﷺ نجماً نجماً، أي بصورة تدريجيّة حسب الحاجة.

ولكن ما هو السّرّ في نزوله أوّل الأمر في سماء الدّنيا؟ ولم كم ينزل من اللّوح المحفوظ على النَّبِيِّ ﷺ مباشرة؟ هذا ما لا نستطيع الخوض فيه، سوى الاحتمال أن قطع العالم الكائن بين العالم المادّي وعالم الملائكة لا يتأتّى إلّا لكلّ مخلوق من سكّان ذلك العالم. وهذا لا يعني بالضرورة أن يكون مُلك سماء الدّنيا أفضل من خاتم

الأنبياء ﷺ: لأنّ الإنسان الكامل هو خليفة الله، وهو أفضل المخلوقات قاطبةً، وما الملائكة إلّا أيّاده في الملكوت. (٦٣: ٢)

سورة البراءة

[قال مشيراً إلى قول المبرّد نقلاً عن سُفيان بن عُيينة حول سبب عدم كتابة البسملة في أوّل سورة البراءة كما نقله أبو الفتوح:] وهذه نكتة لطيفة، لولا أنّ كثيراً من السور الأخرى تفتتح بالتهديد والوعيد ولكنها تزدان بالبسملة، كسورة القارعة والحاقة وسأل سائل.

ونرى أنّ عدم ذكر البسملة في هذه السورة هو تعبد، ودليل على أنّ القرآن لم تمسّه يد التحريف، وأنّ الكتاب كانوا يمثلون لأوامر الرسول، ولم ينزعوا إلى القياس والاجتهاد، فلم تلحق البسملة بهذه السورة بالرغم من كونها مستقلة عن سورة الأنفال . وما يزعّمه بعض بقوله: أنّ ترتيب سور القرآن وآياته المتفرقة وتسمية سوره كان من فعل الصحابة، لهو قول مجانب للصواب؛ إذ أنّ النبيّ هو الذي رتب السور ووضع في أوائلها البسملة عدا هذه السورة، كما وضع الحروف المقطّعة في أوائل بعض السور ولم يضعها في بعض، ووضع أسماء لكلّ منها، كما قال الله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ﴾^١ و ﴿فَأَتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾^٢، وكقوله ﷺ: من قرأ سورة كذا، فله من الأجر كذا وكذا، ومثل ذلك كثير، ممّا يدلّ على أنّ السور قد رتبت ووضع لها أسماء في زمان النبيّ ﷺ. (٤٤٧: ٥)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا افْكٌ افْتَرَاهُ...﴾ الفرقان / ٤.

إنّ هذا القول طبقاً لقرائن تدلّ على ذلك تعسف في الحقّ ولا طائل تحته. فمن المحال مثلاً أن يطلب كاتب من خطيب أو شاعر أن يعيد ما تفوّها به من نثر أو شعر دون

زيادة أو نقصان طبق ما دونه عنهما؛ لأنهما لا يستطيعان تكرار ما قالاه في المرة الأولى. وقد قرأ النبي ﷺ آيات كثيرة ومتسقة بحسب ما يقتضيه المقام، كما في واقعتي بدر وأحد، فدوّن كتاب الوحي ما تلاه. وكان يتلو عليهم أحياناً سوراً طويلاً كسورتي الأنعام والمائدة، فيدونها الكتاب، ثم يقرأها مرة أخرى على ظهر قلب، كما كان يقرأ السور الطوال كالبقرة والأنعام في صلاة الآيات.

ولا يمكن القول أبداً بأن هذه السورة قد أعدت وحُرّرت وحفظت قبل قراءتها بمدة؛ لأنّها تناسب المقام غالباً، وتطابق شأن نزولها. ولم يؤثر عن أحد الصحابة أو عن كافرٍ أو منافقٍ أن النبي عيّن وقتاً لحفظ القرآن واختلاقه، أو كان يستعين بالكتابة لحفظه. بل كان جبريل ينزل عليه سورة كالأنعام، فتثبت في فؤاده كما يثبت النقش على الحجر، علاوة على سماع جميع أفاضلها. وحينما يريد تلاوتها يستذكرها من فؤاده كما لو كانت مرتسمة أمامه. وهذا الأمر لا يتأتى لغيره، فكان ﷺ يحفظ جميع القرآن دون أن يرجع إلى نصٍّ مكتوب. (٨: ٢٥٢)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان ٣٢.

عندما كانت الآيات تنزل على الرسول الأكرم فإنّها تبقى راسخة في خاطره، ثمّ يتلوها بعد الوحي على أصحابه لفظاً بلفظ، وتعدّ هذه معجزة من معاجزه ﷺ، علاوة على معجزة ثبوتها في ذهنه دائماً حتّى آخر عمره، وكان مؤيد بالوحي طيلة نزوله عليه؛ لربط روحه بعالم الغيب.

وكان الكفار يقولون تارة: لِمَ لَمْ ينزل عليه القرآن دفعةً واحدة؟ وقالوا تارةً أخرى حينما تأخّر عنه الوحي: لقد تركه ربّه وقلاه، لقد انقطع عنه الوحي. فنزل عليه الوحي بقوله تعالى: ﴿وَمَا دَعَاكَ رَبُّكَ وَمَا قُلَى﴾^١. ولو أنزل عليه القرآن دفعةً واحدة لقالوا: لِمَ لَمْ ينزل عليه القرآن نجومًا؟ وما دام نزول الوحي مستمرّاً، وما دام القرآن كتاب الله فلا شكّ أنّهم يعترضون عليه أيضاً. (٨: ٢٧٠)

﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ... ﴾ القيامة / ١٦.

كان النَّبِيُّ يَسْمَعُ الْقُرْآنَ بِلَفْظِهِ حِينَمَا كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، وَكَانَ يَتْلُو مَا يَسْمَعُهُ، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ بِلَفْظِهِ وَمَعْنَاهُ مَعاً. وَيَعْتَبَرُ حِفْظُهُ لِلآيَاتِ وَالسُّورِ الطُّوَالَ مَعْجِزَةً عَظِيمَةً، كَمَا أَشْرْنَا إِلَى ذَلِكَ آتِئاً. (١١: ٣٢٩)

وَنَصَّه أَيْضاً فِي «هَامِشٍ شَرَحَ جَامِعَ الْكَافِي الْأَصُولَ وَالرَّوْضَةَ»

قَوْلُهُ ﷺ: (كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطَّيْنِ)

كَوْنُهُ نَبِيًّا فِي تِلْكَ الْحَالَةِ بَلْ وَقَبْلَ ذَلِكَ لَا يَنَافِي نَزُولُ جَبْرِيلَ وَالْوَحْيِ إِلَيْهِ تَدْرِيجاً وَإِظْهَارَهُ ﷺ عَدَمَ الْعِلْمِ بِأُمُورٍ قَبْلَ نَزُولِ الْوَحْيِ عَلَيْهِ، فَإِنَّ الْعِلْمَ الْبَسِيطَ الْإِجْمَالِيَّ الثَّابِتَ لِلْإِنْسَانِ كَالْمَلَكَةِ مَبْدَأٌ لِلْعُلُومِ التَّفْصِيلِيَّةِ، وَلَا يَنَافِي تَقَدُّمَ الْأَوَّلِ حَدُوثَ الثَّانِي. وَيَعْلَمُ الْعَارِفُ الْبَصِيرُ أَنَّهُ لَوْلَا الْعِلْمُ الْبَسِيطُ الْإِجْمَالِيُّ لَمْ يَنْفَعِ تَلْقِينُ الْعُلُومِ التَّفْصِيلِيَّةِ وَاحِداً وَاحِداً، فَلَوْ نَزَلَ جَبْرِيلُ بِالْوَحْيِ عَلَى بَعْضِ الْأَعْرَابِ الْبَدَوِيِّ وَقَرَأَ عَلَيْهِ آيَاتَ الْقُرْآنِ لَمْ يَكُنْ فِي اسْتِعْدَادٍ هَذَا الْبَدَوِيِّ أَنْ يَتَلَقَّى إِلَّا أَلْفَاظاً لَا يَعْرِفُ حَقَاقَتَهَا وَلَا يَقْدِرُ عَلَى شَرْحِهَا وَتَفْصِيلِهَا وَبَيَانِهَا لِلنَّاسِ، وَالذِّفَاعُ عَنْهَا وَتَرْوِيجُهَا بَيْنَ الْأَنْامِ وَلَمْ يَكُنْ قُرْأَهُ الْقُرْآنَ فِي عَصْرِهِ ﷺ مَعَ حِفْظِهِمْ جَمِيعَ الْقُرْآنِ مَسَاوِينَ لَهُ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لِلنَّبِيِّ ﷺ غَيْرُ مَا يَتَلَقَّى مِنْ أَلْفَاظِ الْوَحْيِ كَمَا تَوَهَّمَهُ الْقَاصِرُونَ لَمْ يَكُنْ فَرْقٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِي بَنِ كَعْبٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ. لِأَنَّ الْوَاسِطَةَ الْوَاحِدَةَ لَا يُوَثِّرُ فِي الْعِلْمِ شَيْئاً.

وَبِالْجُمْلَةِ، الْعِلْمُ الْأَوَّلُ الْبَسِيطُ الْكَائِنُ مَعَهُ مِنْذُ أَنْ خَلَقَهُ اللَّهُ شَيْءٌ وَالْعِلْمُ التَّفْصِيلِيُّ الثَّانِي النَّازِلُ عَلَيْهِ تَدْرِيجاً شَيْءٌ آخَرُ، وَلَا يَنَافِي ذَلِكَ أَيْضاً كَوْنُهُ نَبِيًّا فِي عَالَمِ الْأَرْوَاحِ قَبْلَ خَلْقِهِ الْجِسْمَانِيِّ وَاسْتِفَادَةِ أَرْوَاحِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ رُوحِهِ، وَنَعَمْ مَا قَالَ الْيُوسُفِيُّ:

وَكُلُّ آيِ أَمْرٍ الرُّسُلَ الْكِرَامُ بِهَا فَإِنَّهَا اتَّصَلَتْ مِنْ نُورِهِ بِهِمْ
فَإِنَّهُ شَمْسُ فَضْلٍ هُمْ كَوَاكِبُهَا يُظْهِرُنْ أَنْوَارَهَا لِلنَّاسِ فِي الظُّلُمِ

الفصل الحادي والخمسون

نصّ مالك بن نبيّ (١٣٢٣ - ١٣٩٣) في كتابه:

«الظاهرة القرآنيّة»

الخصائص الظاهريّة للوحي

الوحي من حيث كونه ظاهرة تمتدّ في حدود الزّمن يتميّز بخاصّتين ظاهريّتين هامّتين، وذلك بصرف النّظر عن طبيعته في ذاته، وعن حامله النّفسيّ خلال الدّات المحمّديّة، هاتان الخاصّتان هما:

أ - تنجيم الوحي.

ب - وحدته الكميّة.

التنجيم

يضمّ الوحي في مجموعه ثلاثة وعشرين عامّاً، فهو لا يكون ظاهرة مؤقتة أو خاطفة. ولقد نزلت الآيات منجمّة بين كلّ وحي وما يليه مدّة انقطاع تتفاوت طولاً وقصراً. ولقد ينقطع الوحي مدّة أطول ممّا ينتظره النّبيّ، وبخاصّة عندما يلزمه أن يتّخذ قراراً يعتقد أنّ من الواجب ألا يصدره قبل تصديق السّماء عليه. وأوضح مثال على ذلك موقفه إزاء قرار الهجرة، فلقد غادر أصحابه مكّة فارّين بدينهم، بينما كان يعتقد أنّه لا بدّ - فيما

يتعلّق بشخصه - أن ينتظر أمراً صريحاً من الوحي.

ومثال آخر عندما كان الأمر بالنسبة له يحتم اتخاذ قرار في موقف محير مريب، بينما ينتظر - على أحرم الجمر - وحي الله الحاسم. ولقد تعرّض النبي ﷺ لمثل هذه الحيرة في حادثة الإفك، التي لم يفصل فيها الوحي إلا بعد شهر من الانتظار على مضض. كان هذا يبدو - في الظاهر - تورّطاً وحرّجاً لم يلبث المستهزون أن وجهوا من أجلهما نقدهم الجارح إلى النبي، وكان هو يتألم لذلك أحياناً.

وعليه فهما كان الافتراض الذي يوضع عن طبيعة القرآن، فإنّ هناك سؤالاً كبيراً يتردّد حول هذا الموضوع، ألم يكن من الممكن أن يتدفّق جملة واحدة من العبقرية الإنسانية التي ربّما يكون قد صدر عنها؟

ولكنّا برجعنا خلال الزمن نستطيع أن نحكم بأهمية هذا التنجيم الفذّ للوحي، أهمية قصوى لنجاح الدعوة.

إذا بماذا كنّا نفسّر من الوجهات التاريخية والاجتماعية والأدبية قرآناً يعبط كأنما هو برق خاطف في ظلمات الجاهلية؟

وماذا يعني هذا بالنسبة لتاريخ النبي، لو أنّه كان قد تلقّى وحياً كليّاً فجائياً، لو أنّه تلقّاه كوثيقة، أي نوعاً من صحف التفويض لدى بني الإنسان؟

أي أمل كان يمكن أن يلتسمه عنده قبيل بدر مثلاً، لو أنّه - بدلاً من أن يتوقّع إمداد الملائكة - ظلّ يكرّر آية سبق أن حفظها عن ظهر قلب؟

إنّنا يبحثنا مسألة تجرئة الوحي في ضوء هذه النظرات نستطيع أن ندرك أولاً قيمته التربوية.

فتلك في الواقع هي الطريقة التربوية الوحيدة الممكنة في حُبة تتسم بميلاد دين وبزوغ حضارة.

وسيهدي الوحي خلال ثلاثة وعشرين عاماً سير النبي وأصحابه خطوة خطوة نحو هذا الهدف البعيد، وهو يحوّلهم في كلّ لحظة بالعناية الإلهية المناسبة. فهو يعزّز جهودهم العظيمة، ويدفع أرواحهم وإرادتهم نحو هدف الملحمة الفريد في التاريخ، فيكرم بآية

صريحة قضاء شهيد أو استشهدا بطل.

كيف كان القرآن يؤدّي دوره حيال طبيعة الإنسان التي جاء يصوغها في ذلك العصر، لو أنّه سبق بنزوله أحداث حنين وأحد؟ وماذا كان يكون، لو أنّه لم يأت لكلّ ألم بعزائه العاجل، ولو أنّه لم ينزل لكلّ تضحية جزاءها، ولكلّ هزيمة أملها ولكلّ نصر درسه في الاحتشام، ولكلّ عقبة إشارة إلى ما تقتضيه من جهد، ولكلّ خطر أدبيّ أو ماديّ روح التشجيع اللازم لمواجهته؟ وكلّما كان الإسلام ينتشر في رُبى الحجاز ونجد، كان الوحي يتنزّل بالدرس الضروريّ في المثابرة والصبر، والإقدام والإخلاص، يلقّنه أولئك الأبطال الأسطوريين، أبطال الملحمة الغارقة.

فهل كان لدرسه أن يجد طريقه إلى قلوبهم وضمايرهم لو لم يكن نزوله تبعاً لأمثلة الحياة نفسها، والواقع المحيط بهم؟

ولو أنّ القرآن كان قد نزل جملةً واحدةً لتحولّ سريعاً إلى كلمة مقدّسة خادمة، وإلى فكرة ميتة، وإلى مجرّد وثيقة دينيّة لا مصداقاً يبعث الحياة في حضارة وليدة. فالحركة التاريخيّة والاجتماعيّة والروحيّة التي نهض بأعبائها الإسلام لا سرّها إلّا في هذا التنجيم.

والقرآن يبرز هذه الخاصّة الخفيّة وهو يخاطب النبيّ ﷺ بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾^١. فنزول القرآن على نجوم، وقد كان في اعتبار الجاهليّين نقصاً شاداً، يتجلّى لنا بمراجعتنا الزمن والأحداث شرطاً أساسياً ضرورياً لانتصار الدّعوة المحمّديّة.

ولن يشقّ علينا أن نجد في هذا النهج التّربويّ - الذي أثار سخرية القوم، وأزاع النّقد السّطحيّ في عصرنا عن الجادّة - طابع العلم العلويّ الذي أملى «كلمة الله» بطريقة التّنجيم.

الوحدة الكمّية

الوحي ظاهرة منجّمة، فهو في أساسه متفاصل، شأن مجموعة عددية، أي أنّه متكوّن من وحدات متتالية هي الآيات، وهذه الخاصية توحى إلينا بفكرة الوحدة الكمّية، فكلّ وحي مستقلّ يضمّ وحدة جديدة إلى المجموعة القرآنية. بيد أنّ هذه الوحدة القرآنية ليست ثابتة، فهي لا تماثل الوحدة التي تزيد في مجموعة الأعداد حين يضاف واحد إلى ثلاثة أو أربعة أو خمسة؛ ليؤدّي إلى الوحدة العددية التالية.

فإنّ للوحي مقياساً متغيّراً هو كمّيّته أو سعته، تلك السّعة التي تتراوح بين حدّ أدنى هو الآية، وحدّ أقصى هو السّورة.

وتأمل هذه الوحدة يتيح لنا بعض الملاحظات المفيدة عن العلاقة بين الذات المحمّدية والظاهرة القرآنية؛ إذ هي تناسب في الزّمن مع الحالة الخاصّة التي سمّيناها «حالة التّلقي» عند النّبي ﷺ.

ولقد رأينا - بصفة خاصّة - أنّ إرادته تنعدم مؤقتاً؛ إذ هو عاجز في تلك اللحظات عن أن يغطّي وجهه المحتقن، المتفصّد عرقاً فعن هذه الذات العاجزة فجأة - وللحظات - تصدر وحدة التّنزيل، وعلى هذه الذات الخارقة في حالة لا شعورية تقريباً يطبع الوحي فجأة فقراته الوجيزة.

تلك هي وحدة «الظاهرة القرآنية» من ناحية الكم، وهي التي ندرسها بالنسبة لهذه الذات العاجزة مؤقتاً، والتي هي «حامل الوحي».

هذه الوحدة تؤدّي بالضرورة فكرة واحدة، وأحياناً مجموعة من الفكر المنتظمة في أسلوب منطقيّ يمكننا ملاحظته في آيات القرآن، ودراسة هذه الفكر في ذاتها، وفي علاقتها ببقية حلقات السلسلة، تكشف عن قدرة خالقة ومنظمة، لا يمكن أن تنطوي عليها الذات المحمّدية في تلك الظروف التّفسيّة الخاصّة بحالة تلقّيها الوحي، بل حتّى في ظروفها الطّبيعية، بشرط أن نقرّ نتائج المقياس الأوّل.

وحقيقة، ماذا نقول في فكرة لدى إنسان لم يفكر فيها، ولا يمكنه أن يفكر فيها في الحالة الخاصّة التي يعاينها؟

وماذا نقول في هذا النسق المتصل لتعاليم تؤدّيها هذه الفكرة، حين لا يتأسس هذا النسق على إرادة وتفكير منظم؟

إنّ من الجليّ أنّنا لا يمكن أن نتصوّر ذلك في النظرة الأولى، وفضلاً عن ذلك، فلو افترضنا أنّ التفكير يمكن أن يحدث لا شعورياً ولا إرادياً لدى فرد ما، فإنّ التبيّ رغم هذا لم يكن لديه الزّمن المادّيّ كيما يتصوّر وينظّم تعاليمه في البرهة الخاطفة للوحي. ولسوف نرى أنّ هذه التعاليم تعبّر أحياناً عن أفكار خارج حدود الفكر تماماً في العصر المحمّديّ، بل لا يمكن أن تخطر في فكر إنسانيّ، وسنورد نحن لذلك أمثلة فيما بعد في فصل «موضوعات ومواقف قرآنية».

أمّا الآن، فنحن نكوّن مقياساً لنحكم على صلة وحدة الوحي بالذّات المحمّديّة. ولسنا للأسف مطمئنّين إلى أنّ الأمثلة التي درسناها هنا تمثّل تماماً هذه الوحدة أو شطراً منها.

ولكن من المستطاع أن نتخلّص من هذه الصّعوبة، حين نجعل وحدة التّنزيل مجموع الآيات المتتابعة التي تسهم في اكتمال فكرة واحدة، وهذا العدد يمكن أن يهبط إلى الحدّ الأدنى في آية واحدة، ويمكن أن يرتفع إلى الحدّ الأقصى في سورة كاملة.

(ص: ١٧٣ - ١٧٧)

الفصل الثاني والخمسون

نصّ الشيخ أبي زهرة في «المعجزة الكبرى»

نزول القرآن

أول آية نزلت كانت الخطاب من الله تعالى بالتكليف الذي كلّفه تعالى لنبيّه عليه الصّلاة والسّلام بحمل الرّسالة إلى خلقه. فقد نزلت أول آية، وهي ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^١.

فكان هذا إيذاناً بأنّ دين العلم قد وجب تبليغه، وأنّ كتاب العلم قد ثبت تنزيله، وأنّ أعلاء شأن الفكر قد جاء به خاتم النّبیین وسيد المرسلین، وفيه إسماء إلى أن الإسلام والعلم يجتمعان، ولا يتناقضان أبداً.

توالى نزول القرآن منجّماً في مدّة الرّسالة المحمّديّة التي استمرّت ثلاثاً وعشرين سنة، يدعو فيها بالحقّ وإلى صراطٍ مستقيم، ينير السبيل ويهدي للّتي هي أقوم.

فكانت الآيات القرآنيّة تنزل وقتاً بعد آخر، وكان التّحدّي بما نزل، وإن لم يكن ما نزل كلّ القرآن، لأنّ كلّ جزء منه ينطبق عليه إسم الكتاب، بل القرآن، إذ أنّ التّحدّي يقع به، والمعجزة تتحقّق فيه، فقد تحدّى أهل مكّة أن يأتوا بمثله، ولم يكن قد نزل كلّّه، فقد

قال تعالى في سورة يونس: ١٦ و ١٧، وهي مكية: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرِكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ * فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ فَإِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الْمُجْرِمُونَ*.

وجاء التحدي في هذه السورة أيضاً فقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ * وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ* * أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ*^١. وجاء في سورة هود: ١٣، وهي مكية: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ*.

ومن هذا كله يتبين أن بعض القرآن قرآن يتحدى فيه، فهو الكتاب الكامل في كله، والكامل في جزئه، وهو معجز في أجزائه، كما هو معجز في ذاته، وإن شئت فقل: إنه معجزات متضافرة، وإذا كان لموسى تسع آيات بينات فلمحمد مئات من المعجزات البينات.

حكمة نزوله منجماً

وقد يسأل سائل: لماذا نزل القرآن منجماً، ولم ينزل دفعةً واحدة، كما نزلت الألواح العشر على موسى (عليه السلام)، وكما نزل الزبور على داود وإن مثل هذا السؤال جاء على ألسنة المشركين معترضين، متخذين منه سبيلاً للجاجتهم، وقد نقل القرآن الكريم عنهم ذلك وردّه، فقد قال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا*^٢.

ونرى أن النص الكريم قد نقل اعتراض المشركين، وردّه سبحانه تعالى عليهم، وقد تضمن الرد ثلاثة أمور تومىء إلى السبب في نزوله منجماً:

أولها: تثبيت فؤاد الرّسول بموالة الوحي بالقرآن، فإن موالاته فيها أنس للنبي ﷺ.

وتثبيت لعزيمته، وتأيد مستمرّ له فيقوم بحقّ الدّعوة بالجهاد في سبيلها، وإذا كان المرء يستأنس بوليّه إذا والى الاتصال به فكيف لا يستأنس رسول الله تعالى ببقاء الزوج الأمين الذي يجيئه بكلام ربّ العالمين، في موالاة مستمرّة.

ثانيها: أنّ تثبيت الفؤاد بنزول القرآن يكون بحفظ ما ينزل عليه جزءاً جزءاً، ذلك أنّ هذا القرآن نزل ليحفظ في الأجيال كلّها جيلاً بعد جيلٍ، وما يحفظ في الصدور لا يعتريه التّغيير ولا التّبديل، وما يكتب في السّطور قد يعتريه المحو والإنبات والتّحريف والتّصحيف، ولأنّ الله تعالى كتب للقرآن أن يحفظ، كان يحفظ جزءاً جزءاً، وكان ينزل مجزئاً ليسهل ذلك الحفظ، وكان النّبيّ ﷺ حريصاً على أن يحفظه عند نزوله، فكان يردّد ما يتلوّه عليه جبريل ويتعجّل حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى لنبيّه في ذلك: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتَهُ﴾^١. وترى من هذا النصّ حرص النّبيّ ﷺ على أن يحفظ ما يوحى إليه، فيحرك به لسانه، مستعجلاً الحفظ فينبّه الله تعالى إلى أنّه يتولّى جمعه وإقراءه له، وأنّه بيّنه وحافظه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^٢.

الأمر الثالث: هو ترتيل القرآن، بتعليم تلاوته، وإنّ هذا النصّ يستفاد منه أنّ تلاوة القرآن وطريق ترتيله هي من تعليم الله تعالى، إذ أنّه سبحانه وتعالى ينسب التّرتيل إليه تعالت قدرته وكلماته، وعظم بيانه. فنحن بقراءتنا وترتيلنا إن أحكمناه، إنّما ننبتع ما علّم الله تعالى نبيّه من ترتيل محكم، جاء به التّنزيل، وأمر به النّبيّ ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾^٣، وما كان تعليم هذا التّرتيل المنزل من عند الله تعالى ليتوافر إذا لم ينزل القرآن منجماً، فلو نزل جملةً واحدةً ما تمكّن النّبيّ ﷺ من تعلّم التّرتيل، ولو علّمه الله تعالى بغير تنجيّمه ما كان في الإمكان أن يعلمه قومه، وهم حملته إلى الأجيال من بعده. هذا ما يستفاد من النصّ الكريم المتلو، وعبارته السّامية فيه واضحة بيّنة تشرق

بمعانيه العالية الهادية الموجهة المرشدة. وهناك سبب آخر لنزول القرآن منجماً نلمسه من حال العرب ومن شؤونهم، ذلك أنَّ العرب كانوا أمة أمية، والكتابة فيهم ليست راجعة، بل ينذر فيهم من يعرفها، وأندر منه من يتقنها، فما كان في استطاعتهم أن يكتبوا القرآن كله إذا نزل جملةً واحدة؛ إذ يكون بسوره وآياته عسيراً عليهم أن يكتبوه، وإن كتبوه لا يعدموا الخطأ والتصحيف والتحريف.

ولقد كان من فائدة إنزال القرآن منجماً أنَّه كان ينزل لمناسبات ولأحداث، فيكون في هذه الأحداث بعض البيان لأحكامه، والمبين الأول هو النبي ﷺ كما قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^١. (ص: ٢١ - ٢٤)

الفصل الثالث والخمسون

نص العلامة الطباطبائي (م: ١٤٠٢) في «تفسير الميزان»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

والتّزول هو الورود على المحلّ من العلوّ، والفرق بين الإنزال والتّنزيل أنّ الإنزال دفعي والتّنزيل تدريجيّ. والقرآن: اسم للكتاب المنزّل على نبيّه محمّد ﷺ باعتبار كونه مقروءاً، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^١، ويطلق على مجموع الكتاب وعلى أبعاضه.

والآية تدلّ على نزول القرآن في شهر رمضان، وقد قال تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٢. وهو ظاهر في نزوله تدريجاً في مجموع مدّة الدّعوة، وهي ثلاث وعشرون سنة تقريباً، والمتواتر من التاريخ يدلّ على ذلك، ولذلك ربّما استشكل عليه بالتّنافي بين الآيتين.

وربّما أُجيب عنه: بأنّه نزل دفعةً على سماء الدّنيا في شهر رمضان، ثمّ نزل على رسول الله ﷺ نجوماً، وعلى مكثٍ في مدّة ثلاث وعشرين سنة - مجموع مدّة الدّعوة - وهذا جواب مأخوذ من الروايات التي سننقل بعضها في البحث عن الروايات وقد أورد

١ - الزّخرف / ٣.

٢ - الإسراء / ١٠٦.

عليه بأن تعقيب قوله تعالى: «أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ بِقَوْلِهِ: ﴿هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ لا يساعد على ذلك؛ إذ لا معنى لبقائه على وصف الهداية والفرقان في السماء مدة سنين.

وأجيب: بأن كونه هادياً من شأنه أن يهدي من يحتاج إلى هدايته من الضلال. وفارقاً إذا التبس حقٌّ بباطل لا ينافي بقاءه مدة على حال الشأنية من غير فعلية التأثير حتى يحلَّ أجله ويحين حينه، ولهذا نظائر وأمثال في القوانين المدنية المنتظمة التي كلما حان حين مادة من موادها أُجريت وأُخرجت من القوة إلى الفعل.

والحق أن حكم القوانين والدساتير غير حكم الخطبات التي لا يستقيم أن تتقدم على مقام التخاطب ولو زماناً يسيراً، وفي القرآن آيات كثيرة من هذا القبيل كقوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾^١، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾^٢، وقوله تعالى: ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾^٣، على أن القرآن ناسخاً ومنسوخاً، ولا معنى لاجتماعهما في زمان بحسب النزول.

وربما أُجيب عن الإشكال: أن المراد من نزول القرآن في شهر رمضان أن أول ما نزل منه نزل فيه، ويرد عليه أن المشهور عندهم أن النبي ﷺ إنما بعث بالقرآن، وقد بعث في اليوم السابع والعشرين من شهر رجب، وبينه وبين رمضان أكثر من ثلاثين يوماً، وكيف يخلو البعثة في هذه المدة من نزول القرآن؟ على أن أول سورة ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ يشهد على أنها أول سورة نزلت، وأنها نزلت بمصاحبة البعثة، وكذا سورة المدثر تشهد أنها نزلت في أول الدعوة، وكيف كان فمن المستبعد جداً أن تكون أول آية نزلت في شهر رمضان، على أن قوله تعالى: ﴿أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ غير صحيح الدلالة على أن المراد بالقرآن أول نازل منه، ولا قرينة تدلُّ عليه في الكلام، فحمله عليه تفسير من غير دليل. ونظير هذه

١ - المجادلة / ١.

٢ - الجمعة / ١١.

٣ - الأحزاب / ٢٣.

الآية قوله تعالى: ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا مُنذِرِينَ^١ وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢ فإن ظاهر هذه الآيات لا يلائم كون المراد من إنزال القرآن أول إنزاله أو إنزال أول بعض من أبعاضه، ولا قرينة في الكلام تدل على ذلك.

والذي يعطيه التدبر في آيات الكتاب أمر آخر، فإن الآيات الناطقة بنزول القرآن في شهر رمضان أو في ليلة منه إنما عبرت عن ذلك بلفظ الإنزال الدال على الدفعة دون التنزيل، كقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٣، وقوله تعالى: ﴿حَمَّ﴾^٤ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ﴾، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. واعتبار الدفعة إما بلحاظ اعتبار المجموع في الكتاب أو البعض النازل منه، كقوله تعالى: ﴿كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾^٥، فإن المطر إنما ينزل تدريجاً، لكن النظر هاهنا معطوف إلى أخذه مجموعاً واحداً، ولذلك عبر عنه بالإنزال دون التنزيل، وكقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ﴾^٦، وإما لكون الكتاب ذا حقيقة أخرى وراء ما نفهمه بالفهم العادي الذي ينضى فيه بالتفرق والتفصيل والانبساط والتدرج هو المصحح؛ لكونه واحداً غير تدريجي ونازلاً بالإنزال دون التنزيل. وهذا الاحتمال الثاني هو اللائح من الآيات الكريمة، كقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^٧. فإن هذا الإحكام مقابل التفصيل، والتفصيل هو جعله فصلاً فصلاً وقطعةً قطعة، فالإحكام كونه بحيث لا يتفصل فيه جزء من جزء ولا يتميز بعض من بعض؛ لرجوعه إلى معنى واحد لا أجزاء ولا فصول فيه، والآية ناطقة بأن هذا التفصيل المشاهد في القرآن إنما طره عليه بعد كونه محكماً غير مفصل.

وأوضح منه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً

١- الدخان / ٢- ٣.

٢- القدر / ١.

٣- البقرة / ١٨٥.

٤- يونس / ٢٣.

٥- ص / ٢٩.

٦- هود / ١.

لَقَوْمٌ يُؤْمِنُونَ * هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ١، وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ إلى أن قال: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ ٢.

فإن الآيات الشريفة وخاصة ما في سورة يونس ظاهرة الدلالة على أن التفصيل أمر طارئ على الكتاب، ففس الكتاب شيء والتفصيل الذي يعرضه شيء آخر، وإنهم إنما كذبوا بالتفصيل من الكتاب، لكونهم ناسين لشيء يؤول إليه هذا التفصيل وغافلين عنه، وسيظهر لهم يوم القيامة ويضطرون إلى علمه، فلا ينفهم الندم ولات حين مناص، وفيها إشعار بأن أصل الكتاب تأويل تفصيل الكتاب.

وأوضح منه قوله تعالى: ﴿حَمَّ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ﴾ ٣. فإنه ظاهر في أن هناك كتاباً مبيناً عرض عليه جعله مقروء عربياً، وإنما ألبس لباس القراءة والعربية ليعقله الناس، وإلا فإنه - وهو في أم الكتاب - عند الله علي لا يصعد إليه العقول، حكيم لا يوجد فيه فصل وفصل. وفي الآية تعريف للكتاب المبين، وأنه أصل القرآن العربي المبين، وفي هذا المساق أيضاً قوله تعالى: ﴿فَلَا أُفْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٤، فإنه ظاهر في أن للقرآن موقفاً هو في الكتاب المكنون، لا يمسّه هناك أحد إلا المطهرون من عباد الله، وأن التّنزيل بعده، وأما قبل التّنزيل فله موقع في كتاب مكنون عن الأغيار، وهو الذي عبر عنه في آيات الزّخرف بأم الكتاب، وفي سورة البروج باللّوح المحفوظ؛ حيث قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ ٥، وهذا اللّوح إنما كان محفوظاً؛ لحفظه من ورود

١ - الأعراف / ٥٢ - ٥٣.

٢ - يونس / ٣٧ - ٣٩.

٣ - الزّخرف / ١ - ٤.

٤ - الواقعة / ٧٥ - ٨٠.

٥ - البروج / ٢٢.

التغيير عليه، ومن المعلوم أن القرآن المنزل تدريجاً لا يخلو عن ناسخ ومنسوخ، وعن التدرّج الذي هو نحو من التبديل، فالكتاب المبين الذي هو أصل القرآن وحكمه الخالي عن التفصيل أمر وراء هذا المنزل، وإنما هذا بمنزلة اللباس لذلك.

ثم إن هذا المعنى، أعني كون القرآن في مرتبة التنزيل بالنسبة إلى الكتاب المبين - ونحن نسميه بحقيقة الكتاب - بمنزلة اللباس من المتلبّس، وبمنزلة المثال من الحقيقة وبمنزلة المثل من الغرض المقصود بالكلام هو المصحح؛ لأن يطلق القرآن أحياناً على أصل الكتاب، كما في قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ فِي لَوْحٍ مَحْضُوظٍ﴾، إلى غير ذلك. وهذا الذي ذكرناه هو الموجب لأن يحمل قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ على إنزال حقيقة الكتاب والكتاب المبين إلى قلب رسول الله ﷺ دفعة، كما أنزل القرآن المفصل على قلبه تدريجاً في مدة الدعوة النبوية.

وهذا هو الذي يلوح من نحو قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُضْطَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾^١، وقوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^٢، ﴿إِنْ عَلَيْنَا جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ﴾^٣، ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^٤، ﴿ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾^٥.

فإن الآيات ظاهرة في أن رسول الله ﷺ كان له علم بما سينزل عليه، فنهي عن الاستعجال بالقراءة قبل قضاء الوحي.

وبالجملة فإن المتدبر في الآيات القرآنية لا يجد مناصاً عن الاعتراف بدلالاتها على كون هذا القرآن المنزل على النبي ﷺ تدريجاً متكثراً على حقيقة متعالية عن أن تدركها أبصار العقول العامة، أو يتناولها أيدي الأفكار المتلوثة بألوات الهوسات وقذارات المادة، وأن تلك الحقيقة أنزلت على النبي ﷺ إنزالاً، فعلمه الله بذلك حقيقة ما عناه بكتابه.

فهذا ما يهدي إليه التدبر ويدلّ عليه الآيات، نعم، أرباب الحديث - والغالب من المتكلمين والحسيين من باحثي هذا العصر - لما أنكروا إصالة ما وراء المادة المحسوسة

اضطروا إلى حمل هذه الآيات ونظائرها كالدالة على كون القرآن هدىً ورحمةً ونوراً وروحاً ومواقع التجوم وكتاباً مبيناً، وفي لوح محفوظ، ونازلاً من عند الله، وفي صحف مطهرة، إلى غير ذلك من الحقائق على أقسام الاستعارة والمجاز، فعاد بذلك القرآن شعراً منشوراً.

وليعض الباحثين كلام في معنى نزول القرآن في شهر رمضان؛ قال ما محصّله: إنه لا ريب أن بعثة النبي ﷺ كان مقارناً لنزول أول ما نزل من القرآن وأمره ﷺ بالتبليغ والإنذار، ولا ريب أن هذه الواقعة إنما وقعت بالليل؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾^١، ولا ريب أن الليلة كانت من ليالي شهر رمضان؛ لقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢.

وجملة القرآن وإن لم تنزل في تلك الليلة لكن لما نزلت سورة الحمد فيها - وهي تشتمل على جُلِّ معارف القرآن - فكان كأن القرآن نزل فيها جميعاً، فيصح أن يقال: أنزلناه في ليلة، على أن القرآن يطلق على البعض كما يطلق على الكل، بل يطلق القرآن على سائر الكتب السماوية أيضاً، كالطّوراة والإنجيل والزبور باصطلاح القرآن.

قال: وذلك أن أول ما نزل من القرآن قوله تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ الخ، نزل ليلة الخامس والعشرين من شهر رمضان نزل، والنبي ﷺ قاصد دار خديجة في وسط الوادي يشاهد جبريل، فأوحى إليه قوله تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ الخ. ولما تلقى الوحي خطر بباله أن يسأله: كيف يذكر اسم ربه، فترأى له وعلمه بقوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ * أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ إلى آخر سورة الحمد، ثم علمه كيفية الصلاة، ثم غاب عن نظره، فصحا النبي ﷺ ولم يجد ممّا كان يشاهده أثراً، إلا ما كان عليه من التعب الذي عرضه من ضغطة جبريل حين الوحي، فأخذ في طريقه وهو لا يعلم أنه رسول من الله إلى الناس، مأمور بهدايتهم، ثم لما دخل البيت نام ليلته من شدة التعب، فعاد

١ - الذّخّان / ٣.

٢ - البقرة / ١٨٥.

إليه ملك الوحي صبيحة تلك الليلة، وأوحى إليه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ﴾^١ الآيات.

قال: فهذا هو معنى نزول القرآن في شهر رمضان ومصادفة بعثته ليلة القدر، وأما ما يوجد في بعض كتب الشيعة من أن البعثة كانت يوم السابع والعشرين من شهر رجب، فهذه الأخبار على كونها لا توجد إلا في بعض كتب الشيعة التي لا يسبق تاريخ تأليفها أوائل القرن الرابع من الهجرة، مخالفة للكتاب كما عرفت.

قال: وهناك روايات أخرى في تأييد هذه الأخبار، تدل على أن معنى نزول القرآن في شهر رمضان، أنه نزل فيه قبل بعثة النبي من اللوح المحفوظ إلى البيت المعمور، وأما جبريل هناك على الملائكة حتى ينزل بعد البعثة على رسول الله، وهذه أوهام خرافية دسّت في الأخبار، مردودة أولاً: بمخالفة الكتاب. وثانياً: أن مراد القرآن باللوح المحفوظ هو عالم الطبيعة، وبالبيت المعمور هو كرة الأرض؛ لعمرانه بسكون الإنسان فيه، انتهى ملخصاً.

ولست أدري أي جملة من جمل كلامه - على فساد بهتمام أجزائه - تقبل الإصلاح حتى تنطبق على الحق والحقيّة بوجه؟ فقد اتسع الخرق على الراتق ففيه:

أولاً: أن هذا القول العجيب الذي تقوله في البعثة ونزول القرآن أول ما نزل، وأنه ﷺ نزل عليه ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ وهو في الطريق، ثم نزلت عليه سورة الحمد، ثم علم الصلاة، ثم دخل البيت ونام تعباً، ثم نزلت عليه سورة المدثر صبيحة الليلة فأمر بالتبليغ، كل ذلك تقول لا دليل عليه لا آية محكمة ولا سنة قائمة، وإنما هي قصة تخيلية لا توافق الكتاب ولا النقل.

وثانياً: أنه ذكر أن من المسلم أن البعثة ونزول القرآن والأمر بالتبليغ مقارنة زماناً، ثم فسر ذلك بأن النبوة ابتدأت بنزول القرآن، وكان النبي ﷺ نبياً غير رسول ليلة واحدة فقط، ثم في صبيحة الليلة أعطي الرسالة بنزول سورة المدثر، ولا يسعه أن يستند في ذلك إلى كتاب ولا سنة، وليس من المسلم ذلك. أما السنة فلأن لازم ما طعن به في جوامع

الشَّيْعة بتأخّر تأليفها عن وقوع الواقعة عدم الاعتماد على شيء من جوامع الحديث مطلقاً؛ إذ لا شيء من كتب الحديث ممّا ألّفته العامّة أو الخاصّة إلّا وتأليفه متأخّر عن عصر النَّبِيِّ ﷺ قرنين فصاعداً، فهذا في السّنة، والتّاريخ - على خلوه من هذه التفاصيل - حاله أسوأ والدّس الَّذي رمي به الحديث متطرّق إليه أيضاً.

وأما الكتاب فقصور دلّالته على ما ذكره أوضح وأجلى، بل دلّالته على خلاف ما ذكره وتكذيب ما تقوله ظاهرة، فإنّ سورة ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ - وهي أوّل سورة نزلت على النَّبِيِّ ﷺ على ما ذكره أهل الثّقل، ويشهد به الآيات الخمس الّتي في صدرها، ولم يذكر أحد أنّها نزلت قطعاً، ولا أقلّ من احتمال نزولها دفعةً - مشتملة على أنّه ﷺ كان يصليّ بمرأى من القوم، وأنّه كان منهم من ينهاء عن الصّلاة، ويذكر أمره في نادي القوم ولا ندري كيف كانت هذه الصّلاة الّتي كان ﷺ يتقرّب بها إلى ربّه في بادئ أمره، إلّا ما تشتمل عليه هذه السّورة من أمر السّجدة؛ قال تعالى فيها: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى * أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى * أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى * أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى * كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ * نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ * فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ * سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾^١.

فآيات كما ترى ظاهرة في أنّه كان هناك من ينهى مصليّاً عن الصّلاة، ويذكر أمره في النّادي، ولا ينتهي عن فعله، وقد كان هذا المصليّ هو النَّبِيُّ ﷺ، بدليل قوله تعالى بعد ذلك: ﴿كَأَلَّا لَا تُطَعُّهُ﴾.

فقد دلّت السّورة على أنّ النَّبِيَّ ﷺ كان يصليّ قبل نزول أوّل سورة من القرآن، وقد كان على الهدى، وربّما أمر بالتّقوى، وهذا هو التّوبة، ولم يسمّ أمره ذلك إنذاراً، فكان ﷺ نبياً، وكان يصليّ ولما ينزل عليه قرآن، ولا نزلت بعد عليه سورة الحمد، ولما يؤمر بالتبليغ.

وأما سورة الحمد فإنّها نزلت بعد ذلك بزمان، ولو كان نزولها عقيب نزول سورة العلق بلا فصل عن خطور في قلب رسول الله ﷺ، كما ذكره هذا الباحث لكان حقّ الكلام أن

يقال: (قل بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين، إلخ، أو يقال: بسم الله الرحمن الرحيم. قل: الحمد لله رب العالمين، إلخ) وكان من الواجب أن يختم الكلام في قوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾؛ لخروج بقية الآيات عن الغرض، كما هو الأليق ببلاغه القرآن الشريف.

نعم، وقع في سورة الحجر - وهي من السور المكّية كما تدلّ عليه مضامين آياتها، وسيجيء بيانه - قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾^١ والمراد بالسبع المثاني سورة الحمد، وقد قوبل بها القرآن العظيم، وفيه تمام التّجليل لشأنها والتّعظيم لخطرها، لكنّها لم تعدّ قرآناً بل سبعة من آيات القرآن وجزأً منه، بدليل قوله تعالى: ﴿كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيًّا﴾^٢.

ومع ذلك فاشتغال السّورة على ذكر سورة الحمد يدلّ على سبق نزولها نزول سورة الحجر، والسّورة مشتملة أيضاً على قوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ^٣ الآيات. ويدلّ ذلك على أنّ رسول الله ﷺ كان قد كفّ عن الإنذار مدّة، ثمّ أمر به ثانياً بقوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ﴾.

وأما سورة المدّثر وما تشتمل عليه من قوله: ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ﴾، فإن كانت السّورة نازلة بتمامها دفعة، كان حال هذه الآية ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ﴾ حال قوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ الآية، لاشتغال هذه السّورة أيضاً على قوله تعالى: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ إلى آخر الآيات^٤، وهي قريبة المضمون من قوله في سورة الحجر: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ إلخ، وإن كانت السّورة نازلة نجوماً فظاهر السّياق أنّ صدرها قد نزل في بدء الرّسالة.

وثالثاً: أنّ قوله: إنّ الروايات الدّالة على نزول القرآن في ليلة القدر من اللّوح المحفوظ إلى البيت المعمور جملة واحدة قبل البعثة، ثمّ نزول الآيات نجوماً على

١ - الحجر / ٨٧.

٢ - الزّمر / ٢٣.

٣ - الحجر / ٩٤ - ٩٥.

٤ - المدّثر / ١١.

رسول الله أخبار مجعولة خرافية؛ لمخالفتها الكتاب وعدم استقامة مضمونها، وأن المراد باللوح المحفوظ هو عالم الطبيعة، والبيت المعمور كرة الأرض، خطأ وفرية.

أما أولاً: فلائنه لا شيء من ظاهر الكتاب يخالف هذه الأخبار على ما عرفت.

وأما ثانياً: فلأن الأخبار خالية عن كون النزول الجملي قبل البعثة، بل الكلمة مما إضافها هو إلى مضمونها من غير تثبت.

وأما ثالثاً: فلأن قوله: إنَّ اللّٰوْحَ المحفوظ هو عالم الطبيعة، تفسير شنيع، وإنه أضحوخة، وليت شعري ما هو الوجه المصحح - على قوله - لتسمية عالم الطبيعة في كلامه تعالى لوحاً محفوظاً؟ أذلك لكون هذا العالم محفوظاً عن التّغْيِيرِ والتّحوّل؟ فهو عالم الحركات، سيال الذّات، متغيّر الصّفات! أو لكونه محفوظاً عن الفساد تكويناً أو تشريعاً؟ فالواقع خلافه! أو لكونه محفوظاً عن اطلاع غير أهله عليه؟ كما يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۖ هُوَ كِتَابٌ مَّكْنُونٌ ۖ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾^١، فإدراك المدرّسين فيه على السّواء!

وبعد اللّيتيا واللّتي، لم يأت هذا الباحث في توجيه نزول القرآن في شهر رمضان بوجه محصّل يقبله لفظ الآية، فإنّ حاصل توجيهه أنّ معنى ﴿أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢ كأنما أنزل فيه القرآن، ومعنى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٣ كأنما أنزلناه في ليلة القدر، وهذا شيء لا يحتمله اللّغة والعرف لهذا السّياق! ولو جاز لقائل أن يقول: نزل القرآن ليلة القدر على رسول الله ﷺ؛ لنزول سورة الفاتحة المشتملة على جمل معارف القرآن، جاز أن يقال: إنّ معنى نزول القرآن نزوله جملةً واحدةً، أي نزول إجمال معارفه على قلب رسول الله من غير مانع يمنع، كما مرّ بيانه سابقاً. وفي كلامه جهات أخرى من الفساد تركنا البحث عنها؛ لخروجه عن غرضنا في المقام. (٢: ١٥ - ٣٢)

١ - الواقعة / ٧٧ - ٧٩.

٢ - البقرة / ١٨٥.

٣ - القدر / ١.

﴿الرَّكَابُ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ هود / ١.

المقابلة بين الإحكام والتفصيل الذي هو إيجاد الفصل بين أجزاء الشيء المتصل بعضها ببعض، والتفرقة بين الأمور المندمجة كل منها في آخر تدل على أن المراد بالإحكام ربط بعض الشيء ببعضه الآخر، وإرجاع طرف منه إلى طرف آخر؛ بحيث يعود الجميع شيئاً واحداً بسيطاً غير ذي أجزاء وأبعاد.

ومن المعلوم أن الكتاب إذا اتصف بالإحكام والتفصيل بهذا المعنى الذي مر فإنما يتصف بهما من جهة ما يشتمل عليه من المعنى والمضمون، لا من جهة ألفاظه أو غير ذلك، وأن حال المعاني في الإحكام والتفصيل والاتحاد والاختلاف غير حال الأعيان، فالمعاني المتكثرة إذا رجعت إلى معنى واحد كان هذا الواحد هو الأصل المحفوظ في الجميع، وهو بعينه على إجماله هذه التفاصيل، وهي بعينها على تفصيلها ذاك الإجمال، وهذا كله ظاهر لا ريب فيه.

وعلى هذا فكون آيات الكتاب محكمة أولاً، ثم مفصلة ثانياً، معناه أن الآيات الكريمة القرآنية على اختلاف مضامينها وتشّتت مقاصدها وأغراضها ترجع إلى معنى واحد بسيط، وغرض فارد أصلي لا تكثر فيه ولا تشّتت، بحيث لا تروم آية من الآيات الكريمة مقصداً من المقاصد، ولا ترمي إلى هدف إلا والغرض الأصلي هو الروح الساري في جثمانه والحقيقة المطلوبة منه.

فلا غرض لهذا الكتاب الكريم على تشّتت آياته وتفرّق أبعاضه إلا غرض واحد متوحد، إذا فصل كان في مورد أصلاً دينياً، وفي آخر أمراً خلقياً، وفي ثالث حكماً شرعياً، وهكذا كل ما تنزل من الأصول إلى فروعها، ومن الفروع إلى فروع الفروع لم يخرج من معناه الواحد المحفوظ، ولا يخطيء غرضه، فهذا الأصل الواحد بتركبه يصير كل واحد واحد من أجزاء تفاصيل العقائد والأخلاق والأعمال، وهي بتحليلها وإرجاعها إلى الروح الساري فيها الحاكم على أجسادها تعود إلى ذاك الأصل الواحد.

فتوحيده تعالى بما يليق بساحة عزّه وكبريائه مثلاً في مقام الاعتقاد هو إثبات أسمائه الحسنی وصفاته العليا، وفي مقام الأفعال هو التخلّق بالأخلاق الكريمة من

الرضا والتسليم والشجاعة والعفة والسخاء، ونحو ذلك، والاجتناب عن الصفات الرذيلة، وفي مقام الأعمال والأفعال الإتيان بالأعمال الصالحة والورع عن محارم الله. وإن شئت فقل: إن التوحيد الخالص يوجب في كل من مراتب العقائد والأخلاق والأعمال ما يبيته الكتاب الإلهي من ذلك، كما أن كلاً من هذه المراتب وكذلك أجزاؤها لا تتم من دون توحيد خالص.

فقد تبين أن الآية في مقام بيان رجوع تفاصيل المعارف والشرائع القرآنية إلى أصل واحد، هو بحيث إذا ركّب في كل مورد من موارد العقائد والأوصاف والأعمال مع خصوصية ذلك المورد أنتج حكماً يخصّه من الأحكام القرآنية، وبذلك يظهر. أولاً: أن قوله: ﴿كِتَابٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، والتقدير هذا كتاب، والمراد بالكتاب هو ما بأيدينا من القرآن المقسم إلى السور والآيات. ولا ينافي ذلك ما ربّما يذكر أن المراد بالكتاب اللوح المحفوظ، أو القرآن بما هو في اللوح، فإن هذا الكتاب المقروء متحد مع ما في اللوح اتحاد التنزيل مع التأويل.

وثانياً: أن لفظة (ثم) في قوله: ﴿ثُمَّ فَصَّلْتُ﴾ إلخ، لإفادة التراخي بحسب ترتيب الكلام دون التراخي الزماني؛ إذ لا معنى للتقدّم والتأخّر الزماني بين المعاني المختلفة بحسب الأصلية والفرعية، أو بالإجمال والتفصيل.

ويظهر أيضاً ما في بعض ما ذكره أرباب التفاسير في معنى الآية، كقول بعضهم: إن معناها ﴿أُحْكِمْتَ آيَاتَهُ﴾، فلم تنسخ منها كما نسخت الكتب والشرائع، ثم فصلت ببيان الحلال والحرام وسائر الأحكام.

وفيه: أن الواجب على هذا المعنى أن يقيّد عدم النسخ بعدم النسخ بكتاب غير القرآن، ينسخ القرآن بعده كما نسخ القرآن غيره، فإن وجود النسخ بين الآيات القرآنية نفسها ممّا لا ينبغي الارتياح فيه. والتقييد المذكور لا دلالة عليه من جهة لفظ الآية. وكقول بعضهم: إن المراد ﴿أُحْكِمْتَ آيَاتَهُ﴾ بالأمر والنهي، ثم فصلت بالوعد والوعيد والثواب والعقاب. وفيه أنه تحكّم لا دليل عليه أصلاً.

وكقول بعضهم: إن المراد إحكام لفظها بجعلها على أبلغ وجوه انفساح حتى صار

معجزاً ، وتفصيلها بالشرح والبيان. والكلام في هذا الوجه كسابقه.

وكقول بعضهم: المراد بإحكام آياته جعلها محكمة متقنة لا خلل فيها ولا باطل، والمراد بتفصيلها جعلها متتابعة بعضها إثر بعض. وفيه: أنَّ التفصيل بهذا المعنى غير معهود لغة، إلا أن يفسر بمعنى التفرقة والتكثير، ويرجع حينئذ إلى ما قدّمناه من المعنى.

وكقول بعضهم: إنَّ المراد «أَحْكَمْتَ آيَاتَهُ» جملة، ثم فرقت في الإنزال آية بعد آية؛ ليكون المكلف أمكن من النظر والتأمل. وفيه: أنَّ الأخرى بهذا الوجه أن يذكر في مثل قوله تعالى: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ»^١، وقوله: «وَقَرَأْنَا قُرْآنَهُ تَنْزِيلًا عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا»^٢ وما في هذا المعنى من الآيات مما يدل على أنَّ للقرآن مرتبة عند الله هي أعلى من سطح الأفهام، ثم نزل إلى مرتبة تقبل التفهّم والتفكّه، رعاية لحال الأفهام العادية، كما يشير إليه أيضاً قوله: «وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ» * «إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» * «وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ»^٣

وأما آيتنا التي نحن فيها «كِتَابٌ أَحْكَمْتَ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلَتْ» إلخ، فقد علّق فيها الإحكام والتفصيل معاً على الآيات، وليس ذلك إلا من جهة معانيها، فتفيد أنَّ الإحكام والتفصيل هما في معاني هذه الآيات المتكثرة، فلها جهة وحدة وبساطة وجهة كثرة وتركّب، وينطبق على ما قدّمناه من المعنى لاعلى ما ذكره الرّاجع إلى مسألة التأويل والتّزويل، فافهم ذلك.

وكقول بعضهم: إنَّ المراد بالإحكام والتفصيل إجمال بعض الآيات وتبيين البعض الآخر، وقد مثل لذلك بقوله تعالى في هذه السّورة^٤ «مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ»، فإنّه مجمل محكم يتبيّن بما ورد فيها من قصّة نوح وهود وصالح، وهكذا.

١ - الذّخان / ٣

٢ - الإسراء / ١٠٦

٣ - الزّخرف / ٢-٤

٤ - أي سورة هود/ ٢٤

وفيه: أَنَّ ظاهر الآية أَنَّ الإحكام والتفصيل متّحدان من حيث المورد، بمعنى أَنَّ الآيات التي ورد عليها الإحكام بعينها هي التي ورد عليها التفصيل، لأنَّ الإحكام وصف لبعض آياته والتفصيل وصف بعضها الآخر، كما هو لازم ما ذكره.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ الحكيم: من أسمائه الحسنی الفعلية، يدلّ على إتقان الصّنع، وكذا الخبير: من أسمائه الحسنی، يدلّ على علمه بجزئیات أحوال الأمور الكائنة ومصالحها، وإسناد إحكام الآيات وتفصيلها إلى كونه تعالى حكيماً خبيراً، لما بينهما من النسبة. (١٠: ١٣٦ - ١٣٩)

﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ...﴾ آل عمران / ٣

قد مرَّ أَنَّ التّنزيل يدلّ على التدرّج كما أَنَّ التّزول يدلّ على الدّفعة. وربّما ينقض ذلك بقوله: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^١، وبقوله تعالى: ﴿أَن يُنَزَّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً﴾^٢، وقوله: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ﴾^٣، وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً﴾^٤، ولذلك ذكر بعض المفسّرين: أَنَّ الأولى أن يقال: أَنَّ معنى ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أنزله إنزالاً بعد إنزال، دفعاً للتّقصّ.

والجواب: أَنَّ المراد بالتدرّج في التّزول ليس هو تخلّل زمان معتدّ به بين نزول كلّ جزء من أجزاء الشّيء وبين جزئه الآخر، بل الأشياء المركّبة التي توجد بوجود أجزائها؛ لوجودها نسبة إلى مجموع الأجزاء، وبذلك يصير الشّيء أمراً واحداً غير منقسم. والتّعبير عنه من هذه الجهة بالتّزول كقوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾^٥، وهو الغيث، ونسبته من حيث وجوده بوجود أجزائه واحداً بعد واحد، سواء تخلّل بينهما زمان معتدّ به أو لم

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - المائدة / ١١٢.

٣ - الأنعام / ٣٧.

٤ - الأنعام / ٣٧.

٥ - الزّعد / ١٧.

يتخلّل، وهو التدرّيج، والتّعبير عنه بالتّنزيل كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾^١. ومن هنا يظهر أنّ الآيات المذكورة للتّقصّ غير ناقضة، فإنّ المراد بقوله ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^٢ الآية، أن ينزل عليه القرآن آية بعد آية في زمان متّصل واحد، من غير تخلّل زمان معتدّ به، كما كان عليه الأمر في نزول القرآن في الشّؤون والحوادث والأوقات المختلفة، وبذلك يظهر الجواب عن بقية الآيات المذكورة. وأما ما ذكره البعض المزبور فهو على أنّه استحسان غير جائز في اللّغة البتّة، لا يدفع شيئاً من التّقصّ بالآيات المذكورة، بل هي بحالها وهو ظاهر. وقد جرى كلامه تعالى أن يعبر عن إفاضة الكتاب على النّبي ﷺ بالتّنزيل والنّزول، والنّزول يستلزم مقاماً أو مكاناً عالياً رفيعاً يخرج منه الشّيء نوعاً من الخروج، ويقصد مقاماً أو مكاناً آخر أسفل فيستقرّ فيه، وقد وصف نفسه تعالت ذاته بالعلوّ ورفعة الدّرجات، وقد وصف كتابه أنّه من عنده، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ عَلَيَّ حَكِيمٌ﴾^٣، وقال تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾^٤، فيصحّ بذلك استعمال لفظ النّزول في موارد استقرار الوحي في قلب رسول الله ﷺ. (٣: ٧-٨)

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ الإسراء / ١٠٥

لما فرغ من التّنظير رجع إلى ما كان عليه من بيان حال القرآن وذكر أوصافه، فذكر أنّه أنزله إنزالاً مصاحباً للحقّ، وقد نزل هو من عنده نزولاً مصاحباً للحقّ، فهو مصون من الباطل من جهة من أنزله، فليس من لغو القول وهذره، ولا داخله شيء يمكن أن يفسده يوماً، ولا شاركه فيه أحد حتّى ينسخه في وقت من الأوقات، وليس النّبي ﷺ إلّا رسولاً منه تعالى يبشّر به وينذر، وليس له أن يتصرّف فيه بزيادة أو نقصان، أو بتركه كلياً أو بعضاً

١ - الشّورى / ٢٨.

٢ - الفرقان / ٣٢.

٣ - الشّورى / ٥١.

٤ - البقرة / ٨٩.

باقتراح من الناس أو هوى من نفسه، أو يعرض عنه فيسأل الله آية أخرى فيها هواه أو هوى الناس، أو يدهانهم فيه، أو يسامحهم في شيء من معارفه وأحكامه، كل ذلك لأنه حقّ صادر عن مصدر حقّ، وماذا بعد الحقّ إلا الضلال.

فقلوه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا خَلْقًا مِّن مَّن قَدْ خَلَّ مِن قَدَمِ رَبِّكَ وَالنَّبِيُّ وَغَيْرِهِ فِي ذَلِكَ سَوَاءٌ﴾. ليس لأحد أن يتصرّف فيه شيئاً من التصرف، والنبي وغيره في ذلك سواء.

قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلًا﴾^١ معطوف على ما قبله، أي أنزلناه بالحقّ وفرقناه قرآنًا. قال في المجمع: معنى ﴿فَرَقْنَاهُ﴾ فصلناه ونزلناه آية وآية وسورة سورة، ويدلّ عليه قوله: ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾، والمُكْث - بضم الميم - والمَكْث - بفتحها - لغتان، انتهى.

فاللفظ بحسب نفسه يعمّ نزول المعارف القرآنية التي هي عند الله في قالب الألفاظ والعبارات التي لا تتلقّى إلا بالتدريج، ولا تتعاطى إلا بالمكث والتؤدة؛ ليسهل على الناس تعقله وحفظه، على حدّ قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^٢ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ^٣.

ونزول الآيات القرآنية نجومًا مفرقة سورة سورة وآية آية، بحسب بلوغ الناس في استعداد تلقّي المعارف الأصلية للاعتقاد، والأحكام الفرعية للعمل، واقتضاء المصالح ذلك ليقارن العلم العمل، ولا يجمع عنه طباع الناس بأخذ معارفه وأحكامه واحداً بعد واحد كما لو نزل دفعة، وقد نزلت التوراة دفعة، فلم يتلقها اليهود بالقبول إلا بعد نتق الجبل فوقهم كأنه ظلة.

لكنّ الأوفق بسياق الآيات السابقة وفيها مثل قولهم المحكي: ﴿حَتَّىٰ تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه﴾^٤ الظاهر في اقتراح نزول القرآن دفعة هو أن يكون المراد بتفريق القرآن إنزاله سورة سورة وآية آية، حسب تحقّق أسباب النزول تدريجاً، وقد تكرر من الناس اقتراح

١- الإسراء / ١٠٦.

٢- الزخرف / ٣- ٤.

٣- الإسراء / ٩٣.

أَنْ يَنْزَلَ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَمَا فِي: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^١ وقوله حكاية عن أهل الكتاب: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾^٢.

ويؤيده تذييل الآية بقوله: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾، فإن التَّنْزِيلَ - وهو إنزال الشيء تدريجاً - أمس بالاعتبار الثاني منه بالأول.

ومع ذلك فالاعتبار الثاني - وهو تفصيل القرآن وتفريقه بحسب النزول بإنزال بعضه بعد بعض من دون أن ينزل جملة واحدة - يستلزم الاعتبار الأول، وهو تفصيله وتفريقه إلى معارف وأحكام متبوعة مختلفة، بعدما كان الجميع مندمجة في حقيقة واحدة، منطوية مجتمعة الأعراق في أصل واحد فارد.

ولذلك فصل الله سبحانه، كتابه سوراً وآيات بعدما ألبسه لباس اللفظ العربي، ليسهل على الناس فهمه، كما قال: ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ثم نوعها أنواعاً ورتبها ترتيباً فنزلها واحدة بعد واحدة عند قيام الحاجة إلى ذلك، وعلى حسب حصول استعدادات الناس المختلفة، وتمام قابليتهم بكل واحد منها، وذلك في تمام ثلاث وعشرين سنة، ليشفع التعليم بالتربية، ويقرن العلم بالعمل. (١٣: ٢٢٠ - ٢٢١)

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ طه / ١١٤

السياق يشهد بأن في الكلام تعريضاً لتلقي النبي ﷺ وحي القرآن، فضمير ﴿وَحْيُهُ﴾ للقرآن، وقوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ نهي عن العجل بقراءته، ومعنى قوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ من قبل أن يتم وحيه من ملك الوحي.

فيفيد أن النبي ﷺ كان إذا جاءه الوحي بالقرآن يعجل بقراءة ما يوحى إليه قبل أن يتم الوحي، فنهى عن أن يعجل في قراءته قبل انقضاء الوحي وتمامه، فيكون الآية في معنى قوله تعالى في موضع آخر: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ

وَقُرْآنَهُ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاسْتَبْشِرْ قُرْآنَهُ﴾^١

ويؤيد هذا المعنى قوله بعد: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾، فإن سياق قوله: ﴿لَا تَعْجَلْ بِهِ﴾ و ﴿قُلْ رَبِّ زِدْنِي﴾ يفيد أن المراد هو الاستبدال، أي بدل الاستعجال في قراءة ما لم ينزل بعد، طلبك زيادة العلم، ويؤول المعنى إلى أنك تعجل بقراءة ما لم ينزل بعد، لأن عندك علماً به في الجملة، لكن لا تكتف به، واطلب من الله علماً جديداً بالصبر واستماع بقیة الوحي.

وهذه الآية مما يؤيد ما ورد من الروايات أن للقرآن نزولاً دفعةً واحدةً غير نزوله نجوماً على النبي ﷺ، فلو لا علم ما منه بالقرآن قبل ذلك لم يكن لعجله بقراءة ما لم ينزل منه بعد معنى.

وقيل: المراد بالآية ولا تعجل بقراءة القرآن لأصحابك وإملائه عليهم من قبل أن يتبين لك معانيه، وأنت خبير بأن لفظ الآية لا تعلق له بهذا المعنى.

وقيل: المراد ولا تسأل إنزال القرآن قبل أن يقضي الله وحيه إليك، وهو كسابقه غير منطبق على لفظ الآية. (١٤: ٢١٤)

﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً..﴾ الفرقان / ٣٢

قد تقدم أن الإنزال والتنزيل إنما يفترقان في أن الإنزال يفيد الدفعة، والتنزيل يفيد التدريج، لكن ذكر بعضهم: أن التنزيل في هذه الآية منسلخ عن معنى التدريج، لأدائه إلى التدافع، إذ يكون المعنى على تقدير إرادة التدريج لولا فرّق القرآن جملةً واحدةً، والتفريق ينافي الجمليّة، بل المعنى هلاً أنزل القرآن عليه دفعةً غير مفرّق كما أنزل التّوراة والإنجيل والزبور.

لكن ينبغي أن يعلم أن نزول التّوراة مثلاً كما هو الظاهر المستفاد من القرآن كانت دفعةً في كتاب مكتوب في ألواح، والقرآن إنما كان ينزل على النبي ﷺ بالتلقي من عند الله بنوسّط الرّوح الأمين، كما يتلقّى السامع الكلام من المتكلّم، والدّفعة في إبتاء كتاب

مكتوب وتلقيه تستلزم المعية بين أوله وآخره، لكنه إذا كان بقراءة وسماع لم ينافي التدرّج بين أجزائه وأبعاضه، بل من الضروري أن يؤتاه القارئ ويتلقاه السامع أخذاً من أوله إلى آخره شيئاً فشيئاً.

وهؤلاء إنما كانوا يقترحون نزول القرآن جملةً واحدةً على ما كانوا يشاهدون، أو يسمعون من كيفية نزول الوحي على النبي ﷺ، وهو تلقي الآيات بألفاظها من لسان ملك الوحي، فكان اقتراحهم أن الذي يتلوه ملك الوحي على النبي ﷺ سورة بعد سورة وآية بعد آية، ويتلقاه هو كذلك، فليقرأ جميع ذلك مرةً واحدةً، وليتلقه هو مرةً واحدةً، ولو دامت القراءة والتلقي مدةً من الزمان، وهذا المعنى أوفق بالتنزيل الدال على التدرّج.

وأما كون مرادهم من اقتراح نزوله جملةً واحدةً أن ينزل كتاباً مكتوباً دفعةً كما نزلت التوراة، وكذا الإنجيل والزبور على ما هو المعروف عندهم، فلا دلالة في الكلام المنقول عنهم على ذلك، على أنهم ما كانوا مؤمنين بهذه الكتب السماوية حتى يسلموا نزولها دفعة.

وكيف كان، فقولهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ اعتراض منهم على القرآن من جهة نحو نزوله، يريدون به أنه ليس بكتاب سماوي نازل من عند الله سبحانه، إذ لو كان كتاباً سماوياً متضمناً لدين سماوي يريده الله من الناس، وقد بعث رسولاً يبلغه الناس لكان الدين المضمّن فيه المراد من الناس ديناً تامّةً أجزاؤه، معلومة أصوله وفروعه، مجموعة فرائضه وسننه، وكان الكتاب المشتمل عليه منظّمة أجزاؤه، مركّبة بعضه على بعض.

وليس كذلك، بل هو أقوال متفرقة يأتي بها في وقائع مختلفة وحوادث متشعبة، ربّما وقع فأتى عند ذلك بشيء من الكلام مرتبط به، يسمّى جملها المنضودة آيات إلهية ينسبها إلى الله، ويدّعي أنها قرآن منزل إليه من عند الله سبحانه، وليس إلا أنه يتعمّل حيناً بعد حين عند وقوع وقائع، فيخلق قولاً يفتره على الله، وليس إلا رجلاً صاباً ضلّ عن السبيل هذا تقرير اعتراضهم على ما يستفاد من مجموع الاعتراض والجواب.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ

بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا» الثَّبات: ضِدُّ الزَّوال، والإثبات والتَّثبيت بمعنى واحد، والفرق بينهما بالدَّفعَة والتَّدريج، والفؤاد: القلب، والمراد به كما مرَّ غير مرَّة الأمر المدرك من الإنسان وهو نفسه، والترتيل: - كما قالوا - التَّرسيل والإتيان بالشَّيء عقيب الشَّيء، والتفسير - كما قال الرَّاعِب - المبالغة في إظهار المعنى المعقول، كما أنَّ الفَسر - بالفتح فالسكون - إظهار المعنى المعقول.

وظاهر السَّياق أنَّ قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ متعلِّق بفعل مقدَّر يعلِّله قوله: ﴿لُنُتِبَّتْ﴾، ويعطف عليه قوله: ﴿وَوَرَّتْ لَنَاهُ﴾، والتَّقدير نزَّلناه - أي القرآن - أي نجومًا متفرقة لا جملةً واحدة؛ لُنُتِبَّتْ به فؤادك، وقول بعضهم: إِنَّ ﴿كَذَلِكَ﴾ من تمام قول الَّذِينَ كَفَرُوا، سخيِّف جدًّا. فقوله: ﴿كَذَلِكَ لُنُتِبَّتْ بِهِ فُؤَادُكَ﴾ بيان تامٍّ لسبب تنزيل القرآن نجومًا متفرقة، وبيان ذلك أنَّ تعليم علم من العلوم - وخاصة ما كان منها مرتبطًا بالعمل بإلقاء المعلِّم مسائله واحدة بعد واحدة إلى المتعلِّم حتَّى تتمَّ فصوله وأبوابه - إنَّما ينفيد حصولاً مألوصاً مسائله عند المتعلِّم، وكونها مذخورة بوجه ما عنده، يراجعها عند ميسيس الحاجة إليها، وأما استقرارها في النَّفس بحيث تنمو النَّفس عليها وتترتَّب عليها آثارها المطلوبة منها فيحتاج إلى ميسيس الحاجة والإشراف على العمل وحضور وقته، ففرق بين أن يلقي الطَّبيب المعلِّم مثلاً مسألة طبَّية إلى متعلِّم الطَّبِّ إلقاءً فحسب، وبين أن يلقيها إليه وعنده مريض مبتلى بما يبحث عنه من الدَّاء وهو يعالجه، فيطابق بين ما يقول وما يفعل.

ومن هنا يظهر أنَّ إلقاء أي نظرة علمية عند ميسيس الحاجة وحضور وقت العمل إلى من يراد تعليمه وتربيته أثبت في النَّفس، وأوقع في القلب، وأشدَّ استقراراً، وأكمل رسوخاً في الذَّهن، وخاصة في المعارف التي تهدي إليها الفطرة، فإنَّ الفطرة إنَّما تستعدُّ للقبول، وتتهيأ للإذعان إذا أحسَّت بالحاجة.

ثمَّ إنَّ المعارف التي تتضمنها الدَّعوة الإسلامية النَّاطق بها القرآن إنَّما هي شرائع وأحكام عملية وقوانين فردية واجتماعية، تسعد الحياة الإنسانية مبنية على الأخلاق الفاضلة المرتبطة بالمعارف الكلِّية الإلهية التي تنتهي بالتَّحليل إلى التَّوحيد، كما أنَّ التَّوحيد ينتهي بالتَّركيب إليها، ثمَّ إلى الأخلاق والأحكام العملية.

فأحسن التعليم وأكمل التربية أن تلقى هذه المعارف العالية بالتدرّج موزعة على الحوادث الواقعة المتضمنة لمساس أنواع الحاجات، مبيّنة لما يرتبط بها من الاعتقاد الحق والخلق الفاضل، والحكم العمليّ المشروع مع ما يتعلّق بها من أسباب الاعتبار، والاتعاظ بين قصص الماضين وعاقبة أمر المسرفين وعتوّ الطّاغين والمستكبرين.

وهذه سبيل البيانات القرآنيّة المودعة في آياته النّازلة، كما قال تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^١، وهذا هو المراد بقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، والله أعلم.

نعم، يبقى عليه شيء، وهو أن تفرّق أجزاء التعليم وإلقاءها إلى المتعلّم على التّمهّل والتّؤدّة يفسد غرض التعليم؛ لانتقطاع أثر السّابق إلى أن يلحق به اللاحق، وسقوط الهمة والعزيمة عن ضبط المطالب، ففي اتّصال أجزاء العلم الواحد بعضها ببعض إمداد للدّهن، وتهيّة للفهم على التّفقّه، والضبط لا يحصل بدونه البتّة.

وقد أجاب تعالى عنه بقوله: ﴿وَرَزَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾، فمعناه على ما يعطيه السّياق أن هذه التّعليمات على نزولها نجومًا متفرّقة عقّبنا بعضها ببعض، ونزلنا بعضها إثر بعض؛ بحيث لا تبطل الرّوابط ولا تنقطع آثار الأبعاض، فلا يفسد بذلك غرض التعليم، بل هي سور وآيات نازلة بعضها إثر بعض مترتبة مرتّلة.

على أن هناك أمر آخر، وهو أن القرآن كتاب بيان واحتجاج يحتجّ على المؤالف والمخالف فيما أشكل عليهم، أو استشكلوه على الحقّ والحقيقة بالشّكّ والاعتراض، ويبيّن لهم ما التّبس عليهم أمره من المعارف والحكم الواقعة في الملل والأديان السّابقة، وما فسرها به علماؤهم بتحريف الكلم عن مواضعه، كما يظهر بقياس ما كان يعتقدّه الوثنيون في الله تعالى والملائكة والجنّ وقديسي البشر، وما وقع في العهدين من أخبار الأنبياء وما بثّه من معارف المبدء والمعاد، إلى ما بيّنه القرآن في ذلك.

وهذا النوع من الاحتجاج والبيان لا يستوفي حقّه إلّا بالتّزليل التّدرّجيّ على حسب ما كان يبدو من شبههم، ويرد على النّبّي ﷺ من مسائلهم تدرّجاً، ويورد على

المؤمنين أو على قومهم من تسويلاتهم شيئاً بعد شيء وحيناً بعد حين.
 وإلى هذا يشير قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾^١،
 والمثل: الوصف، أي لا يأتونك بوصف فيك أو في غيرك حادوا به عن الحق، أو أساؤا
 تفسيره إلا جئناك بما هو الحق فيه، أو ما هو أحسن الوجوه في تفسيره، فإن ما أتوا به إما
 باطل محض، فالحق يدفعه، أو حق محرف عن موضعه، فالتفسير الأحسن يردّه إلى
 مستواه ويقوّمه.

فتبين بما تقدّم أن قوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾
 جواب عن قولهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، بوجهين؛
 أحدهما: بيان السبب الراجع إلى النبي ﷺ، وهو تثبيت فؤاده بالتنزيل التدريجي.
 وثانيهما: بيان السبب الراجع إلى الناس، وهو بيان الحق فيما يوردون على النبي ﷺ
 من المثل والوصف الباطل، والتفسير بأحسن الوجوه فيما يوردون عليه من الحق المغيّر
 عن وجهه المحرف عن موضعه.

ويلحق بهذا الجواب قوله تلواً: ﴿الَّذِينَ يُخَشِّرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ
 مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾^٢، فهو كالمتمم للجواب على ما سيجيء بيانه.
 وتبين أيضاً أن الآيات الثلاث مسوّقة جميعاً لغرض واحد، وهو الجواب عما أوردوه
 من القدح في القرآن هذا، والمفسّرون فرّقوا بين مضامين الآيات الثلاث، فجعلوا قوله:
 ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ جواباً عن قولهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ وقوله:
 ﴿وَرَزَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ خبراً عن ترسيّله في النزول، أو في القراءة على النبي ﷺ، من غير
 ارتباط بما تقدّمه.

وجعلوا قوله: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾ الخ، كالبيان لقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾،
 وأيضاً كالكيفية تثبيت فؤاده ﷺ، وجعله بعضهم ناظراً إلى خصوص المثل الذي ضربه
 للنبي ﷺ، وأن الله يبين الحق فيه وجاء بأحسن التفسير، وقيل غير ذلك، وجعلوا قوله:

﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ﴾ الآية أجنبياً عن غرض الآيتين السابقتين بالكليّة.

والتأمل فيما قدّمناه في توجيه مضمون الآيتين الأوليين وما سيأتي من معنى الآية الثالثة يوضح فساد جميع ذلك، ويظهر أن الآيات الثلاث جميعاً ذات غرض واحد، وهو الجواب عما أوردوه من الطعن في القرآن من جهة نزوله التدريجي.

وذكروا أيضاً أن الجواب عن قدحهم واقتراحهم بقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ جواب بذكر بعض مالتفريق النزول من الفوائد، وأن هناك فوائد أخرى غير ما ذكره الله تعالى، وقد أوردوا فوائد أخرى أضافوها إلى ما وقع في الآية؛

منها: أن الكتب السماوية السابقة على القرآن إنما أنزلت جملة واحدة، لأنها أنزلت على أنبياء يكتبون ويقرأون، فنزلت عليهم جملة واحدة مكتوبة، والقرآن إنما نزل على نبي أمي لا يكتب ولا يقرأ، ولذلك نزل متفرقاً.

ومنها: أن الكتب المتقدمة لم يكن لها شاهد صحّتها ودليل كونها من عند الله تعالى إعجازها، وأمّا القرآن فبيّنة صحّته وآية كونه من عند الله تعالى نظمه المعجز الباقي على مرّ الدهور المتحقّق في كلّ جزءٍ من أجزائه المقدّر بمقدار أقصر السور حسبما وقع به التحدّي.

ولا ريب أن مدار الإعجاز هو المطابقة لما تقتضيه الأحوال، ومن ضرورة تجدها تجدد ما يطابقها.

ومنها: أن في القرآن ناسخاً ومنسوخاً، ولا يتيسّر الجمع بينهما، لمكان المضادة والمنافاة، وفيه ما هو جواب لمسائل سألوها النبي ﷺ عنها، وفيه ما هو إنكار لبعض ما كان، وفيه ما هو حكاية لبعض ما جرى، وفيه إخبار عما سيأتي في زمن النبي ﷺ كالإخبار عن فتح مكة ودخول المسجد الحرام، والإخبار عن غلبة الروم على الفرس، إلى غير ذلك من الفوائد، فاقترضت الحكمة تنزيله متفرقاً. وهذه وجوه ضعيفة لا تقتضي امتناع النزول جملة واحدة.

أما الوجه الأول: فكون النبي ﷺ أمياً لا يقرأ ولا يكتب لا يمنع النزول جملة واحدة، وقد كان معه من يكتبه ويحفظه. على أن الله سبحانه وعده أن يعصمه من النسيان

ويحفظ الذكر التازل عليه، كما قال ﴿سَتَقَرُّنَاكَ فَلَا تَنْسَى﴾^١، وقال ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^٢، وقال: ﴿إِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾^٣ وقدرته تعالى على حفظ كتابه مع نزوله دفعةً أو تدريجاً سواء.

وأما الوجه الثاني: فكما أنَّ الكلام المَفْرَق يقارنه أحوال تقتضي في نظمه أموراً إن اشتمل عليها الكلام كان بليغاً وإلا فلا، كذلك الكلام الجملي وإن كان كتاباً يقارنه بحسب فصوله وأجزائه أحوال لها اقتضاءات، إن طابقتها كان بليغاً وإلا فلا، فالبلاغة غير موقوفة على غير الكتاب التازل دفعةً والكلام المجموع جملةً واحدةً.

وأما الوجه الثالث: فالتنسخ ليس إبطالاً للحكم السابق، وإنما هو بيان انتهاء أمدّه، فمن الممكن الجمع بين الحكيم والمنسوخ والتاسخ بالإشارة إلى أنَّ الحكم الأول محدود موقت إن اقتضت المصلحة ذلك.

ومن الممكن أيضاً أن يقدم بيان المسائل التي سيسألون عنها حتى لا يحتاجوا فيها إلى سؤال، ولو سألوا عن شيء منها أرجعوا إلى سابق البيان، وكذا من الممكن أن يقدم ذكر ما هو إنكار لما كان، أو حكاية لما جرى، أو إخبار عن بعض المغيبات، فشيء من ذلك لا يمتنع تقديمه كما هو ظاهر.

على أنَّ تفريق النزول لبعض هذه الحكم والمصالح من تثبيت الفؤاد، فليست هذه الوجوه المذكورة وجوهاً على حدتها. فالحق أنَّ البيان الواقع في الآية بيان تامّ جامع لا حاجة معه إلى شيء من هذه الوجوه البتّة. (١٥: ٢٠٩-٢١٤)

١- الأعلى / ٦.

٢- الحجر / ٩.

٣- السجدة / ٤٢.

[الفرق بين الإنزال والتنزيل]

التنزيل والإنزال بمعنى واحد، غير أنَّ الغالب على باب الإفعال الدفعة، وعلى باب التفعيل التدرّج، وأصل النزول في الأجسام انتقال الجسم من مكان عالٍ إلى ما هو دونه وفي غير الأجسام بما يناسبه.

وتنزيله تعالى إخراج الشيء من عنده إلى موطن الخلق والتقدير، وقد سمّي نفسه بالعليّ العظيم، والكبير المتعال، ورفيع الدرجات، والقاهر فوق عباده، فيكون خروج الشيء بإيجاده من عنده إلى عالم الخلق والتقدير - وإن شئت فقل: إخراجه من عالم الغيب إلى عالم الشهادة - تنزيلاً منه تعالى له.

وقد استعمل الإنزال والتنزيل في كلامه تعالى في أشياء بهذه العناية، كقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ﴾^١ وقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ الْآنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾^٢ وقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾^٣ وقوله: ﴿مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^٤ وقد أطلق القول في قوله: ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾^٥

ومن الآيات الدالة على اعتبار هذا المعنى في خصوص القرآن قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^٦ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ^٧

وقد أضيف التنزيل إلى ربّ العالمين للدلالة على توحيد ربّ تعالى؛ لما تكرر مراراً أنَّ المشركين إنما كانوا يعترفون به تعالى بما أنَّه ربّ الأرباب، ولا يرون أنَّه ربّ العالمين. (٣١٦: ١٥)

١ - الأعراف / ٢٦.

٢ - الزمر / ٦.

٣ - الحديد / ٢٥.

٤ - البقرة / ١٠٥.

٥ - الحجر / ٢١.

٦ - الزخرف / ٣ - ٤.

وظاهر اللفظ أنها إحدى الليالي التي تدور على الأرض، وظاهر قوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ﴾ الدال على الاستمرار أنها تتكرر، وظاهر قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، أنها تتكرر بتكرر شهر رمضان، فهي تتكرر بتكرر السنين القمرية، وتقع في كل سنة قمرية مرة واحدة في شهر رمضان. وأما أنها أي ليلة هي؟ فلا إشعار في كلامه تعالى بذلك.

والمراد بنزول الكتاب في ليلة مباركة على ما هو ظاهر قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، وقوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^٢، أن النازل هو القرآن كله.

ولا يدفع ذلك قوله: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٣، وقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^٤، الظاهرين في نزوله تدريجاً، ويؤيد ذلك آيات أخر كقوله: ﴿فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ﴾^٥، وقوله: ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾^٦ وغير ذلك، ويؤيد ذلك أيضاً ما لا يحصى من الأخبار المتضمنة لأسباب النزول.

وذلك أنه يمكن أن يحمل على نزول القرآن مرتين: مرةً مجموعاً وجملة في ليلة واحدة من ليالي شهر رمضان، ومرةً تدريجاً ونجوماً في مدة ثلاث وعشرين سنة، وهي مدة دعوته ﷺ.

لكن الذي لا ينبغي الارتياح فيه أن هذا القرآن المؤلف من السور والآيات بما فيه من السياقات المختلفة المنطبقة على موارد النزول المختلفة الشخصية لا يقبل النزول دفعة، فإن الآيات النازلة في وقائع شخصية وحوادث جزئية مرتبطة بأزمئة وأمكنة

١ - القدر / ١.

٢ - البقرة / ١٨٥.

٣ - الإسراء / ١٠٦.

٤ - الفرقان / ٣٢.

٥ - محمد / ٢٠.

٦ - التوبة / ١٢٧.

وأشخاص وأحوال خاصة لا تصدق إلا مع تحقق موارد المتفرقة زماناً ومكاناً وغير ذلك، بحيث لو اجتمعت زماناً ومكاناً وغير ذلك انقلبت عن تلك الموارد وصارت غيرها، فلا يمكن احتمال نزول القرآن وهو على هيئته وحاله بعينها مرةً جملةً ومرةً نجوماً. فلو قيل بنزوله مرتين كان من الواجب أن يفرق بين المرتين بالإجمال والتفصيل، فيكون نازلاً مرةً إجمالاً ومرةً تفصيلاً، ونعني بهذا الإجمال والتفصيل ما يمتنع إليه قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^١ وقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^٢ وإنه في أم الكتاب لَدُنَّا لَعَلَّى حَكِيمٍ^٣

وقد مر الكلام في معنى الإحكام والتفصيل في تفسير سورتي هود والزخرف.

وقيل: المراد بنزول الكتاب في ليلة مباركة افتتاح نزوله التدريجي في ليلة القدر من شهر رمضان، فأول ما نزل من آيات القرآن - وهو سورة العلق أو سورة الحمد - نزل في ليلة القدر.

وهذا القول مبني على استشعار منافاة نزول الكتاب كله في ليلة، ونزوله التدريجي الذي تدل عليه الآيات السابقة، وقد عرفت أن لا منافاة بين الآيات. على أنك خيرر بأنه خلاف ظاهر الآيات.

وقيل: إنه نزل أولاً جملة على السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم نزل من السماء الدنيا على الأرض تدريجاً في ثلاث وعشرين سنة مدة الدعوة النبوية.

وهذا القول مأخوذ من الأخبار الواردة في تفسير الآيات الظاهرة في نزوله جملةً. وقوله: ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ واقع موقع التعليل، وهو يدل على استمرار الإنذار منه تعالى قبل هذا الإنذار، فيدل على أن نزول القرآن من عنده تعالى ليس ببدع، فإنما هو إنذار، والإنذار سنة جارية له تعالى لم تزل تجري في السابقين من طريق الوحي إلى الأنبياء والرسل ويعثم لإنذار الناس.

قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ ضمير ﴿فِيهَا﴾ لليلة، والفرق: فصل الشيء

من الشيء بحيث يتمايزان، ويقابله الإحكام، فالأمر الحكيم مالا يتميز بعض أجزائه من بعض، ولا يتعين خصوصياته وأحواله، كما يشير إلى ذلك قوله تعالى ﴿وَلَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾^١.

فللأمور بحسب القضاء الإلهي مرحلتان: مرحلة الإجمال والإبهام ومرحلة التفصيل، وليلة القدر - على ما يدل عليه قوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ - ليلة يخرج فيها الأمور من مرحلة الإحكام إلى مرحلة الفرق والتفصيل، وقد نزل فيها القرآن، وهو أمر من الأمور المحكمة فرق في ليلة القدر. ولعل الله سبحانه أطلع نبيه على جزئيات الحوادث التي ستقع في زمان دعوته، وما يقارن منها نزول كل آية أو آيات أو سورة من كتابه، فيستدعي نزولها وأطلعها على ما ينزل منها، فيكون القرآن نازلاً عليه دفعة وجملة قبل نزوله تدريجاً ومفرقاً.

ومآل هذا الوجه اطلاع النبي ﷺ على القرآن في مرحلة نزوله إلى القضاء التفصيلي قبل نزوله على الأرض واستقراره في مرحلة العين، وعلى هذا الوجه لا حاجة إلى تفريق المراتين بالإجمال والتفصيل كما تقدم في الوجه الأول.

وظاهر كلام بعضهم أن المراد بقوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ تفصيل الأمور الميئنة في القرآن من معارف وأحكام وغير ذلك. ويدفعه أن ظاهر قوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ﴾ الاستمرار، والذي يستمر في هذه الليلة بتكررها تفصيل الأمور الكونية بعد إحكامها، وأمّا المعارف والأحكام الإلهية فلا استمرار في تفصيلها، فلو كان المراد فرقها كان الأنسب أن يقال: فيها فُرق.

وقيل: المراد بكون الأمر حكيماً إحكامه بعد الفرق، لا الإحكام الذي قبل التفصيل، والمعنى يقضى في الليلة كل أمر محكم لا يتغير بزيادة أو نقصان أو غير ذلك. هذا، وإلا ظهر ما قدمناه من المعنى. (١٨: ١٣٠ - ١٣٢)

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

الذي يعطيه سياق الآيات الأربع بما يحفظها من الآيات المتقدمة والمتأخرة الواصفة ليوم القيامة أنها معترضة، متضمن أدباً إلهياً كلف النبي ﷺ أن يتأدب به حينما يتلقى ما يوحى إليه من القرآن الكريم، فلا يبادر إلى قراءة ما لم يقرء بعد، ولا يحرك به لسانه، وينصت حتى يتم الوحي.

فالآيات الأربع في معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾^١.

فالكلام في هذه الآيات يجري مجرى قول المتكلم ممّا أثناء حديثه لمخاطبه إذا بادر إلى تميم بعض كلام المتكلم باللفظة واللفظتين قبل أن يلفظ بها المتكلم، وذلك يشغله عن التجرد للإنتصات، فيقطع المتكلم حديثه ويعترض ويقول: لا تعجل بكلامي، وانصت لتفقه ما أقول لك، ثم يمضي في حديثه.

فقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ الخطاب فيه للنبي ﷺ، والضميران للقرآن الذي يوحى إليه أو للوحي، والمعنى لا تحرك بالوحي لسانك لتأخذه عاجلاً، فتسبقنا إلى قراءة ما لم تقرئ بعد، فهو كما مرّ في معنى قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾.

وقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ القرآن هاهنا: مصدر كالفرقان والرجحان، والضميران للوحي، والمعنى لا تعجل به؛ إذ علينا أن نجعل ما نوحى إليك بضمّ بعض أجزائه إلى بعض وقراءته عليك، فلا يفوتنا شيء منه حتى يحتاج إلى أن تسبقنا إلى القراءة ما لم نوحه بعد.

وقيل: المعنى إنّ علينا أن نجعله في صدرك؛ بحيث لا يذهب عليك شيء من معانيه، وأن تثبت قراءته في لسانك، بحيث تقرأه متى شئت، ولا يخلو من بعد.

وقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَنبَغْ قُرْآنَهُ﴾، أي فإذا أتممت قراءته عليك وحياً فاتبع قراءتنا

له واقرأ بعد تمامها.

وقيل: المراد باتِّباع قرآنه اتِّباعه ذهنًا، بالإِنْصَاتِ والتَّوَجُّهَ التَّامَّ إليه، وهو معنى لا بأس به.

وقيل المراد فاتِّبع في الأوامر والتَّواهي قرآنه، وقيل: المراد اتِّباع قراءته بالتَّكرار حتَّى يرسخ في الذَّهن، وهما معنيان بعيدان.

وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي علينا إيضاحه عليك بعد ما كان علينا جمعه وقرآنه، فنمَّ للتَّأخير الزَّمني، لأنَّ البَيان مترتَّب على الجمع، والقراءة رتبة.

وقيل: المعنى ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ للنَّاس بلسانك، تحفظه في ذهنك عن التَّغْيِير والزَّوال حتَّى تقرأه على النَّاس.

وقال بعضهم في معنى هذه الآيات: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يحرك لسانه عند الوحي بما أُلقي إليه من القرآن مخافة أن ينساه، فنهي عن ذلك بالآيات، وأمر بالإِنْصَاتِ حتَّى يتمَّ الوحي، فضمير ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ﴾ للقرآن أو الوحي، باعتبار ما قرئ عليه منه، لا اعتبار ما لم يقرأ بعد.

وفيه أنَّه لا يلزم سياق الآيات تلك الملاءمة؛ نظرًا إلى ما فيها من التَّهْيِ عن العجل، والأمر باتِّباع قرآنه تعالى بعد ما قرأ، وكذا قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، فذلك كلُّه أظهر فيما تقدَّم منها في هذا المعنى.

وعن بعضهم في معنى هذه الآيات: الَّذي اختاره أنَّه لم يرد القرآن، وإنَّما أراد قراءة العباد لكتبهم يوم القيامة، يدلُّ على ذلك ما قبله وما بعده، وليس في شيء يدلُّ على أنَّه القرآن، ولا شيء من أحكام الدُّنيا.

وفي ذلك تفرُّع وتوبيخ له، حين لا تنفعه العجلة يقول: لا تحرك لسانك بما تقرأه من صحيفتك التي فيها أعمالك، يعني اقرأ كتابك. لا تعجل، فإنَّ هذا الَّذي هو على نفسه بصيرة، إذا رأى سيئاته ضجر واستعجل، فيقال له توبيخًا: لا تعجل وتثبت؛ لتعلم الحجة عليك، فإنَّنا نجتمعها لك، فإذا جمعناه فاتِّبع ما جمع عليك بالانقياد لحكمه والاستسلام للتَّبَعَة فيه، فإنَّه لا يمكنك إنكاره، ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ لو أنكرت، انتهى.

ويدفعه أن المعارضة لا تحتاج في تمام معناها إلى دلالة مما قبلها وما بعدها عليه، على أن مشكلة قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ في سياقه لهذه الآيات تؤيد مشاكلتها له في المعنى.

وعن بعضهم: إن الآيات الأربع متصلة بما تقدم من حديث يوم القيامة، وخطاب ﴿لَا تُحَرِّكْ﴾ للنبي ﷺ، وضمير ﴿بِهِ﴾ ليوم القيامة، والمعنى لا تنفوه بالسؤال عن وقت القيامة أصلاً، ولو كنت غير مكذب ولا مستهزئ ﴿لَتَعْجَلَ بِهِ﴾ أي بالعلم به، ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ أي من الواجب في الحكمة أن نجعم من نجمعه فيه، ونوحي شرح وصفه إليك في القرآن، ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾، أي إذا قرأنا ما يتعلق به فاتبع ذلك بالعمل بما يقتضيه من الاستعداد له، ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي إظهار ذلك بالتفخ في الصور، انتهى ملخصاً، وهو كما ترى.

وقد تقدم في تفسير قوله: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ أن هذا النهي عن العجل بالقرآن يؤيد ما ورد في الروايات إن للقرآن نزولاً على النبي ﷺ دفعة غير نزوله تدريجاً. (١٠٩:٢٠ - ١١١)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١

ضمير ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ للقرآن، وظاهره جملة الكتاب العزيز لا بعض آياته، ويؤيد التعبير بالإنزال الظاهر في اعتبار الدفعة دون التزويل الظاهر في التدرج.

وفي معنى الآية قوله تعالى: ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ^١ وظاهره الإقسام بجملة الكتاب المبين، ثم الإخبار عن إنزال ما أقسم به جملة.

فمدلول الآيات أن للقرآن نزولاً جلياً على النبي ﷺ غير نزوله التدرجي الذي تم في مدة ثلاث وعشرين سنة، كما يشير إليه قوله: ﴿وَقُرْآنًا قَرَّتْهُ لَقَدْ تَلَقَّاهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مَكُثٍ وَّنَزَلْنَاهُ نَزْإً^٢﴾، وقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً

١ - الدخان / ٣ - ٤.

٢ - الإسراء / ١٠٦.

كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا^١

فلا يعبأ بما قيل: إن معنى قوله: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ ابتدأنا بإنزاله، والمراد إنزال بعض القرآن. وليس في كلامه تعالى ما يبين أن الليلة آية ليلة؟ هي غير ما في قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢.
فإن الآية بانضمامها إلى آية القدر تدلّ على أن الليلة من ليالي شهر رمضان. وأما تعيينها أزيد من ذلك فمستفاد من الأخبار. (٢٠: ٣٣٠)

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - البقرة / ١٨٥.

الفصل الرابع والخمسون

نصّ الشهيد مطهريّ (م: ١٣٩٩) في «دروس من القرآن»

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ البقرة / ١٨٥

فهو يصف شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن. إذن ليلة القدر هي إحدى ليالي شهر رمضان، بدلالة الآية الأولى من سورة القدر، وهذه الآية من سورة البقرة. هنالك آية أخرى من سورة الدخان، فيها توضيح آخر لليلة التي نزل فيها القرآن، وتلك الآية هي:

﴿حَتَمَ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ * فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ...^١ أَي أَنَّ لَيْلَةَ نَزُولِ الْقُرْآنِ لَيْلَةٌ مُبَارَكَةٌ، وَإِنَّا نَحْذَرُ وَنُنْذِرُ بِالْخَطَرِ، وَهِيَ لَيْلَةٌ تَحْدُثُ فِيهَا أُمُورٌ.

وعليه فإنَّ اللَّيْلَةَ الَّتِي نَزَلَ فِيهَا الْقُرْآنُ - بحسب آية سورة البقرة - هي من ليالي شهر رمضان، وبحسب هذه الآية هي ليلة مباركة تجري فيها أمور. أي أَنَّهَا لَيْلَةُ التَّقْدِيرِ، لَيْلَةٌ تَوْضَعُ فِيهَا سُلْسَلَةٌ مِنَ التَّقْدِيرَاتِ. وبأخذ آية ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾^٢ بهذا الخصوص يتَّضح أَنَّ اللَّيْلَةَ مِنْ لَيَالِي اللَّهِ الَّتِي تَجْرِي فِيهَا الْأُمُورُ.

١ - الدخان / ١ - ٤.

٢ - القدر / ٤.

ويتبادر إلى الذهن هنا سؤال، فإذا كان نزول القرآن في ليلة القدر، وليلة القدر من ليالي شهر رمضان، أفلا يعني هذا أن النبي ﷺ قد بعث في ليلة القدر؟ فلماذا نحتفل بالمبعث في يوم السابع والعشرين من رجب، مع أن القرآن يصرح بنزوله في رمضان؟ هنا لا بد أن نشير إلى موضوع، وإن لم يكن جواباً على هذا السؤال، إلا أننا لا بد أن نشير إليه، وهو أن للقرآن نزولين: النزول الإجمالي، والنزول التدريجي أو التفصيلي. فالنزول الإجمالي هو النزول غير الزماني، والنزول التدريجي هو النزول التفصيلي الزماني.

وكلمة «نزول» بحسب اللغة العربية ترد في موضعين اثنين؛ الأول: من باب الإفعال (إنزال) ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، والآخر: من باب تفعيل «تنزيل». علماء اللغة العربية يقولون: إن هناك فرقاً بين هاتين الصيغتين من حيث المعنى، فأنزلناه ترد حيث يقصد النزول الكلي دفعة واحدة، وتنزيل ترد حيث يكون التنزيل تدريجياً. فالقرآن إذن إنزال وتنزيل. ففي هذه الآيات: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ و﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ و﴿حَمِّمُوا لِكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ يأتي الفعل من إفعال، وهي كلها تشير إلى نزول إجمالي دفعة واحدة غير مشروط بزمان، نزل على محمد ﷺ قبل تنزيله عليه بهيئة روح، لا بهيئة آيات وكلمات وألفاظ وسور. وبعد أن استقرت تلك الروح في الرسول الكريم، وهي روح القرآن، نزل القرآن مرة أخرى بهيئة ألفاظ وكلمات وسور هذه المرة.

إن لدينا بهذا الشأن روايات كثيرة، فقد ورد عن الأئمة الأطهار مراراً أن القرآن قد نزل على الرسول الكريم بهيئتين: بهيئة إجمالية واسعة ودفعة واحدة، وبهيئة تفصيلية تدريجية زمانية. فذلك النزول الإجمالي الذي نزل على الرسول دفعة واحدة هو النزول الذي حدث في شهر رمضان. في ذلك الوقت لم يكن الرسول قد بعث بعد، بعثة الرسول تبدأ منذ أن نزل جبريل يحمل إلى الرسول القرآن والروح والحقيقة في صورة ألفاظ وكلمات. ذلك هو زمان بعثة الرسول ﷺ، وهو ما حصل في شهر رجب، ودام ٢٣ سنة. هنالك لفظتان لكتاب الله: القرآن والفرقان، كما جاء في سورة الفرقان ﴿تَبَارَكَ الَّذِي

نَزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا^١ الفرقان: من مادة «فرق» أي الفصل والتفريق. والمقصود هنا أننا أنزلنا القرآن مفرقاً مجزأً؛ لكي تقرأ على الناس تدريجياً. يرى بعضهم أن لفظة «قرآن» تطلق على كتاب الله مجموعاً، وتطلق عليه لفظة «فرقان» إذا قصدت أجزأه وتفاصيله، كما نزلت آياته وسوره. إن ما ذكرناه يتعلّق بنزول القرآن، إن كان في شهر رمضان أم في شهر رجب. (ص: ٣٤ - ٣٥)

ونصّه أيضاً في «تفسير سورة الفجر والقيامة»^٢

إنزال القرآن على قسمين:

أُنزل القرآن على النبي ﷺ في مرحلتين؛

إحدهما: بصورة إجمالية وكلّية، فكان جملة واحدة، أُنزل في ليلة القدر من شهر رمضان، وقد أصبح النبي ﷺ في حالة روحية خاصة، وإن تلك الحالة الروحية في الواقع هي نفس الحقيقة القرآنية، فالقرآن نزل بنحو الإجمال ابتداءً لا بصورة آية آية أو كلمة كلمة حتّى استقرّ في الروح المقدّسة للنبي الأكرم ﷺ.

وثانيهما: مرحلة الانفتاح، وهي نزوله آية آية، طيلة ثلاث وعشرين سنة، وكان هذا بمثابة نزول تفصيلي. فلذلك كان النبي ﷺ له القدرة أحياناً على بيان جملة واحدة ممّا يوحى إليه قبل نزوله؛ لأنّ القرآن كان موجوداً في روحه وحافظته بصورة إجمالية من قبل، إذ كان نازلاً إليه، فلذا قال الله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾^٣، أي تأدّب ولا تحرك لسانك متعجلاً عند أخذ الوحي، حتّى لا يأتي على لسانك ممّا لم يوح إليك بعد، وهذا كلّ ناشئ عن اضطرابه في أن يفوته شيء من الوحي، والأمر ليس كذلك، فلا تخف أن هذا في عهدتنا ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، أي جمع ما أنزل بصورة متفرقة ومتشّتة، هو علينا، وقرأته أيضاً كلّ علينا وما أنت إلّا آخذ. تمهّل حتّى نقرأ عليك أولاً،

١ - الفرقان / ١.

٢ - ترجم من الفارسية.

٣ - القيامة / ١٦.

ثم تقرأ أنت بعدنا. ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي توضيحه وتفسيره علينا، فإننا نبين عليك هذه الحقائق، وأنت تبينها للناس بعد ذلك

﴿لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٩

جاءت أربع آيات مستأنفة من هذه السورة^١، كأنها جمل معترضة كما يصطلح عليها المفسرون ، والجملة المعترضة هي جملة تأتي في جميع الكلام، فمثلاً يتحدث رجل بحديث، وكان ينبغي عليه الاسترسال فيه، إلا أنه يتفوه ببضع جمل تتعلق بموضوع آخر ، لأن الضرورة تقتضي ذلك.

وهب أن خطيباً يتكلم وفي أثناء الكلام أيقن أن قولاً خارج نطاق البحث ينبغي ذكره، فيقول مثلاً: يا هذا! أنجز هذا الأمر على هذا المنوال، ثم يواصل حديثه السابق ثانية.

لقد أوعز الله تعالى إلى النبي ﷺ في أواسط هذه السورة في كيفية تلقي الوحي، وقد وردت ثلاث آيات حول ذلك، وهي تدل على أن رسول الله ﷺ يعتريه الارتباك والقلق حين يتلقى قلبه الوحي، خوفاً من أن يتلقاه ناقصاً فيردده بسرعة، يردد ما يلقي إليه الوحي فوراً، ليتلقاه جيّداً، حتى لا تفوته كلمة منه.

قال في سورة الأعلى / ٦ : ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ ، فقد تكفل القرآن الكريم ذلك قائلاً: إن ذلك لا يعينك، فنحن لاندعه ينسى، وجمعه منوط بنا، وماعليك إلا أن تتأهب لتلقي الوحي.

وقال في سورة طه / ١١٤ : ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ أي لاتعجل بالقراءة قبل انتهاء الوحي.

هب أن أحداً يملئ عليك كلاماً وأنت تريد أن تعيه بدقة، فإنك تخطر أوله في بالك أو تردده في لسانك وهو لم يتم كلامه بعد. وقال هنا - في سورة القيامة - أيضاً : ﴿لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ أي لاتحرك لسانك أثناء الوحي لتعجل به، وهي كأنها جملة معترضة ، وقد قلنا سابقاً: إن الله أوعز إلى النبي في كيفية تلقي الوحي وسط سورة القيامة. ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ أي أن جمع ما يوحى إليك وقراءته منوط بنا.

﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ أي دعنا نقرأه عليك أولاً، ثم أقرأه أنت.
﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ أي ثم إن بيان الوحي وتفسيره منوط بنا.

[ماهي تلك العجلة في أثناء الوحي؟]

ولكن ماهي تلك العجلة التي كان يتصف النبي ﷺ أثناء تلقي الوحي؟ للمفسرين هنا قولان:

[١] فبعض قال: يوحى إليه أحياناً سورة بكاملها، أو خمس آيات أو ست أو عشر آيات متوالية، فتنزل على قلب رسول الله ﷺ، فيرددها مبتدئاً بأولها، والوحي لازال نازلاً.

[٢] وقال بعض آخر كصاحب تفسير الميزان في هذا المضمار: لم يكن النبي ﷺ يردد الآيات من أولها بينه وبين نفسه والوحي لازال نازلاً، بل كأنه ينزل عليه الوحي وباله مشغول بالتكرار والوحي لازال نازلاً عليه.

وخلاصة كلامهم: أن النبي ﷺ نتيجة أنسه بالوحي وشدة تلقيه منه، وكذلك نزول الآيات عليه تدريجياً، كان كثيراً ما وحي إليه بعض الكلام إلا أنه لتعلق قلبه بالوحي وولعه به يذكره قبل أن يتفوه به جبرئيل ويلقيه إليه، ولم يزل بعض آخر لم ينزله على قلبه فيذكره. ولذا قيل له: لا تفعل ذلك، دع الملك يلقي إليك الوحي أولاً، ثم اذكره بعد ذلك. ولا يخفى أن القرآن أوحى إلى النبي ﷺ بنمطين: الأول إجمالي، والثاني تفصيلي، فالإجمالي قد أنزل دفعةً واحدةً وفي ليلة واحدة، والتفصيلي أنه قد أعطيت للنبي ﷺ حالة روحية وكانت في الحقيقة بمنزلة حقيقة القرآن بشكل خفي، وليس بشكل آية آية وسورة سورة.

وقد نزل الوحي الثانوي الذي كان على شكل آية آية وسورة سورة مدة ثلاث وعشرين سنة، وهو وحي تفصيلي أيضاً. فالعلة إذاً في أن النبي ﷺ كان يستطيع أحياناً ترديد جملة لازال جبرئيل لم يتفوه بها، وقد أوحيت إليه لأول مرة بنحو تفصيلي، هي أنها كانت بنحو إجمالي في روحه وحافظته سابقاً. (ص: ٦٥ - ٦٨)

الفصل الخامس والخمسون

نصّ السُّبكي في «رياض القرآن»

تنزيله

كان محمّد بن عبد الله ﷺ يجنح في بعض أحيانه إلى الخلوة بنفسه بعيداً عن النَّاس، بل بعيداً عن الأماكن الآهلة.

وكانت خلوته هذه يكثر في رمضان، وفي غار برأس جبل حِراء على بعد من مكّة؛ إذ كان رمضان شهراً يعظمه العرب قديماً، ويكثر فيه من المكارم المحمودة، نظراً لما كان لهذا الشهر من خصوصيّة في الشرائع الأولى، فطاب لمحمّد أن يكثر من الخلوة التي يتجرّد فيها للتّفكير والاهتداء بعقله، إلى ما يستطيع الاطمئنان إليه من مظاهر الوجود فيستأذن زوجه خديجة ويأخذ زاده، ويمكث هناك الليالي والأيام؛ يفكر في عجائب هذا الكون، وفي قدرة خالقه، ويلتمس بعقله ما يهتدي إليه من حكم الله، ويهيم بما وراء هذا الإبداع من معالم الحقيقة المكنونة، ومن أسرار في ملكوت الله التي لا يحيط بها غير الله.

وكان هذا الاتجاه نفسه تجاوباً مع ما تكنّه الأقدار من سرّ يتعلّق بمحمّد بالذات، وهو لا يدري في دخيلة نفسه أنّ وراء هذا الاتجاه ما وراءه من تدبير الله. وإنّما هي أحداث تتوارد، وتجري لمستقرّها، ثمّ تلتقي في حينها على ما شاء الله.

وقدره.

وقد شاءت حكمة الله أن تفصح عن هذا كلّ في ليلة من ليالي رمضان في السّنة الأربعين من عمر محمّد ﷺ، وهي ليلة القدر؛ إذ نزل عليه جبريل ملك الوحي لأوّل مرّة في اليقظة، يخاطبه بما أمره الله: ﴿إِقْرَأْ﴾. وكيف يقرأ إنسان أمّي لا يقرأ، ولم يتعلّم القراءة؟ هذا تكليف مهيب، يقابل بالاعتذار من جانب محمّد: «ما أنا بقارىء»، يتكرّر الأمر، ويتكرّر الاعتذار ثلاث مرّات، كما أثبت ذلك السّنة الصّحيحة فيما تحدّث به الرّسول بعد، وأخيراً يقرأ جبريل أمامه، ويقرأ هو بعده: ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * إِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^١. وكيف تكون الرّوعة لهذه المفاجأة!

أوّل إشراقة حيّة من إشرافات الوحي في حياتنا الجديدة، وعلى غير ألف بمثلها، إلّا ما كان من أحلام صادقة يراها محمّد في منامه، وتحقّق يقظة كما رآها، فيكون فيها بعض الاستثناس، بأنّ لله توجيهاً خاصّاً يعلم الله مداه وسيكون. أوّل إشراقة يتلقّاها فتأخذ مأخذها من نفسه رهبة وإجلالاً، ويهتزّ لها وجدانه خشيةً وإيماناً، وتبتّهج لها روحه تعلقاً بما أوحى إليه. وتستأثر بمشاعره تقديراً لما يناط به، وتتهيأ عزيمته لحمل ما يلقى عليه.

وفي هذه الإشراقة الأولى توجيه إلى أنّ رسالة محمّد - منذ بدايتها وفي أخصّ ملامحها - رسالة العلم والتّعليم في الجانب الرّوحيّ، ورسالة البحث في جوانب الحياة كلّها.

وتوجيه كذلك إلى أنّ الحياة الجديدة حياة العقل والمعرفة والاهتداء، أكثر من أن تكون حياة المُلذّات والمُنّعة بالشّهوات.

أو هي حياة الوعي، وحسن الاختيار. أو هي في خلاصتها حياة الإسلام وكفى.

حكمة التّكرار للأمر والاعتذار

أثبتت لنا السّنة الصّحيحة التي تحدّث بها الرّسول لأُمّته، أنّ الأمر بالقراءة، والاعتذار

تكرّر ثلاث مرّات

وهل يكون تكرار الأمر من جبريل، وتكرار الاعتذار من محمّد ممّا يحصل اعتباطاً وصدفة؟

أما الاعتذار فكان طبيعياً؛ لأنّه الاعتذار بالأمر الواقع، وجبريل يعرف - لا محالة - إنّ محمّداً أمي، وأنّه يكرّر عليه الأمر عالماً بعجزه القراءة.

ثمّ هو في أمره أولاً وثانياً وثالثاً لم يعبّر له ما يقرأه، كما عبّنه في الرّابعة أخيراً، وتلا أمامه. الّذي أفهمه من ذلك التكرار حكمة، إذا فهمت على وجهها لا يقال: إنّ ذلك كان تكليفاً بما لا يطاق، ولا يقال: كيف تطلب القراءة ممّن لا يقرأ؟ ولا يقال: كيف قرأ من لم يتعلّم؟.

تلك الحكمة

- ١ - ليركز - منذ البداية - في وعي محمّد أنّ هذه رسالة حتميّة، لا مفرّ عن تحمّلها.
- ٢ - وليزيد في وعيه أن ينتبه لتلقّيها، ويفتح قلبه لها، ويعطشّ إلى اختياره لتبليغها، وأهليّته للقيام عليها.

وإنّ شأناً خطيراً كشأن الرّسالة ليحتاج عقلاً إلى المزيد في التّنبيه عليه، وعلى التّفرّغ له، وليكون المختار للرّسالة على بينة ممّا عهد الله إليه، وعلى يقظة دائمة نحو صلته الخاصّة باللّهِ، إلى أن ينتهي من تبليغ رسالته، ويقضي الله أمراً كان مفعولاً. فيكون التّهيّب من جانب الرّسول طبيعة إنسانيّة.

ويكون تكرار الأمر من جبريل وسيلة للمزيد في التّنبيه، والحرص على شأن قدسيّ جدير بذلك. على أنّ رهبة محمّد لنزول الوحي في فرصته الأولى، لم تزايله بانصراف الوحي عنه الآن.

بل يرجع إلى زوجه خديجة مأخوذاً بتلك المشاعر الّتي تغمره، ويقصّ عليها مآلقيه في عزلته، ويتدبّر في فراشه، ويأخذ مضجعه ليستقرّ من روعه.

ثمّ كان بعد ذلك ما كان من شؤون متّابعة، تسير في أفقها المرسوم، إلى أن انتهى

الرَّسول من تبليغ رسالته، وانتهت حياته بعد تمام ثلاثة وستين عاماً (عليه الصَّلاة والسَّلام).

إنزال القرآن وتنزيله

في القرآن آيات صريحة في أنه أنزل في رمضان، وأنَّ إنزاله كان في ليلة مباركة، وأنه أنزل في ليلة القدر.

وتلك النَّصوص على ترتيبها في المصحف رقم (١٨٥) من سورة (٢) البقرة، ورقم (٢) من سورة (١٢) يوسف، ورقم (٤٤) من سورة (١٦) النحل، ورقم (١) من سورة (٢٠) طه، ورقم (٣) من سورة (٤٤) الدخان، ورقم (١) من سورة (٩٧) القدر.

والتَّعبير في هذه المواطن ونحوها بلفظ أنزلنا، يفيد في اللُّغة أنَّ القرآن هبط به جبريل على النَّبي ﷺ جملةً واحدةً، لا نجومًا مقسَّطة. وفي القرآن كذلك آيات كثيرة صريحة التَّعبير في أنه كان تنزيلاً، والتَّنزيل يفيد في اللُّغة، أنه كان مفرَّقاً على أقساط في نزوله على الرَّسول ﷺ.

منها آية (١٩٦) سورة (٧) الأعراف، وآية (٩) من سورة (١٥) الحجر، وآية (٤٤) من سورة (١٦) النحل، فقد ذكر فيها الإنزال والتَّنزيل، كما صرَّحت بمثل ذلك آية (١٠٦) سورة (١٧) الإسراء، بل منها تصريح بالتَّفريق.

فنحن أمام آيات قطيعة الثبوت والدَّلالة على أنَّ نزول القرآن موصوف بالإنزال وبالتَّنزيل، وكلا الوصفين حقٌّ، ولا تعارض بينهما. فإنَّه أنزل جملةً واحدةً من اللُّوح المحفوظ إلى سماء الدُّنيا في اللَّيلة المباركة من شهر رمضان وهي ليلة القدر، كما هو مصرَّح به في آية البقرة والدخان والقدر.

ثمَّ نزل بعد ذلك مفرَّقاً على محمَّد (صلوات الله عليه) وفي أوقات متعدِّدة منذ ابتدأ نزوله في غار حراء، وفي ليلة القدر من رمضان، وهي أوَّل عهد الرِّسالة، مبدوءاً بسورة العلق.

وبهذا تتلاقى الآيات كلُّها في وضوح من الحقِّ على أنَّ القرآن أنزل جملة، ثمَّ كان

تنزيله إلى الدنيا مفرقاً طول عهد الرسالة في ثلاث وعشرين سنة. ومع أن التوراة أنزلت دفعةً واحدةً في ألواح مكتوبة، وأن الإنجيل أنزل كذلك دفعةً واحدةً من طريق الوحي على عيسى عليه السلام فقد شاء الله أن يجمع للقرآن بين صفتي الإنزال جملةً واحدةً إلى سماء الدنيا، والتنزيل مفرقاً على رسوله ﷺ. وحكمة التفريق في تنزيله مقسماً تتضح من وجوه:

١ - أن يتمشى - غالباً - مع المناسبات الداعية إلى التنزيل، كحادثة تحتاج إلى بيان الحكم الشرعي فيها، أو سؤال يتقدم به بعض الناس إلى الرسول عن أمر ما، فيكون التنزيل عند المقتضي أوقع في النفس.

٢ - أن يكون تفصيله في نجومه أخفّ على الأفهام في وعيه وحفظه، والله سبحانه يريد للقرآن أن يكون ميسراً على عباده من جهة التنزيل ومن جهة الوعي، والإلمام لقوم أميين.

٣ - أن يكون تقسيطه وسيلة رتيبة، في تربية بيئة تحتاج إلى تدرّج في العلاج، كما يحتاج المريض إلى الدواء شيئاً فشيئاً فإن العلة لا تستأصل دفعةً واحدةً، وأن العافية لا تعاود البدن مرةً واحدةً، فيكون التدرّج مسيراً للفترة.

٤ - وأن يكون التقسيط سبيلاً إلى التدرّج في تشريع الأحكام شيئاً فشيئاً، وإذا كانت نفوس العرب طليقة في دنياها، وسائبة في جهاتها، يكون التدرّج معهم في التشريع أجدي عليهم من التكليف جملةً واحدةً، وهذا ما نحسّه نحن في أساليب تربيتنا.

على أن في تقسيط القرآن نجوماً متفرقة فرصة تتيح للناس يومذاك أن يتفقدوا ما في الآيات من مقاصد، وأن يأخذوا بها عن فهم وموازنة، وخاصة العرب. فهم من بداو تهم أمة منطق وحجاج بلاغي، والتريث في التنزيل يساعد الجميع على النقاش، وعرض الشبه وسماع البيان، ويحبب إلى العقلاء أخذهم بهذا الدين البين عن اختيار منهم، وعن إيمان به يقتضيهام الغيرة عليه والدفاع عنه. والعربي معروف بالوفاء بعهده، وبالتضحية في سبيل ما يلتزمه، فكيف إذا كان ديناً؟

وكيف إذا كان هذا الدين يراد للخلود والاستقرار، وجمع الناس تحت رايته إن

حسن اختيارهم لأنفسهم واستجابوا؟

لهذه المقاصد السالفة كان نزول القرآن مفرقاً من تمام الحكمة فيه، ومن مباحج ميزاته ومحاسنه، ومن مجارة الطَّبائع في التَّزَيُّث عند الإقدام على شيء جديد لم يألفوه من قبل.

شبهة أولى

هذا ورُبَّ سائل تخالجه شبهات يقول:

إذا كان التَّدْرِج في نزول الكتاب مقسطاً رحمة بالنَّاس، وتسهيلاً عليهم، فلماذا كانت الكتب السالفة كالتَّوراة والإنجيل تنزل دفعةً واحدةً، ولم تكن تفرقاً؟ ويجاب عن هذا بما ننقله عن بعض العلماء، وبما نستنتجه نحن من جوِّ الموضوع.

فأولاً - كانت تلك الأمم الكتابية على شيء من تعلُّم، فيكون استعدادهم للمعرفة أرجح ممَّا كان عليه العرب حين واجههم القرآن قبل سواهم. فحاجة هؤلاء العرب إلى التَّدْرِج أوضح، وأنت تعلم أنَّ أهل الكتاب يقرِّرون ذلك، ويعيرون العرب بأنَّهم أمِّيُّون وليسوا على علم.

وثانياً - تلك أمم يعلم الله من أمرها مع صلتها بالعلم وبالأزْسات من قبل أنَّها سوف لا تقلع أكثريتها عمَّا ألقت، وسوف يكون شأنها إزاء كتبها مذنباً، وستمدُّ يدها إلى كتبها بتصرُّفات من عندها؛ ليطابق أهواءهم. ولن يتغيَّر حالهم عن ذلك بتنزيل الكتاب عليهم مفرقاً، أو جملةً واحدةً.

فكأنَّهم في تقدير الله - سبحانه - وفي قصارى أمرهم سيظلُّون جامحين، لا يحتكمون إلى عقل ولا موازنة، وإنَّما يصطنعون محاولات زائفة؛ ليبرِّروا دائماً ما هم عليه.

فخصائص الشُّعوب لها اعتبار في رعاية التَّشريع، وقد روعيت في تفريق القرآن خصائص العرب التي يمتازون بها في الجملة، والتي يشاركهم في بعضها سواهم، من ملانة التَّزَيُّث، والإهمال، لإقناعهم بالقرآن، ولیدخلوا في حوزته على بصيرة وتعقل، كما يدعوهم القرآن نفسه.

وكذلك روعيت خصائص أهل الكتاب في المراوغة والتقلّت من الحقّ على نحو ما نراهم إلى اليوم، فنزلت كتبهم جملةً واحدة؛ لاستواء الوجهين في شأنهم الدينيّ، ولئن كان من عيوب العرب تقليد الكثير منهم لما كان عليه آباؤهم، فأهل الكتاب أشدّ منهم تقليداً وتشبّهاً حتّى مع العلم بالحقّ، وحاضرهم يشهد عليهم بذلك مع ما بلغوا من حضارة. ثمّ تنعكس الشبهة منهم، فيتمدّحون بأنّ كتبهم نزلت جملةً، وهذا عندهم أمارّة على صدقها من عند الله، ولو كان القرآن حقّاً مثلها لما تغيّرت صفة تنزيله عن إنزال كتبهم جملةً واحدةً، هذا زعمهم!

ومع ما سبق لنا في تعليل ذلك التّفريق، نرى أنّ القرآن نفسه يبيّن الحكمة المعقولة، ويحتاج تلك الشبهة الهزيلة منهم في سورة الإسراء رقم (١٧) آية (١٠٦)، وفي سورة الفرقان (٢٥) آية (٣٢)¹.

ففي المقامين تصريح بالقصد من التّفريق، وتلويح واضح بأنّه كتاب خالد يراد به التّمهل، والمكث في تبليغه، وتلاوته على النّاس، ويراد تثبيت قلب النّبيّ وتمكينه من وعيه، والإحاطة بما فيه، وكذا بالنسبة لأمتّه.

وإلى جانب هذين المقصدين تصريح بأنّ كلّ شبهة يعرضونها، وكلّ مثل يضربونه لتعزيز الشبهة - كسألة التّنزيل - فالله تعالى كفيل في ذلك كلّ بيان الحقّ، وتفسير الحكمة وتعزيز القرآن بما يحبط شبهاتهم، فلو كانت وجهتهم إلى الحقّ في ذاته لآمنوا بكتاب لا تعلق به شبهة إلّا بطلت، وهو لا يناقض كتبهم فيما عرفوا عنها من أصول أخلاقيّة أو اعتقاديّة صحيحة لم تشبها الأراجيف، ولا مستها نزعة الابتداع، ولا دعاهم لغير الله، ولا جردهم من العقليّة وحقّ المناقشة، ولا رضي لأتباعه الاستسلام للتقليد.

كما وافق كتبهم في بعض آياتها، وفي كثير من أحكامها البريئة عن التّحوير، كما شهد كثير من علمائهم، وهو كتاب أنصفهم، فاعترف بموافقته لتلك الكتب في شيء من

١ - ﴿وَوَإِذَا نَزَّلْنَاهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾، - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۖ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾.

آياتها، آية (١٨) و (١٩) من سورة الأعلى (٨٧)، فلو كان الحق رائدهم لما أطالوا في اللّجّاج على أنفسهم.

شبهة ثانية

ونعرض شبهة علميّة - لا اعتقاديّة - لبعض الكتاب؛ إذ يقولون: إنّ القرآن نزل على النَّبِيِّ ﷺ في أوّل الأمر مناماً لا يقظة.

ومنشأ هذه الشبهة، أنّ بعض الأحاديث جاءت صريحة في نزول القرآن عليه مناماً، فانقدح في أذهانهم أنّ سورة العلق - وهي أوّل ما نزل - كانت مناماً لا يقظة.

والتحقيق العلميّ في ذلك أنّ بدء الوحي عامّة كان من طريق المنام قبل نزول القرآن بعدّة أشهر سابقة على رمضان الذي نزل فيه القرآن علانية.

فما كان النَّبِيُّ ﷺ يرى مناماً إلّا تحقّق على وفق ما رآه، وليس هذا كثيراً على من شاء الله إعداد له رسالته الخاتمة، ونشأ نشأة محمّد خاصّة، فضلاً عن أنّها سنّة الله مع أنبيائه، فإنّ رؤياهم وحي، كما حدث لإبراهيم في ذبح ولده إسماعيل عليه السلام، ثمّ قام بالتّنفيد وهم به، لولا أنّ الله تعالى فدى إسماعيل بذبح من الضّأن، وحقّق حكمته في اختبار إبراهيم.

فلما قرب نزول القرآن كانت للنبيّ تباشير تصادفه، وهو لا يدري ما وراءها، كالمناداة عليه وهو سائر في طريقه، ثمّ لا يرى أحداً، كما تحدّث بذلك التّاريخ، وكاعتزاله النَّاس على غير ما عهد بينهم، وكان دفاعه في لهفة إلى إطالة الخلوة بعيداً عن النَّاس مُعِيناً في تفكيره في هذا الملكوت الرّبانيّ الواسع.

وكان من هذه التّباشير أنّ رأى الرّؤيا المنامية بما نزل عليه بعد من سورة العلق، وذلك من رفق الله به؛ ليدريّه على استقبال رسالته ولقاء جبريل بها، ثمّ نزل عليه الوحي عياناً في ليلة القدر تحقيقاً لما مرّ به من رؤيا منامية.

فلما نزل القرآن الكريم، وورث النَّاس عن النَّبيّ أحاديثه في هذا وفي كلّ شأن من

شؤون الرسالة، وحفظ الناس ما روه منثوراً بينهم، وجاء عهد الجمع والتدوين الواسع للسنة النبوية في آخر القرن الأول الهجري، لم يكن من الصحابة إلا الرواية للأحاديث على ما ثبت لديهم، ولم يترددوا في الأخذ بها مطمئنين إلى صحتها، وفاهمين لتوجيهها، والتوفيق بين ما يبدو من ظاهرها متعارضاً. ففهم البعض فيما بعد أن نزول القرآن كان مناماً.

ومن البعيد في نظر العقل أن يكون المنام مع التصديق به وتحققه واعتباره حياً صادقاً، مصدر نزول القرآن الذي قصد به أن يكون دستور الحياة إلى نهايتها، وقصد به أن تكون تلاوته عبادة مشروعة، وأن يكون التدبر فيه كذلك عبادة، وقصد به مع هذا كله تحدي خصومه، أن يأتوا بسورة مثله.

بعيد في نظر العقل، أن يكون المنام مصدراً للكلام أخاذ يتأثر به غلاظ القلوب، بل يتأثر به الجن ويؤمنون، ويعلنون لقومهم إعجابهم بما سمعوا منه، ويدعونهم إلى التصديق به مطمئنين إلى أنه كلام الله ولا جرم.

وفي ذلك آيات كثيرة لم تعلق بواحدة منها شبهة. آية ٢٩ - ٣٢ سورة الأحقاف، وآية ١ - ٢ سورة الجن.

وعجيب هذا؛ لأننا لم نسمع عن رسول سابق أنه تلقى رسالته مناماً، وكثيراً ما يصرح القرآن بأن سنة الله في إرسال رسله واحدة، ولكن الناس في شبهاتهم يجادلون في الأمر العياني المشاهد، وإذا كانوا يجحدون المعجزة المشاهدة لهم، فهل كان يقنعهم المنام مهما كان أكيداً؟.

وما كانت حكمة الله تأذن ببعث رسله مناماً؛ ليفتح بها باب المنازعة والشبهة على أنبيائه المبعوثين ليقروا الباطل بالحق الصراح؟ لم يبق غير أنها شبهة واهية، نشأت من أساليب الرواية للأحاديث، وعدم تمحيصها بقول المجادلين.

ثم هي لا تستحق أن تكون رأياً نركن إليه، أو نقيم له أي اعتبار.

على أن الله سبحانه أعفانا من نقاشها بما بيّنه في آيات كثيرة من إنزاله في ليلة كذا وفي شهر كذا على نحو ما سلف.

شبهة ثالثة

زعم قائلون: أنَّ القرآن نزل بمعناه لا بلفظه، وأنَّ النَّبِيَّ عليه الصَّلَاة والسَّلَام عبَّر عن المعنى بلفظ من عنده.

وكلُّ ما قامت عليه تلك الشُّبهة العمياء جملةً واحدةً نزلت في القرآن تفيد نزول جبريل بالقرآن على قلب محمَّد صلوات الله عليه وسلامه آية ١٩٣ - ١٩٥ الشعراء^١.

فهم يقولون: إنَّ التَّزْوِلَ على القلب لا يعدو أن يكون وحياً بالمعنى لا باللفظ، مع أنَّ الآية نفسها تصرَّح بأنَّ التَّزْوِلَ كان بلسان عربيٍّ مبينٍ، فعجيب أن يتلَمَّسوا الشُّبهة في جملةٍ محتملةٍ لا نصّاً، ثمَّ يتعاموا عن بقيَّة الآية، وعن عشرات من الآيات الأخرى الصَّريحة في التَّنصيص القطعيِّ على أنَّه قرآن عربيٌّ بلسان عربيٍّ الخ.

فهل اللِّسان معنى نزل به الوحي على القلب؟ أو هل اللِّغة التي تجري على جارحة اللِّسان في منطقهِ؟

كثرت الآيات الناطقة بعريَّة القرآن في أسلوبه المنزل به حتَّى بلغت عشر آيات أو أكثر، وأكثر ما ترى هذا الوصف في فواتح السُّور.

ولعلَّ حكمة الإكثار منه في الفواتح تنبيه القارئ والسَّامع والنَّاس جميعاً عند البدء في تلاوة السُّورة على نزول القرآن بلفظه المعجز، كما تلاه عليهم الرُّسول وبُلبَّغه، وتواتر عنه تواتراً لم يدع أثارة للاشتباه في ذلك. وممَّا يعرِّز هذا الفهم أنَّ تلك الفواتح مقرونة بذكر الكتاب، أو القرآن غالباً للإشادة به.

ولولا وضوحها وكثرتها في أوائل السُّور وفي ثنايا القرآن، لذكرنا شيئاً منها للاستشهاد به، ولكن هذا شأن بلغ من الوضوح واليقين مبلغ ما تراه العين وتلمسه اليد.

أمَّا نزول القرآن على قلب محمَّد فمعناه تمكينه من وعيه ومن تعقُّله، والتَّثَبُّت عليه لا مجرد إخبار به، ثمَّ تركه للنسيان، كما هو الشَّأن غالباً في أحوال الإنسان.

وفي القرآن نفسه ما يقرِّر هذا التَّوجيه في سورة الفرقان رقم (٢٥) آية (٣٢) ثمَّ في

سورة الأعلى رقم (٨٧) آية (٦)¹.

ولو كانت هذه الشبهة من غير المسلمين لقلنا: أنها نفثة الحقد والخصومة، ولكن العجيب أن المتحدثين بها أفراد منا، يقرأون القرآن ولا يعجبهم إلا أن يطالعونا بالجديد الغريب تقليداً للملاحدة.

أما نزول الوحي على قلب محمد، وتعبيره عنه بلفظه هو، فذلك شأن السنة فقط، ونعني بها الأحاديث النبوية، فإنها وحي لا ينطق فيها النبي عن الهوى والتعبير من عنده، ولذلك لم تكن ألفاظها للتلاوة كالألفاظ القرآن، ولذلك أيضاً جازت رواية الحديث بمعناه لا بلفظه. وهذا غير جائز في القرآن، فإن لفظه لا يروى إلا بنصه القرآني، وطبعاً هذا بالنسبة لعباراته، أما في معانيه وتفسيراته فلا مانع إطلاقاً من سوقها بكلام من عندنا؛ لأن ذلك غير قرآن.

وهناك أحاديث قدسية - وهي ما ينزل بها الوحي عن الله بلفظها ومعناها - فالتعبير عنها كذلك لا يكون بلفظ النبي ﷺ، بل بلفظها النازل عن طريق الوحي، ومن أجل هذا ميّزوها باسمها الخاص «أحاديث قدسية»، ومثالها: «يا عبادي إني قد حرّمت الظلم على نفسي، فلا تظالموا...».

وفوق ما تقدّم لو كان القرآن بلفظ النبي ﷺ لما تكرر وصفه بأنه آيات مفصلات وآيات بيّنات، ولا وقع العجز من خصومه عن مضاهاته ولو بقليل مثله، فإنّ محمداً عربيّ منهم، وإذا عجز بعضهم لأمكن لجمع منهم أن يتضافروا على شيء ليسقطوا حجّته عليهم، ويشفوا أنفسهم بالقليل ممّا أتوا به.

ولكنّ العجز لازمهم قديماً وحديثاً، حتّى شهدت الدّنيا في عصورها المترادفة، بأنّ القرآن لا يزال معجزاً لقومه، وذلك حجّة عليهم وعلى سواهم ستظلّ قائمة.

وسيتّضح كذلك كما تحدّث الله وقرّر سبحانه، أنّ الإنس والجنّ عاجزون عن مضاهاته ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً.

وكما بلغ القرآن شأوه في الكمال في أسلوبيه وموضوعاته، كان مبلغه من القوّة

١ - ﴿كَذَلِكَ يُنْزِلُ إِلَيْكَ فِي هَذِهِ ۚ﴾، ﴿سَتَجِدُنَا فَلَ تَنْسَى﴾.

والرّوعة في التّحدّي: إذ لم يستغرق التّحدّي سورة مطوّلة من سوره، ولم يكن في مقام فسيح من آياته، بل تحدّاهم في أربعة مواضع موجزة:

الأوّل: في سورة الإسراء آية (٨٨): ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾.

لم تكن هذه آخر آية نزلت من القرآن، حتّى يكون التّحدّي بالقرآن كلّ، فضلاً عن كون السّورة مكّيّة، والتّحدّي بها كان في عنفوان الخصومة من قريش في مكّة، فيكون ظاهراً أنّ المراد من القرآن في هذا الأوّان هو ما كان قد نزل وتسامعوا به لا كلّ.

فاذا لوحظ أنّ هذا التّحدّي مقصود منه التّحدّي بشيء من جنس هذا القرآن الذي ينزل، وبهذا القدر المحدود الذي نزل، وأنّه كان موجّهاً إلى الإنس والجنّ متعاونين في تضامن مفروض، تبيّن ما هنا من شموخ للقرآن، واستهانة بخصومه، وازدراء بقولهم. وتركهم أمام هذه السّخرية الفاضحة لشأنهم.

الثّاني: في سورة هود ﴿١٣﴾ آية (١٣): ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ، قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ﴾، تكون أشبه به في خصائصه التي تسمعونها، وتدركونها بفطر تكلم العربيّة.

ولكم أن تستعينوا في محاولتكم بمن يتاح لكم جمعه من خلق الله جميعاً. وهو لم يشترط عليهم سوراً طوّالاً تشبه بالقرآن، وحسبهم أن يأتوا بسور ولو من قصاره؛ لتصدق دعواهم أنّه من عمل محدّد.

وواضح أنّ التّحدّي هنا شديد؛ لأنّه اقتصد في العدد إلى عشر سور فقط، ولم يجعله متعلّقاً بأكثر، ولأنّه أفسح مجال الاستعانة بكلّ مخلوق من إنس وجنّ وسواهما، وكان في الأوّل يتحدّى الإنس والجنّ فقط.

الثّالث: في سورة يونس ﴿٣٨﴾ آية (٣٨): ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ..﴾ وهذا أشدّ من سابقه؛ لأنّه نزل في العدد إلى سورة واحدة ولو قصيرة، ويترك لهم الفسحة في الاستعانة بمن يستطيعون كذلك من خلق الله جميعاً، ولو من غير الإنس والجنّ من عجماءات وجماد، ممّن لم يتعلّق بهم تكليف إن فرض ذلك.

الرَّابِع: في سورة البقرة آية (٢٣): ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. وكان هذا الأخير في المدينة، وفيه إيحاء بأن عجزهم دائم، فإنهم لم يستطيعوا ذلك أيام صولتهم في مكة، فهل يطمعون في ذلك بعد أن وهنت قواهم، وساورهم اليأس من مغالبة الدعوة، وقد أصبح لها في المدينة أنصار أقوياء وأوفياء بالعهد لله ولرسوله؟ ولئن كان في المدينة من يكذب من أهل الكتاب والمنافقين، فإن التحدي يواجههم كذلك؛ إذ عجزت قريش صاحبة اللسان العربي الذي نزل به القرآن، فهل يطمع في ذلك من دونهم لساناً وصلابة في العناد؟ ثم إن الإيحاء بالعجز الدائم يجيء صريحاً في الآية ناعياً عليهم ما مضى، ومؤيساً لهم مما يأتي، ﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾^١، أي لم تفعلوا من قبل، ولن تستطيعوا أن تفعلوا بعد فمضركم إلى خلود في النار.

ويلاحظ أن التحدي أولاً كان على لسان محمد ﷺ ﴿قُلْ فَأْتُوا﴾. أما في البقرة فإنه من جانب الله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾، فانظر إلى التعبير ﴿مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ فهذا غاية التأييد لمحمد وكتابه، وغاية التحقير والإقنات لأولئك: ﴿وَلَنْ يَفْعَلُوا﴾، وبهذا تكت كلمة ربك في التحدي، وصدق الله وعده.

ولقد اشتمل القرآن كذلك في سياقه العام للتحدي على كلمات قصار لم يفهمها أهل اللغة وفحولها، وهي من صميم الحروف التي تدين لألستهم وبلاغتهم، ولديك أوائل السور ﴿الم﴾، ﴿طسم﴾، ﴿حم﴾ وهكذا.

فلو كان القرآن من تعبير محمد لكان فهم هذا المتشابه في مقدورهم، ولكنهم عجزوا عن مجرد الفهم، كما عجزوا عن الإتيان بشيء مثله. ومع هذا كله يطلع علينا - ومن بيننا - من يسفه بأن القرآن من لفظ محمد وتعبيره، وهو إرجاف أشبه بقول الكافرين: إن القرآن كله من وضع محمد، أو يقول نفر منهم: إن محمداً تعلم القرآن من ذلك الصانع اليهودي أو النصراني، الذي كان محمد في صباه يقف أحياناً لدى مصنعه؛ ليرى صناعته للسلاح في

مَكَّة، وهي الشَّبهَةُ الَّتِي حكاها القرآن عن قولهم: ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ ثمّ نفاها الله تعالى: ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾^١.

فإن يكن هذا من الكافرين تكذيباً صراحاً لسماوية القرآن، فقريب منه وأشبه به ذلك التشكيك الذي لا يلوكة لسان يتحرّج من الخطأ والافتراء على الله وكتابه ورسوله.

شبهة رابعة

تعلّقت حكمة الله بالقرآن أن يكون بلسان عربيّ، وأن تكون الدَّعوة به للنَّاس كافّة. وقد يمثّل تحدّث فريق من المعاندين لدعوة الإسلام، فقالوا: كيف تكون دعوة الإسلام عامّة، وتكون لغة القرآن عربيّة فقط، من أن في النَّاس جماهير لا يعرفون لغته، ولا يمكنهم أن يعرفوا دعوة الإسلام إلّا إذا كان القرآن بلغة أعجميّة؟

والله تعالى يدحض هذه الشَّبهة، ويكشف لأولئك المعارضين ما يعلمه من خباياهم، فيقول سبحانه: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ؟﴾ يعني لو نزل القرآن بلغة أعجميّة لاعتراض هؤلاء العرب المعترضون، وقالوا: ليتّه نزل بآيات مفصّلة على لغتنا لنستطيع فهمه حقّاً. فالضّلالة عالقة بهم، سواء أكان القرآن بلغته العربيّة كما جاء مفصّلاً أم كان بلغة أعجميّة أخرى، كما يتعلّلون في إعراضهم عنه.

وهذا شأن يعلمه الله في خلقه المعاندين، وإن لم يعلموه عن أنفسهم، أو يعلمونه ويحاولون تجاهله والتستّر بالمعاذير المكشوفة. فضلاً عن أنّه لا يتأتّى في تنسيق الحكمة الإلهيّة، ولا يكون مستساغاً عقلاً، ولا ممكناً عادة، أن يكون الرّسول عربيّاً وكتابه بلغة أعجميّة غير لغته ولغة قومه المبعوث فيهم أولاً.

ثمّ لو جاز في تقدير الله أن يكون القرآن أو بعضه أعجميّاً لكانت لهم محاولة جدليّة أخرى وهي قولهم: (أأعجميّ وعربيّ)، يعني أيكون القرآن أعجميّ اللّغة والرّسول المبعوث به عربيّاً؟

وهذا فضلاً عن استحالتّه، فإنّ مجرّد تصوّره ولو فرضاً مخالفاً لسنن الله في رسالاته

الأولى، ولما تقضي به الفطرة من تمام التجانس بين الرسول وقومه؛ ليتوافر الألف، وليكون الرسول معروف المناقب فيهم أكثر ممّا لو كان غريباً عليهم. كما أنّ الله لم يجعل الملائكة رسلاً إلى الناس؛ لعدم التجانس بين الجانبيين.

فالمسألة من جانبهم مسألة معارضة، وما كانت معارضتهم مقطوعة لو نزل القرآن أعجمياً، كما أعلمنا الله من شأنهم.

ثمّ ماهي اللغة الأعجمية التي كان يختارها الله للقرآن مفردة، أو مع العربية؟ اللغات الأعجمية لا حصر لها، وهي متباينة في مفاهيمها وضوابطها، فأية لغة تكون أولى من سواها مع الاضطراب بينها جميعاً؟

هذا تفنيد لما يدور، وهو متوقع من أباطيلهم، أو من أباطيل غيرهم بعد، فالقرآن عربي، وحكمة الله لا تخضع لأمانتي الناس وتخيلاتهم. وإنّما الناس هم المأخوذون بالاعتناع، والاطمئنان إلى الحق إنّ أرادوا بأنفسهم خيراً ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾^١.

وعروبة القرآن في لفظه لا تمنع من بلوغ دعوته بأيّ لسان آخر، كما عاش الناس على التفاهم بالوسائط الأخرى في تجارتهم وتجاورهم، وفي شؤونهم الاجتماعية عامّة. ولغة العرب ليست شرطاً للدخول في الإسلام، وقد دخلته أمم غير عربية دون أن تعوقها لغة، وبقيت وستبقى لغة الكتاب واحدة؛ ليجمع الناس تحت رايته في عقيدة واحدة، ولتكون وحدة اللغة هاتفة بالمسلمين أن يتكتلوا حول القرآن الذي هو إمامهم جميعاً، ومنبع حياتهم وعبادتهم دون تعريضه لهزات عنصرية. وسنعرض لهذا التوجيه عند الكلام على الترجمة أخيراً.

وفي الحق، أنّ هذه الشبهات كان يتخذها الحانقون على الإسلام معاول في هدمه أو الخدش من بنيانه الشامخ الذي يتصاعد يوماً فيوماً. وما ندري سبباً جدياً يحمل نفراً من المعاصرين المنتمين لهذا الدين في عداد أهله، على إثارة هذه الشبهات باسم البحث العلمي. وما هي - في اعتبارنا - إلا محاولات يتقربون بها إلى جهات معادية لدين الله

الحقّ. وكأنّ في يدها من العطاء ما يرضي أصحاب الشّهوات والأهواء على حساب القرآن.

ولكن يشاء ربّك أنّ كلّ بادرة من بوادر العداء للإسلام وكتابه ورسوله تكون في نهايتها وسيلة من وسائل الهزيمة على أصحابها، وتكون في حقيقتها سلاحاً في أيدي المؤمنين يهدمون به باطل المبطلين. وستظلّ راية الإسلام خفاقة، ورسالته محرّجة لصدور أعدائها، وسيدوم القرآن في سلطانه مزعجاً لهم، ولو كانوا أصحاب قوّة ماديّة. وحكمة الله قائمة على أنّ الباطل يخدم الحقّ عن غير قصد ولا رغبة، بل على التّقيّض من رغبته وقصده، ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾^١.

والقرآن بعد ذلك كلّ في غير حاجة إلى تنويعنا عنه، أو الإشادة به، فقد تكفّل الله بصيانتها وغلبته، وجعل قوته من ذاته وحقيقته، لا من دفاعنا عنه - وإن كان الدّفاع فرضاً - وسيبقى القرآن شاهداً لنفسه بأنّه كتاب الله الحقّ ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^٢.

تهافت النّبي ﷺ على نزول القرآن وعلى تلقّيه حين الوحي

١- كان النّبيّ (صلوات الله عليه وسلامه) يتشوّق كثيراً إلى نزول القرآن في غير إمهال؛ لما يشوّقه من الصّلة برّبّه، ومن تجلّيات فضله على عبده، ولما يزداد به من علم وهداية، حتّى أنّ الوحي بعد نزوله بسورة العلق ترث في التّزول مدّة استطالها النّبيّ، وخشي من طول انقطاعه، خصوصاً أنّ قريشاً شمتت فيه، وزعمت أنّ إله محمّد الذي أوحى إليه قد هجره.

فكان لله تعالى توجيه لرسوله إزاء ما يخشاه من فترة الوحي، وردّ على قريش في شماتها؛ إذ أنزل الله على عبده سورة الضّحى يقسم الله فيها لرسوله بأنّ ربّه ما ودعه ولا

هجره، وأنزل عليه في سورة أُخرى أن يتأنّى في انتظار الوحي، ولا يخشى تريثه، لأنّ إنزاله منوط بحكمة الله في اختيار المناسبة والزّمن وما يشاء الله تنزيله من آيات، وغرس فيه الأمل بأنّ الوحي موصول إلى مداه، وكلّفه أن يدعو ربّه؛ ليزيده من العلم^١.

٢ - كذلك كان النّبّي (عليه الصّلاة والسلام) يحرص الحرص الشّديد على تلقّي الوحي بسرعة من جبريل حين يتلوّه عليه، مخافة أن يفلت منه شيء لا يعيه، أو ينساه إذا تريث، أو ينسى تريثه في التّنسّق، خصوصاً أنّه يعتمد على السّماع والحفظ دون كتابة. فعلمّه الله كذلك أن يظلّ مصغياً إلى نهاية جبريل من تبليغه ما يبلغه، ووعدّه الله أن يثبتّه على الحفظ، وأنّه سيجمع له القرآن إلى بعضه دون تشييت لشيء منه، وأمره أن يقرأ بعد قراءة جبريل.

ووعده بجانب ذلك كلّه أن يبيّن له ما في الكتاب من أحكام وتوجيهات^٢ وفي التّوجيه إلى التّأنّي في انتظار الوحي، وفي التّلاوة بعد جبريل ملاءمة لما رسم الله في نزول القرآن على نجوم متفرّقة، لا دفعة واحدة، ولما رسم الله في تدرّج التّشريع رويداً رويداً.

فضلاً عن تكفّل الله لرسوله بأنّه سيجمع له القرآن إلى بعضه، دون إجهاد لنفسه، ففي ذلك تعزيز لمقام الرّسول أمام خصومه، وتأييد له في كلّ ما هو بسبيله. ولعلّ في ذلك التّوجيه كلّ تعليماتنا أن نأخذ الأمر بالحكمة، وإلّا تتعجّل القدر في شؤوننا. هذا، وقد صدق الله وعده لرسوله فجمع له القرآن، وثبّته على حفظه، وبَيّن له أحكامه، والله تعالى لا يخلف وعده. (ص: ٢١ - ٤٢)

١ - ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ طه: ١١٤.

٢ - ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿القيامة: ١٦ -

الفصل السادس والخمسون

نصُّ الأُشَيْقِرِ في «لمحات من تاريخ القرآن»

نزول القرآن

نزل القرآن الكريم على الرسول ﷺ نجوماً «منجماً» في مدّة (٢٣) سنة؛ استناداً على بقاء وإقامة الرسول ﷺ في مكّة قبل البعثة مدّة (١٣) سنة^١، وإقامته بالمدينة (١٠) سنوات. وقيل نزل في أقلّ من ذلك، وفي مدّة (٢٢) سنة و(٦) أشهر و(٢٢) يوم^٢... [إلى أن قال:]

أشرنا في مطلع هذا الفصل إلى أنّ القرآن نزل نجوماً، أي متفرّقاً ودفعَةً، فكيف يمكن ياترى أن نوفّق بين ذلك القول وبين ما جاء بقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^٣، وقوله سبحانه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٤؟

١ - وفي هذا المعنى قال الشاعر:

يَذْكُرُ لَوْ يَلْقَى صَدِيقًا مُرَاتِيًا

تَوَى فِي قَرْيَشٍ بِضَعَ عَشْرَةَ حُجَّةً

٢ - «الإتقان في علوم القرآن» - جلال الدين السيوطي.

٣ - البقرة / ١٨٥ .

٤ - القدر / ١ .

إنَّ الجواب على هذا التساؤل هو أنَّ المقصود من الآيات الكريمة المتقدمة الذكر هو أنَّ الله سبحانه كان قد أنزل القرآن جملةً واحدةً وفي ليلة القدر من شهر رمضان المبارك. أنزله من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة من السماء الدنيا، ثم نزلت الآيات من المكان الأخير تبعاً ومتفرقة على صدر الرسول ﷺ، وبحسب الحاجة والطلب وطيلة مدة بعثته ﷺ، وبالكيفية التي سنشير إليها في الأسطر التالية.

قلنا أنفاً ونكرهه هنا بإسهاب بأن القرآن الكريم لم ينزل على الرسول ﷺ من السماء الدنيا جملةً واحدةً ودفعاً واحدةً، لأنَّه لو فرضنا جدلاً أنَّه نزل على هذا الشكل (جملةً واحدةً) لتحوّل عاجلاً إلى كلمة مقدّسة ساكنة، وفكرة هادئة ومجرّد وثيقة دينية، وليس مصدر وسبب لبعت الأمل والحياة في الفكرة الناشئة والدعوة الجديدة.

أجل، لم ينزل القرآن جملةً واحدةً على صدر الرسول ﷺ، وإنّما نزوله هذا كان متفرّقاً ودفعاً دفعاً؛ لأسباب عديدة سنشير إليها بالتعاقب، منها تسهيل حفظ القرآن، وليكون أقرب للفهم والقبول، وكان نزوله نجومياً حسب مقتضيات حوادث المجتمع الإسلامي، لذا سمّيت هذه الحوادث بأسباب النزول^١، نحو جواب على بعض الأسئلة والاستفسارات التي يسأل عنها الرسول الأمين، أو بيان لأنواع التكاليف الدينية، والإخبار عن الحوادث والأحداث السابقة، أو الإشعار عن المغيبات والوقائع القادمة، مضاف إلى ذلك أنَّ نزوله كان يراعى فيه الحاجات المتجدّدة، ووفق التموّ المطرّد في الأفكار والتصورات، والتموّ المطرّد في المجتمع والحياة، ووفق المشكلات العملية التي تواجهها الجماعة المسلمة في حياتها الواقعية.^٢ فضلاً عن أنَّ نزوله بهذا الطريق كان يبتغي منه العزاء العاجل لكلّ ألم أو مصيبة تلمّ بالرسول وآله وأصحابه، والجزاء لكلّ تضحية، والأمل لكلّ هزيمة، والدّرس لكلّ نصر، والجهد لكلّ عقبة، وأسباب التشجيع لكلّ خطر أو عقبة.

ونشير هنا إلى أنَّ قليلاً ما كانت تنزل الأحكام مبتدئة بغير سؤال من أحد المسلمين،

١ - تاريخ التشريع الإسلامي - الشيخ محمد الخضرى.

٢ - معالم في الطريق - سيد قطب.

أما الأحكام التي أنزلت بدون حادث أو سؤال فهي آيات تقل كثيراً جداً عما جاء إجابات على أسئلة متصلة بأحداث معينة.

هذا ولولا أن الحكمة الإلهية والرغبة الربانية آثرت نزول القرآن إلى الأرض منجماً بحسب الوقائع والمناسبات، لاهبطه الله على الرسول ﷺ جملةً واحدةً كأغلب الكتب الدنيئة المنزلة من قبل، ولكن الله تعالى اختص وميز القرآن عنها، فجعل له الحسينين في إنزاله جملةً واحدةً إلى سماء الدنيا، ثم إنزاله من الأخيرة إلى الأرض مفزقاً، وكل ذلك تشرifaً وتكريماً منه تعالى للمنزل عليه والمنزل به.

ويمكننا بعد كل هذا من إجمال وحصر كافة الأسباب الحقيقة في نزول القرآن منجماً على الرسول ﷺ في نقاط معدودة؛ ليتاح للقراء حفظهما عند اللزوم، وهذه الأسباب هي:

١ - إن نزول القرآن منجماً هو من أجل أن يقوى قلب النبي ﷺ عند محاجة قومه وتحديهم بأن يأتوا بمثله؛ لأن الوحي إذا كان يتجدد في كل حادثة وفي كل واقعة كان أقوى وأثبت للقلب، وأشد عناية ورعاية بالمرسل إليه.

٢ - إن نزوله مفزقاً وشيئاً فشيئاً هو أقرب وأسهل للحفظ والاستظهار والتدوين فيما إذ أهبط جملةً واحدةً.

٣ - أثر الله سبحانه أن يكون هناك ناسخ ومنسوخ، ولا يمكن أن يتصور وجود وحصول هذا الشيء بدون أن ينزل القرآن متفرقاً.

٤ - تطلبت الحكمة وأساليب الدعوة بأن يكون من القرآن أجوبة لاستفسارات، وبيان لحوادث ووقائع، وإنكار على قول؛ ليكون أقرب للقبول وأبعث لليقين، ولا يكون ذلك إلا إذا جاء القرآن دفعةً دفعةً، وأثر كل استفسار، وبعد كل قول وطلب.

٥ - إن في التفريق رحمةً ولطفاً بالعباد، فلو نزل القرآن دفعةً واحدةً لثقلت عليهم التكاليف والأعباء، فتفرق ذلك قلوبهم، وترفض نفوسهم عن قبول كافة الأوامر والنواهي في آن واحد ودفعةً واحدةً؛ لذا جاء التشريع متدرجاً تبعاً لنزول القرآن وهبوطه متفرقاً ونجوماً.

وبصدد عدد وكمية الآيات التي كانت تنزل في كل دفعة على الرسول ﷺ فالحق أنها كانت تنزل نجوماً الآية الواحدة والاثنان والأكثر، وتارة قد تنزل سورة بجملتها كما في سورة الفاتحة والمدثر والأنعام، والأخيرة يقال عنها: إنها نزلت كلها في مكة دفعة واحدة، عدا ثلاث آيات منها نزلت في المدينة المنورة.

والقاعدة العامة هنا بخصوص نزول السور كاملة هو أن كل سورة يتحد موضوعها أو تتداعى موضوعاتها تداعياً كبيراً، ويستلزم فيها فسق معين، فيرجح أنها نزلت جملة واحدة، بينما نجد أن السور التي تختلف موضوعاتها وتتبعاد ولا تتداعى، ولا تلتزم بآياتها نسق معين فيرجح نزولها منجّمة.

وسور القرآن بالنظر إلى اختلاف عدد آياتها ثلاثة أقسام:^١

١ - قسم لم يختلف فيه إجمالاً ولا تفصيلاً.

٢ - قسم اختلف فيه تفصيلاً لا إجمالاً.

٣ - قسم اختلف فيه تفصيلاً وإجمالاً.

كما وقيل بصدد عدد وكمية الآيات المنزلة أنه صحّ نزول بعض آية على الرسول ﷺ، كما في قوله تعالى: ﴿غَيْرِ أُولَى الضَّرَرِ﴾^٢، وكذلك قوله: ﴿وَأَنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾^٣ وهكذا على الترتيب المتقدم كان نزول الآيات على الرسول ﷺ، حتى كملت الشريعة الغراء بتمام نزول القرآن.

وقد استعمل القرآن في أسلوبه وبيانه الحقيقة والمجاز، والعموم والخصوص، والإطلاق والتقييد، والتصريح والكناية، والإيجاز والإسهاب، على نمط العرب في لغتهم، مع علوه على اللغة العربية بفنونه وبلاغته وعلومه وقصصه. (ص: ٤٩ و ٥٣)

١ - تاريخ القرآن - إبراهيم الأبياري.

٢ - مباحث في علوم القرآن - الدكتور صبحي الصالح.

٣ - النساء / ٩٥.

٤ - التوبة / ٢٨.

الفصل السابع والخمسون

نصّ الشيخ خليل ياسين (م: ١٤٠٥ هـ) في
«أضواء على متشابهات القرآن»

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا...﴾ البقرة / ٢٣

لماذا قال ﴿نَزَّلْنَا﴾ ولم يقل ﴿أَنْزَلْنَا﴾؟

لأنّ المراد نزوله تدريجاً ونجوماً؛ لأنّهم كانوا يقولون: لو كان هذا من عند الله مخالفاً لما يكون من عند الناس، لم ينزل هكذا نجوماً، سورة بعد سورة وآيات بعد آيات؟ والإِنزال إنّما يكون جملةً واحدةً، والمقصود منه إنزاله عن مقرّه الأولي من اللّوح المحفوظ إلى سماء الدنيا، ثمّ نزله على الرّسول ﷺ نجوماً ودفعات ولذا قال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، معناه أنزلناه دفعةً واحدةً لا نجوماً. (١: ٣١)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٣٢

هَلَّا أنزل القرآن الكريم جملةً واحدةً ودفعَةً واحدةً كما أنزل التّوراة والإنجيل والزّبور؟

إذا كان الوحي يأتي متجدّداً في كلّ حادثة وكلّ أمرٍ وكلّ مناسبة، كان ذلك أقوى لقلب الرّسول ﷺ وأزيد في بصيرته، وذلك معنى قوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُنشِئَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾. وأيضاً

فإن في القرآن التأسخ والمنسوخ، وفيه ما هو جواب لمن سأله عن أمور، وفيه ما هو إنكار لما كان، وفيه ما هو حكاية شيء جرى، فاقترضت الحكمة إنزاله متفرقاً.

كيف تقول نزل متفرقاً تبعاً للظروف والمناسبات، وآية ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ تكذب ذلك، فإنها يظهر منها أنه نزل جملة واحدة؛ لأنّ الهاء في قوله: ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ كناية عن القرآن؟

أنزل الله سبحانه القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، وتسلمته الكتبة من الملائكة في السماء، ثم أخذ ينزله جبرئيل على محمد ﷺ نجوماً ومدة إنزاله نجوماً ثلاث وعشرون سنة.

ما معنى قوله تعالى ﴿لِنُنَبِّئَ بِهِ قَوْلًا﴾، أكان يخشى الله على قلب الرسول ﷺ أن يدخله الريب والشك، فأنزل القرآن متفرقاً ليزول ذلك عن قلبه؟

معنى ذلك لتزداد تثبيتاً واعتقاداً، فإنك تقول للرجل الصالح: أصلحك الله، وللمهتدي: هداك الله، أي زادك صلاحاً وزادك هدًى. (٢: ٦٧)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ..﴾ الدخان: ٢

كيف أنزل القرآن الكريم؟

أنزل جملة واحدة من السماء السابعة إلى السماء الدنيا، وأمر السفرة الكرام بانتساخه في ليلة القدر، وكان جبرئيل ينزله على الرسول ﷺ نجوماً نجوماً. (٢: ٢٠٠)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر: ١

هذه الآية تدل على أن القرآن أنزل جملة واحدة، إلا أن الآية (٣٢) من سورة الفرقان ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ تدل على أنه لم ينزل جملة واحدة.

يراجع كلامنا المفصل حول الآية (٣٢) من سورة الفرقان، [نقلناه آنفاً].

كيف كان ينزل القرآن؟ ولماذا أنزل في ليلة القدر دون غيرها؟

أنزل الله القرآن جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ إلى السماء الرابعة في ليلة القدر، ثم كان ينزله جبرئيل إلى البيت المعمور على الرسول ﷺ نجومًا، وكانت مدة إنزاله ثلاثاً وعشرين سنة. وفي الحديث الصحيح أنه نزل القرآن جملةً واحدةً إلى السماء الرابعة، ثم نزل في طوال ثلاث وعشرين سنة، وأنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من شهر رمضان، وأنزلت التوراة لست مضي من شهر رمضان، وأنزلت الزبور لثماني عشرة خلون من شهر رمضان، والإنجيل لثلاث عشرة منه، وأنزل القرآن ليلة ثلاث وعشرين منه. وإنما أنزل في ليلة القدر، إظهاراً لشأنها بإنزاله فيها، وإعلامه منه سبحانه بما لها عنده من مكانة، وللعاملين فيها من كرامة. (٢: ٣٣٠)

الفصل الثامن والخمسون

نصّ الدكتور صبحي الصّالح (م: ١٤٠٧ هـ) في كتابه:

«مباحث في علوم القرآن»

تنجيم القرآن وأسراره

لقد شاءت الحكمة الإلهية أن يظلّ الوحي متجاوباً مع الرّسول ﷺ يعلمه كلّ يوم شيئاً جديداً، ويرشده ويهديه، ويثبته ويزيده اطمئناناً، ومتجاوباً مع الصّحابة يربّيهم ويصلح عاداتهم ويجيب عن وقائعهم، ولا يفاجئهم بتعاليمه وتشريعاته، فكان مظهر هذا التّجاوب نزوله منجّماً «بحسب الحاجة»؛ خمس آيات، وعشر آيات وأكثر وأقلّ^١. وقد صحّ نزوله عشر آيات في قصّة الإفك^٢ جملة، وصحّ نزوله عشر

١ - ويقتصر بعضهم - كما يفهم من الروايات شتى - على نزول القرآن نجوماً خمس آيات خمس آيات، لتيسير حفظه على المؤمنين في كلّ جيل، أخرج البيهقي عن خالد بن دينار، قال: قال لنا أبو العالية: تعلّموا القرآن خمس آيات خمس آيات، فإنّ النّبي ﷺ كان يأخذه من جبريل خمساً خمساً. ويقرب من هذا ما أخرجه ابن عساكر من طريق أبي نضرة. بل ينسب إلى عليّ (كرّم الله وجهه) أنّه كان يقول: «أنزل القرآن خمساً خمساً إلّا سورة الأنعام، ومن حفظ خمساً خمساً لم ينسه». لكن السيوطي يصف القول الأخير بضعف طريقه، ويرى أنّ معناه - إن صحّ - إلقاؤه إلى النّبي ﷺ هذا القدر حتّى يحفظه، ثمّ يلقي إليه الباقي، لا إنزاله بهذا القدر خاصّة، النّبي. (الإتقان ١: ٧٣)

٢ - هذه الآيات العشر في سورة التّور: ١١ - ٢١ وقصّة الإفك مشهورة في كتب السّيرة والتفسير.

آيات من أوّل المؤمنين^١ جملة، وصحّ نزول ﴿غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ﴾^٢ وحدها، - وهي بعض آية - وكذا قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾^٣ إلى آخر الآية، نزلت بعد نزول أوّل الآية^٤.
على هذا المنوال ظلّ القرآن ينزل نجومًا؛ ليقراء النبي ﷺ على مكث، وبقراء الصحابة شيئاً بعد شيء، يتدرّج مع الأحداث والوقائع والمناسبات الفردية والاجتماعية التي تعاقبت في حياة الرسول ﷺ خلال ثلاثة وعشرين عاماً على الأصح، تبعاً للقول بأنّ مدّة إقامته ﷺ في مكة بعد البعثة ثلاث عشرة سنة، أمّا إقامته بالمدينة فهي عشر سنين اتّفاقاً، فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: بعث رسول الله ﷺ لأربعين سنة، فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه، ثمّ أمر بالهجرة عشر سنين، ومات وهو ابن ثلاث وستين^٥. وقدّر بعضهم مدّة نزول القرآن بعشرين سنة، وبعضهم بخمس وعشرين، وبنوا هذا على أنّ إقامته ﷺ بمكة بعد البعثة كانت عشر سنين أو خمس عشرة سنة^٦.

وقد بدء نزول القرآن - كما قال الشعبي: - في ليلة القدر، ثمّ نزل بعد ذلك منجّماً في أوقات مختلفة من سائر الأوقات^٧. والشعبيّ يجمع في هذا الرأي بين قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٨، وقوله: ﴿وَقَوَّانًا فَرَقْنَاهُ لِنُقرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾^٩، وهو فهم سديد لا يتضارب مع إخبار الله بأنزال كتابه في ليلة مباركة، وفي شهر رمضان؛ إذ يكون المراد أنّه تعالى ابتدأ إنزاله في ﴿لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^{١٠}، ووصف هذه الليلة بأنها ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾، وهي إحدى ليالي رمضان، كما في قوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ

١ - من أوّل قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَرْتُوتُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ المؤمنون: ١ - ١١.

٢ - النساء: ٩٥، وأوّل الآية: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

٣ - التوبة: ٢٨، وأوّل الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرِءُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَابِهِمْ هَذَا﴾.

٤ - الإتيقان: ١: ٧٣.

٥ - صحيح البخاريّ ٤: ٥٧.

٦ - قارن بين «البرهان ١: ٣٣٢» و «الإتيقان ١: ٦٨».

٧ - البرهان ١: ٢٢٨.

٨ - القدر / ١.

٩ - الإسراء / ١٠٦.

١٠ - الدخان / ٣.

هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ۝^١، ثم استمرّ نزوله نجومياً بعد ذلك، متدرّجاً مع الوقائع والأحداث.

ولسنا نميل إلى الرأي القائل: إن للقرآن تنزلات ثلاثة؛ الأول: إلى اللوح المحفوظ، والثاني: إلى بيت العزة في السماء الدنيا، والثالث: تفريقه منجماً بحسب الحوادث، وإن كانت أسانيد هذا الرأي كلها صحيحة^٢؛ لأن هذه التنزلات المذكورة من عالم الغيب الذي لا يؤخذ فيه إلا بما تواتر يقيناً في الكتاب والسنة، فصحة الأسانيد في هذا القول لا تكفي وحدها لوجوب اعتقاده، فكيف وقد نطق القرآن بخلافه؟ إن كتاب الله لم يصرح إلا بتفريق الوحي وتنجيّمه، ومنه يفهم بوضوح أن هذا التدرّج كان مثار اعتراض المشركين الذين ألفوا أن تلقى القصيدة جملةً واحدةً، وسمع بعضهم من اليهود أن التوراة نزلت جملةً واحدةً، فأخذوا يتساءلون عن نزول القرآن نجومياً، وودّوا لو ينزل كله مرةً واحدةً. وقد ذكر الله اعتراضهم في سورة الفرقان، وردّ عليه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^٣

على أن القائلين بتنزيلات القرآن الثلاثة لا يفوتهم - بعد بيان حكمة هذا التعدّد في أماكن النزول^٤ - أن يشيروا إلى أسرار تنزّله الثالث الأخير منجماً بحسب الوقائع. وهذه الأسرار قد بلغت من الوضوح حدّاً لا تخفى معه على أحد، ولولا أن الحكمة الإلهية... [وذكر كما تقدّم عن أبي شامة، ثم قال:]

١ - سورة البقرة / ١٨٥.

٢ - انظر الإتيان ١: ٦٨. ويظهر أن الجمهور كان ينجح إلى هذا الرأي، فالزركشي في البرهان (١: ٢٢٩) يقول في هذا الرأي: أنه أشهر وأصح، وإليه ذهب أكثرهم. وابن حجر في «فتح الباري» يصفه بالرأي «الصحيح المعتمد». ونحن مع ذلك لم نأخذ به؛ لمخالفته صريح القرآن، كما أوضحناه أعلاه.

٣ - الفرقان / ٣٢ - ٣٣.

٤ - وخلاصة هذه الحكمة أن في تعدّد النزول وأماكنه مبالغة في نفي الشك عن القرآن، وزيادة للإيمان به وباعتنا على الثقة فيه؛ لأن الكلام إذا سجّل في سجلّات متعدّدة، وصحّت له وجودات كثيرة كان ذلك أنفى للريب عنه وأدعى إلى تسليم نبوته، وأدنى إلى وفرة الإيمان به ممّا لو سجّل في سجلّ واحد أو كان له وجود واحد. الزرقاني: مناهل العرفان (١: ٣٩ - ٤٠).

ويعيننا من أقوالهم تطلّعهم إلى أسرار التدرّج في نزول القرآن، فقد أوشكوا عند بلوغ هذه النّاحية من البحث ألا يتركوا مجالاً لقائل بعدهم؛ إذ لاحظوا في التدرّج الحكمتين اللتين أشرنا إليهما، وهما تجاوب الوحي مع الرّسول ﷺ وتجاوبه مع المؤمنين، وإن كان تعبيرهم عن ذلك يختلف قليلاً عن تعبيرنا.

ولتجاوب الوحي مع الرّسول ﷺ صورتان؛ إحداهما: تثبيت فؤاده بما يتجدّد نزوله من القرآن بعد كلّ حادثة، والثّانية: تيسير حفظ القرآن عليه. وقد أشار إلى الصّورة الأولى أبو شامة في قوله: فإن قيل: ما السّرّ في نزوله منجّماً؟... [وذكر كما تقدّم عنه، ثمّ قال:] ولقد راع القرآن خيال العرب وأخذ أسماعهم بما فيه من أنباء الرّسل مع أقوامهم، تتكرّر بصور مختلفة، وأساليب متنوّعة، فتزداد حلالة كلّما تكرّرت، ولا غرض لها في أكثر المواطن التي ذكرت فيها إلا تثبيت قلب الرّسول ﷺ وقلوب المؤمنين. ونطق القرآن بذلك فقال: ﴿وَكَلَّا نَقْصُصَ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^١، ففي ذكر قصص الرّسل وتفريقه وتنويعه تقوية لقلب الرّسول ﷺ وعزاء له على ما يلقاه من أذى قومه، وما كان محمّد بدعاً من الرّسل، فهم جميعاً عذبوا وكذبوا واضطهدوا ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ﴾^٢.

وهكذا ما انفك القرآن يتجدّد نزوله مهوّناً على الرّسول ﷺ الشّدائد، مسلّياً له مرّة بعد مرّة، محبّباً إليه التّأسي بمن قبله من الرّسل، يأمره تارة بالصّبر أمراً صريحاً فيقول: ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا﴾^٣، ويقول: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزْمِ مِنْ الرُّسُلِ﴾^٤.

وبنهاية تارة أخرى عن الحزن نهياً صريحاً، كما في قوله: ﴿فَلَا يَحْزَنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾^٥.

١ - هود / ١٢٠.

٢ - البقرة / ٢١٤.

٣ - العزّمل / ١٠.

٤ - الأحقاف / ٣٥.

٥ - يس / ٧٥.

وقوله: ﴿وَلَا يَخْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^١. ويعلمه أحياناً أن الكافرين لا يجرحون شخصه في نفسه، ولا يتهمونه بالكذب لذاته، وإنما يعاندون الحق بغياً من عند أنفسهم؛ لأنهم شذمة من الجاحدين تكرر في كل عصر وجيل، كما في قوله: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَخْزُنْكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾^٢. وفي تفسير هذه الآية يقول الحافظ ابن كثير: يقول تعالى مسلماً لنبيه ﷺ في تكذيب قومه له ومخالفتهم إياه: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَخْزُنْكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾، أي قد احطنا علماً بتكذيبهم لك وحزنك وتأسفك عليهم، كقوله تعالى: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾^٣، كما قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾^٤. ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾^٥، وقوله: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾، أي لا يتهمونك بالكذب في نفس الأمر، ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ أي ولكنهم يعاندون الحق ويدفعونه بصدورهم. وتكرر نزول هذه الآيات المسلية المعزية المرشدة إلى الصبر الجميل والأسوة الحسنة، هو الحكمة المقصودة من إيراد أنباء الرسل وقصص قصصهم. ولو استمر اضطهاد المشركين لرسول الله ﷺ وانقطع عنه الوحي المثبت لقلبه، فلم يتجدد نزول الآيات المسلية له، لشعر ﷺ بما يشعر به البشر في هذه الحالات من استيلاء الحزن على قلبه، واستبداد اليأس بنفسه، والله لم ينهه عن الحزن والحسرات وبخ النفس وضيق الصدر - كما رأينا - إلا لأنه بشر مثل سائر البشر، في طبيعته استعداد لجميع هذه الانفعالات النفسية، وقد انتبه إلى هذا المعنى السيد رشيد رضا في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ

١ - يونس / ٦٥. وقد ينهى الله رسوله عن الحزن على الكافرين؛ لجحودهم وعدم إيمانهم، فيقول له: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ كما في سورة الحجر / ٨٨ والرحل / ١٢٦ والشم / ٧٢.

٢ - الأنعام / ٣٣.

٣ - فاطر / ٨.

٤ - الشراء / ٣.

٥ - الكهف / ٦.

٦ - ابن كثير ٢: ١٢٩. وقد ذكر هذه العبارة السيد رشيد رضا في تفسير المنار / ٧: ٧٢ م.

رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرُنَا^١، فقال: والآية تسلية للرّسول ﷺ بعد تسلية، وإرشاد إلى سنّته تعالى في الرّسل والأُمم، أو هي تذكير بهذه السنّة وما تتضمّنه من حسن الأسوة؛ إذ لم تكن هذه الآية أوّل ما نزل في هذا المعنى. ثمّ زاد هذه الفكرة وضوحاً بقوله: ولولا أنّ دفع الأسى بالأسى من مقتضى الطّبع البشريّ لما ظهرت حكمة تكرار التّسلية بأمثال هذه الآية، فإنّ النّبي ﷺ كان يتلو القرآن في الصّلاة ولا سيّما صلاة اللّيل، فرمّا يقرأ السّورة ولا يعود إليها إلّا بعد أيّام يفرغ فيها من قراءة ما نزل من سائر السّور، فاحتيج إلى تكرار تسليته وأمره بالصّبر المرّة بعد المرّة؛ لأنّ الحزن والأسف اللّذين كانا يعرضان له ﷺ من شأنهما أن يتكرّرا بتكرّر سببهما ويتذكّره عند تلاوة الآيات الواردة في بيان حال الكفّار ومحاجّتهم وإنذارهم^٢.

والصورة الثّانية لتجاوب الوحي مع الرّسول ﷺ هي - كما ذكرنا - تيسير حفظ القرآن عليه. ومن العلماء من يرى أنّ «تثبيت فؤاده» المذكور في آية الفرقان السّابقة لا يراد منه إلّا جمع القرآن حفظاً في قلبه، فإنّه ﷺ كان أميّاً لا يقرأ ولا يكتب، ففرّق عليه ليسيّر عليه حفظه، بخلاف غيره من الأنبياء، فإنّه كان كاتباً قارئاً، فيمكنه حفظ الجميع إذا نزل جملة... [ثمّ ذكر قول ابن فورك كما تقدّم عن الزّركشيّ، فقال:]

وأما تجاوب الوحي مع المؤمنين على عهد رسول الله ﷺ ففي القرآن منه صور متنوّعة، وألوان متباينة، تلتقي كلّها عند غاية واحدة، وهي رعاية حال المخاطبين، وتلبية حاجاتهم في مجتمعاتهم الجديد الآخذ في الازدهار، وعدم مفاجأتهم بتشريعات وعادات وأخلاق لا عهد لهم بمثلها، وقد أشار إلى هذا مكّي^٣ في «النّاسخ والمنسوخ»، حين لاحظ أنّ نزول القرآن أدعى إلى قبوله إذا نزل على التّدرّج، بخلاف ما لو نزل جملةً واحدةً، فإنّه كان ينفر من قبوله كثير من النّاس؛ لكثرة ما فيه من الفرائض والمناهي.

١ - سورة الأنعام / ٣٤.

٢ - تفسير المنار ٧: ٣٧٧ - ٣٧٨.

٣ - هو مكّي بن أبي طالب حموش بن محمّد القيسيّ المقرئ، وأصله من القبروان، سكن قرطبة، كثير التّأليف في علوم القرآن والعريّة. وتوفّي سنة ٤٣٧، ينسب إليه السيوطيّ كتاباً في «النّاسخ والمنسوخ». (م)

ويوضح ذلك ما أخرجه البخاري عن عائشة قالت: إنما نزل أول ما نزل ... [وذكر كما تقدم عن السيوطي، ثم قال:]

وظاهر كلام عائشة في قولها هذا أنها جمعت بين تحريم الخمر وتحريم الزنى بالتدرج، فيخيل إلى السامع أن تحريم الزنى لم يتم إلا على مراحل كالخمر، وليس ذلك بصحيح ولا هو مراد بنت الصديق، فإنها كانت تعلم أن الزنى حرم دفعة واحدة، في خطوة واحدة جازمة بمثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزُّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾^١، وإنما أرادت بيان أوائل ما نزل من القرآن، وأن تلك الأوائل ما كانت بمقتضى حكمة الله لتتناول الحلال والحرام، بل تناولت أصول الإيمان بالله واليوم الآخر. فعدم تحريم الزنى في أول ما نزل من الوحي لا يعني أن هذا التحريم تأخر كثيراً؛ إذ وقع تحريمه في مكة على كل حال، وهو لا يعني تدرج هذا التحريم على مراحل؛ إذ لم نعلم في كتاب الله ولا سنة رسوله إثبات منفعة للزنى إلى جانب إثمه الكبير كما علمناه في تحريم الخمر والميسر، ولم نزلنا من الألوان الزنى والسفاح يقر في الإسلام بأية صورة، وإنما الذي عرفناه أن الإسلام أمضى أمره بتحريم الزنى بأسلوب صارم ولهجة قاطعة، كما حرم سائر الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والإثم والبغي بغير الحق.

وما من ريب في أن الإسلام فرق بين الأعماق والسطحيات في أنفس الأفراد والمجتمعات، فكل قضية عميقة الجذور في نفس الفرد اتخذت شكل عادة شعورية، وكل قضية عميقة الجذور في نفس المجتمع اتخذت شكل تقليد اجتماعي أو عرف دولي، فللإسلام فيها موقف المتمهل المترث الذي يؤمن بأن البطء مع التنظيم خير من العجلة مع الفوضى.

وكل قضية سطحية تنزلق إلى نفس الفرد أو إلى نفس الجماعة فتفسد عليها فطرتها الزكية الثقية، فهي جريمة في الحياة الإنسانية لا يجوز السكوت عنها، فليقطع الإسلام فيها برأيه، ولتكن حدوده فيها غير قابلة للنقاش، فما يناقش في أمر هذه الحدود إلا

الخارج على مقتضى الفطرة، المنسلخ من الكرامة الإنسانية^١.

وفي ضوء هذه التفرقة بين الأعماق والسطحيات في الأنفس والآفاق، وفي الأفراد والمجتمعات، نظر الإسلام إلى القتل والسرقة والغصب وأكل أموال الناس بالباطل ومختلف ضروب الغش في المعاملات نظرتة إلى الزنى، فحرّمها مرّةً واحدةً تحريماً قاطعاً لا تساهل فيه. وإذا صحّ أنّ التعبير عن تحریم أكثر هذه الأشياء إنّما ورد في الكتاب متأخراً، وأن أكثرها وقع تحریمه في المدينة بعد هجرة الرسول ﷺ إليها، فلا يصحّ القول - على وجه الإطلاق والتعميم - بتدرّج التّحریم على مراحل في هذه الشؤون، فكما حرّم الله الزنى في لهجة قاطعة فقال: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾^٢ حرّم القتل في خطوة جازمة فقال: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾^٣، وحرّم السرقة يوم قضت حكمته أن يعبر عن تحریمها في أسلوب صارم فقال: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾^٤.

وبمثل هذه الصرامة حرّم اغتصاب أموال الناس بغير حقّ فقال: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْخُلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^٥. وكلّ لون من ألوان الغش في المعاملات إنّما جاء تحریمه في الكتاب بهذه الصّیغ الجازمة، فإن لم يكن في الكتاب ففي السنة المطهّرة.

والإسلام مهما يّبدو حريصاً على تدرّج التشريع وتنجيم التّوازل القرآنيّة لا يسمح قطّ بالخلط بين تأخير البيان لوقت الحاجة وبين تدرّج التشريع، فلقد أحرّأ الله بيان أحكام كثيرة من حلال وحرام، ومن أوامر ونواهي، ولكنّه حين أراد بيانها أمضى أمره فيها مرّةً واحدةً، ولم يدع فيها للتدرّج مجالاً، وعلم المؤمنين بهذا سرعة الاستجابة للأوامر

١ - قارن بفضال القرآن ٢: ٦٠ - ٦١.

٢ - الإسراء / ٣٢.

٣ - النساء / ٩٢.

٤ - المائدة / ٣٨.

٥ - البقرة / ١٨٨.

الدَّيْنِيَّةَ وَأَعَدَّهُمْ بِهِ لِتَحْمَلِ التَّكَالِيفَ الشَّرْعِيَّةَ، فَفِي أَوَّلِ أَمْرِهِمْ كَلَّفَهُمُ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَالصَّيَامِ، إِلَّا أَنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ فِي الْبَدَايَةِ صَلَاةً مُطْلَقَةً بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، فَمَا فَرَضَتْ عَلَيْهِمْ بَعْدُهَا فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ وَرُكْعَاتِهَا وَأَشْكَالِهَا إِلَّا قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِسَنَةٍ. وَعَرَفَ الْمُسْلِمُونَ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِمْ أَنْوَاعاً مِنَ الصَّدَقَةِ وَالصَّيَامِ، وَلَكِنْ مَقَادِيرُ الزَّكَاةِ وَشُرُوطُ الصَّيَامِ لَمْ تَفْرَضْ إِلَّا بَعْدَ الْهَجْرَةِ بِسَنَةٍ، فَهَذَا كُلُّهُ مِنْ مِرَاةِ الْإِسْلَامِ وَيُسِرُّهُ وَسَمَاحَتُهُ، إِذْ قَالَ اللَّهُ: ﴿مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾^١، وَقَالَ: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾^٢، فَمَا يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَشْقَى عَلَى عِبَادِهِ وَإِنَّمَا يَأْخُذُهُمُ بِالرَّفَقِ، وَيُنْهَاهُمْ عَنْ كَثْرَةِ السُّؤَالِ، لِئَلَّا يَبْذُلُوا لَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ مِنْ جَدِيدِ التَّكَالِيفِ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَأَنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْآنُ تَبْدَ لَكُمْ عَمَّا اللَّهُ عَنْهَا﴾^٣.

وَإِذَا سَلَكَ هَذَا كُلُّهُ فِي بَابِ تَأْخِيرِ الْبَيَانِ لَوْقَتِ الْحَاجَةِ وَلَمْ يَكُنْ مِنَ التَّدْرِيجِ فِي شَيْءٍ، فَإِنَّ انْطِبَاقَ هَذَا الْحُكْمِ عَلَى السُّطُوحِيَّاتِ الْمُنْزَلَقَةِ إِلَى أَنْفُسِ الْأَفْرَادِ أَوْ إِلَى أَنْفُسِ الْمَجْتَمَعَاتِ أَوْلَى وَأَجْدَرُ. وَمِنْ هُنَا لَمْ يَدْعِ دَاعٍ إِلَى التَّدْرِجِ فِي تَحْرِيمِ الزَّوْنِ وَلَا الْقَتْلِ وَلَا السَّرْقَةِ وَلَا أَكْلِ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ.

إِنَّمَا يَكُونُ التَّدْرِجُ فِي التَّوَاظِلِ الْقُرْآنِيَّةِ إِذْنٌ فِي مِثْلِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسَرِ مِنَ الْعَادَاتِ الشَّعُورِيَّةِ أَوْ الْأَمْرَاضِ النَّفْسِيَّةِ، وَفِي مِثْلِ اسْتِرْقَاقِ الْأَسْرَى مِنَ التَّقَالِيدِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ وَالْأَعْرَافِ الدَّوْلِيَّةِ.

وَحَسْبُنَا - عَلَى سَبِيلِ الْمَثَالِ - أَنْ نَمُرَّ مُروراً خَاطِفاً بِالتَّحْرِيمِ الْقُرْآنِيِّ الْمُنْتَدِرِجِ لِلْعَادَةِ الشَّعُورِيَّةِ الْخَطِيرَةِ الْمَسْمُوءَةِ بِإِدْمَانِ الْمُسْكِرَاتِ، فَقَدْ نَزَلَ فِي أَمْرِهَا أَوَّلُ مَا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾^٤، فَوَجَّهَ أَنْظَارَ السَّكَارَى إِلَى أَنَّ الْحَرَمَةَ إِنَّمَا تَقُومُ عَلَى غَلْبَةِ الشَّرِّ، فَهَمَا يَكُنْ فِي

١ - الحج / ٧٨.

٢ - البقرة / ١٨٥.

٣ - المائدة / ١٠١، وقارن بأسباب النزول للواحدي: ١٥٧.

٤ - البقرة / ٢١٩. وانظر في تفسير المنار ٢: ٢١٩ و ٤٩، الحكمة في تحريم الخمر على مراحل.

الخمر من منافع اقتصادية في المتاجرة بها، ومن منافع ظاهرية في حُرمة الخدّ التي توهم الصّحة الحسنة، ومن منافع اجتماعية فيما تدفع إليه من السّخاء والجود في حالة السّكر والعردة، أو من الشّجاعة التي تبلغ أحياناً حدّ التّهوّر في ساحة الحرب، فإنّ إثمها أكبر من نفعها، فتلك علّة كافية لتحريمها. فكانت الخطوة الأولى تحريكاً للمنطق التشريعيّ في نفوس المسلمين، ثمّ تبعها الخطوة الثانية بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾^١. فضيّق عليهم الفرصة لمزاولة السّكر؛ لأنّ الصّلوات الخمس كانت قد شرّعت في أوقات متقاربة لا يكفي ما بينها للإفاقة من نشوة الخمر، حتّى إذا أصبحت فُرص السّكر نادرة بطبيعة الحال حرّم الله عليهم الخمر في لهجة قاطعة جازمة فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾^٢، فقالوا: انتهينا، وانتهوا حقيقة، وأصبحوا ينتظرون حدود الله في شارب الخمر، ويخجلون أن يصل الأمر بأحد المسلمين إلى أن تقام عليه هذه الحدود.

وهكذا تدرّج الوحي مع النّبي يربيّه ويعلمه ويهديه حتّى «كان خُلّفه القرآن» كما تقول عائشة أم المؤمنين، وتدرّج في تربية المؤمنين، فلم يزيّن قلوبهم بحليّة الإيمان الصادق، والعبادة الخالصة، والخلق السّمع، إلّا بعد أن مهّد لذلك بتقبيح تقاليدهم الباطلة وعقائدهم الفاسدة شيئاً فشيئاً، وساعدهم نزوله المنجّم على حفظ آياته في الصّدور، كما قوّى من عزائهم في الشّدائد، فكان دستور حياتهم علماً وعملاً، وكان المدرسة الصّالحة التي جعلت منهم رجالاً وأبطالاً. ولعلّ ابن عبّاس في قوله: نزّله جبريل بجواب كلام العباد وأعمالهم^٣، عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾^٤، إنّما كان

١ - سورة النساء / ٤٢.

٢ - المائدة / ٩١.

٣ - أخرجه الطبراني والبراز من وجه، وابن أبي حاتم من وجه آخر. انظر الإقنان ١: ١٨ و ١: ٧١.

٤ - الفرقان / ٣٣.

يومية إلى هذا النوع من التربية السامية التي أتاحها للمؤمنين نزول كتابهم منجماً بحسب الحاجة، متدرجاً مع الوقائع والأحداث.

أراد القرآن مثلاً - على الصعيد التربوي - أن يحطّم العصبيّة الجاهليّة الرّعناء، وأن يستبدل التقوى بتفاخرها بالآباء، فمهّد لذلك برفع العبيد الأرقاء إلى مقام السادة الأحرار، إنَّ بلالاً الحبشيّ الأسود ليرقى ظهر الكعبة، ويؤدّن يوم الفتح، فيقول المشركون مستنكرين: أهذا العبد الأسود يؤدّن على ظهر الكعبة؟ فتنزل على قلب النبيّ آية تضع الموازين القسط للأشخاص والقيم والأشياء: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾^١ وعلى الصعيد الاجتماعيّ أراد الإسلام أن يحفظ على هذه الأمة اعتدالها وتوازنها، وأن يجعلها وسطاً في عقائدها وأخلاقها وعباداتها ومعاملاتها، فمهّد لذلك بتصحيح مقاييسها ودعوتها إلى ما يحييها. فلما اتفقت جماعة من الصحابة على أن يجبّوا أنفسهم، ويعتزلوا النساء، ولا يأكلوا لحماً ولا دسماً، ويلبسوا المسوخ، ولا يأكلوا من الطّعام إلّا قوتاً، ويسيحوا في الأرض كهينة الرّهبان أنزل الله لتقويم هذا الانحراف عن دواعي الفطرة قوله الكريم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرُّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾^٢. ومن عجائب الإحياء التعبيريّ في القرآن أن انحراف أولئك الصحابة شبّه في الآية بالاعتداء والعدوان!

أما الصعيد النفسيّ فيكاد القرآن فيه يخاطب كلّ نفس على حدة، متناولاً بنظرته الشاملة أسرارها كلّها وخفاياها، وإنما نجتزئ هنا بتنزّل قرآنيّ واحد على سبيل المثال، لقد كلّف الله الصحابة الأولين ضروب المشقّات وألوانها فتحملوها مختارين، ولكنه في آية واحدة حمّل عليهم إصرأ كبيراً، وحملهم ما لا طاقة لهم به، حتّى جثّوا على ركبتهم دهشة وذهولاً، حين أنزل قوله الكريم: ﴿وَإِنْ تُبْذَوْا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَوْا يُحَاسِبْكُمْ بِهِ

١ - الحُجُرَات / ١٣. وقارن بأسباب النزول للسيوطي / ١٢٢.

٢ - المائدة / ٨٧ - ٨٨. وقارن بأسباب النزول: ٥٧.

اللَّهُ^١. فَعَجِبُوا كَيْفَ يَحَاسِبُهُمُ اللَّهُ عَلَى مَا هَمَّتْ بِهِ أَنْفُسُهُمْ وَلَمْ يَعْمَلُوهُ، وَأَتُوا رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُونَ: قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ هَذِهِ الْآيَةَ وَلَا نَطِيقُهَا. وَإِذَا الْوَحْيُ يَنْتَزِلُ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّيْسِيرِ، وَيُعْلَنُ مَبْدَأُ السَّمْحِ الصَّرِيحِ: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾^٢.

وبعد، لئن كان تصوير الوحي لشخص الرسول دليلاً وجدانياً على صدقه ﷺ، لعمرى إنّه في تدرّج نزوله برهان منطقيّ دامغ على أنّ هذا الكتاب المجيد كلام الله العليم الحكيم، أنزله على رسوله هدىً وموعظةً وتبياناً لكلّ شيءٍ. (ص: ٤٩ - ٦٢)

١ - البقرة / ٢٨٤.

٢ - البقرة / ٢٨٦. وقارن بأسباب النزول: ٢٦. وقد ظنّ السيوطي هنا أنّ هذه الآية نسخت الآية السابقة. وإنّما نعدّ هذا ضرباً من تزويد الطعاه في باب النسخ. وسنوضح في فصل «الناسخ والمنسوخ» بعض ما أقحمه المفسرون فيه.

الفصل التاسع والخمسون

نصّ الدكتور حجازي (ت: ١٣٣٨هـ) في كتابه:

«الوحدة الموضوعية»

للقرآن الكريم تنزلات ثلاثة

(أ) مسجّل في اللّوح المحفوظ.

(ب) أنزل إلى السّماء الدّنيا في ليلة مباركة من ليالي شهر رمضان.

(ج) أنزل منجماً على النّبيّ محمّد ﷺ في ثلاث وعشرين سنة.

اقتضت حكمة الله جلّ جلاله أن يكون لهذا الوجود سجلّ عامّ يسجّل فيه كلّ ما كان وما سيكون، والقرآن المجيد وهو دستور الشّريعة المحمّدية شريعة الحقّ والعدل، الشّريعة إلخالدة الصّالحة لكلّ زمان ومكان، وهو مصدّق لكلّ كتاب، وبيان لكلّ تنزيل أوليّ، بأن يسجّل في هذا السّجلّ.

ويدلّنا على ذلك قول الحقّ تبارك وتعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾^١.
على أنّ اللّوح المحفوظ تؤمن به كما أخبر الحقّ، وليس علينا أن نبحث أين هو؟ ولا متى كتب فيه، ولا كيف سجّل؟ ولا بأيّ لغة كان؟ فذلك من أسرار الغيب التي لم يطلّعنا الله

عليها، وستظل كذلك في أستار الغيب.

ويعجبني قول أبي حيان في تفسير قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾: اللوح المحفوظ هو الذي فيه جميع الأشياء. وقول الآوسي في هذا الموضع: ونحن نؤمن به، ولا يلزمنا البحث عن ماهيته وكيفية كتابته ونحو ذلك وممن ذهب مذهب التأويل في ذلك بعض العلماء في تفسيره اللوح المحفوظ بأنه لوح الوجود والحق. ولكن الأولى عدم التأويل، وتفويض علم ذلك لله. والظاهر أن القرآن أثبت في اللوح المحفوظ جملة واحدة، ولم يكن مفرقاً حيث لا داعي إلى ذلك. تلك هي المرحلة الأولى، ويلاحظ أنه لم يستخدم فيها كلمة (التزول) أصلاً.

المرحلة الثانية: أو التزول الثاني^١: من الحق أن ما ليس في دائرة علمنا، وما لا يقع

١ - بحث نزول القرآن في اللغة: من مفردات الرغائب الأصبهاني. التزول في الأصل هو انحطاط من علو؛ يقال: نزل عن دابته، ونزل في المكان: حط رحله فيه، وأنزله غيره، ونزل بكذا، وأنزله بمعنى. وعليه ﴿أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ الكهف / ١، ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ الحديد / ٢٥، ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنْهُمْ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾ الحديد / ٢٥، ﴿وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ الْانْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ الزمر / ٦، والفرق بين الإنزال والتزول بالنسبة للقرآن أن التزول يختص بالموضع الذي يشير إليه إنزاله مفرقاً مرةً بعد أخرى، والإنزال عام، وعليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ الحجر / ٩، ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ الإسراء / ١٠٦، ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ الشعراء / ١٩٨.

وحكى الله عن المنافقين: ﴿لَوْلَا نَزَّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾ محمد / ٢٠، ذكر في الأولى نزل وفي الثانية أنزل، تنبيهاً إلى أن المنافقين يفترون أن ينزل شيئاً فشيئاً من الحث على القتال ليتولوه، وإذا أمروا بذلك مرةً واحدةً تحاشوا منه، وعليه جاء قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَازِكَةٍ﴾ الدخان / ٣، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١، لأنه نزل جملةً واحدةً إلى سماء الدنيا، والتزول بمعنى الهبوط من علو إلى أسفل، والانتقال من مكان إلى مكان، لا يتأنيان في جانب القرآن؛ لأنهما يستلزمان الحركة والجسمية، والقرآن ليس كذلك؛ إذ هو بالمعنى الشرعي العام يطلق على الكلام المعجز المنزل على النبي محمد ﷺ، وهو في عرف المتكلمين يطلق على الصفة القديمة، باعتبار تعلقها بالكلمات النفسية القديمة من أول سورة الحمد إلى آخر سورة الناس، ويطلق على تلك الكلمات أيضاً. وليس شيء من هذه المعاني يجسم حتى يهبط من أعلى إلى أسفل، أو ينتقل من مكان ويحل في آخر، لذلك كان وصف القرآن بالتزول وصفاً مجازياً باعتبار المعاني:

(أ) هو الصفة القديمة باعتبار تعلقها بالكلام النفسي.

(ب) هو الكلام النفسي القديم. فالمراد بالإنزال إيجاد ما يدل عليه، وإن أريد به الألفاظ المنزلة فإنزاله هو الإيصال والإعلام، ونزوله وصوله والعلم به، فإن من أنزل شيئاً إلى مكان فقد أوصله إليه وأعلم به كل من يراه.

تحت حسننا من الأمور الدنيئة، إنما نستقي معلوماتنا من مصدرين لا ثالث لهما: الكتاب والسنة. أما الاستنباط أو القياس أو استخدام الفروض والظنون فتلك من باب الحدس والتخمين، وضرب من قصور العقل والتفكير. ومسألتنا هذه وهي نزول القرآن إلى سماء الدنيا في بيت العزة ترى ماذا قال عنها القرآن؟ وماذا قالت السنة الصحيحة؟

يقول الله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١.

يقول الله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾^٢.

يقول الله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾^٣.

هذه الآيات الثلاث - كما هو أساس بحثنا الموضوعي في القرآن - تفيد معنى: أن الله جلّ جلاله أنزل القرآن في ليلة مباركة هي ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر، وهي إحدى ليالي رمضان. ولقد صرح القرآن الكريم بأنه أنزل في تلك الليلة المباركة من رمضان. فالأقرب إلى الصواب أن نفهم أنه كله أنزل جملة واحدة في هذه الليلة، وهذا هو الرأي الصحيح السليم. ويرى بعضهم خروجاً من تصادم حقيقة نزول القرآن منجماً مع هذه الآيات، فيؤول أنه بدى نزوله في تلك الليلة، ثم تتابع نزوله في ثلاث وعشرين سنة. ويرى فريق ثالث أنه كان ينزل جملة، أي ما خصص من القرآن في السنة ينزل في ليلة القدر منها. أليس هذا تعسفاً وتأويلاً وارتكاب شطط؟ ولماذا؟ الله يقول: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، فكيف نقول ابتداء نزوله، أي نزلت آية منه - على الرأي الثاني - في تلك الليلة المباركة. وكيف نقول: لم ينزل بعضه في ليلة قدر واحدة، بل في كل ليلة من ليالي القدر في مدة ثلاث وعشرين سنة؟ الحق أحق بالتابع، والرأي الأول هو السديد، وأنا أرجع عما كتبت في التفسير الواضح، فأني كنت أرجح الرأي الثاني، هداًنا الله إلى الصواب دائماً. [ثم ذكر روايتي ابن عباس نقلاً عن الحاكم والنسائي كما تقدم عن السيوطي، فقال:]

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - الدخان / ٣.

٣ - القدر / ١ - ٢.

ولقد أيدّ الرأي الأوّل العلامة الزّركشي بعد أن ذكر الرّأيين الأخيرين، وكذلك فعل السيوطي في الإتقان، وأيدّ الرّأي الأوّل بهاتين الروايتين وزاد رواية أخرى عن ابن عباس.

والحقّ أنّ ذلك سرّ من أسرار الغيب، وإن جاز لنا أن نفهم شيئاً فإننا نقول: مسألة الاحتفاء به، والعناية بشأنه، ويتّبع ذلك تفخيم المنزل عليه وتكريمه، أو أنّ للملائكة الذين هم سكّان السّماء الدّنيا مصلحة، أو للرّسول ﷺ مصلحة في توقّع الوحي من أقرب الجهات، أو كان فيه مصلحة لجبريل ﷺ، ذلك كلام لا يشفي الغليل وإنني أرى أنّ المسألة أعلى من ذلك كلّه وأدقّ، فإننا قد قلنا: إنّ هناك سرّاً يعجز عن تحقيقه قوى البشر جميعاً، هذه السرّ يدور حول ترتيب القرآن في التّزول، وترتيبه في المصحف، ثمّ ظهور الدّقة الكاملة والأحكام الإلهيّة الواسع في التّزول وترتيب المصحف.

أظنّ أنّ نزول القرآن جملةً واحدةً من اللّوح المحفوظ إلى سماء الدّنيا؛ حيث ينظره جبريل وهو على ترتيب المصحف، ثمّ يتنزل بآياته تبعاً على حسب الحوادث، فتوضع كلّ آية في مكانها لا تختلّ أبداً قيد شعرة، فكان جبريل ينقل من سجلّ ثابت، بيّن فيه كلّ شيء. وأظنّ هذا من باب تقريب الفهم للبشر، وتحقيق ما أراد الله لهذا القرآن من الضّخامة والإعجاز حتّى في كتابته في المصحف، فكان نزوله إلى سماء الدّنيا جملة. قلت قبل هذا: إنّ هذا سرّ، وإنّما نحن نطوف حوله، والله يهدي من يشاء إلى صراطه، وهو أعلم بكتاباه.

هل نزل القرآن على النّبي ﷺ بلفظه ومعناه؟

نزول القرآن على النّبي ﷺ بواسطة جبريل الرّوح الأمين ثبت بالتواتر الذي لا يقبل شكّاً ولا جدلاً، اللهمّ إلّا ممّن أغفيت عقولهم وضلّ رشدهم، وهؤلاء لا حساب لهم. ولكن هل نزل جبريل على النّبي ﷺ باللفظ والمعنى من عند الله، أو بالمعنى فقط واللفظ من عنده، أو من عند النّبي ﷺ؟

كما قلت: يجب أن نضع أمام أعيننا قبل الحكم دعائم البحث من الكتاب والسّنّة، ولقد جاء القرآن في هذا بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا

يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا^١

﴿وَبَلِّغْ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُثْلِي عَلَيْهِ ثُمَّ يُغِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَانَتْ لَمْ يَسْمَعْهَا^٢﴾
﴿وَلَا يَأْخُذُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ^٣﴾

فهذه الآيات الثلاث تنفيدها كلها أن القرآن وآياته شيء يقرأ ويسمع ويتلى، ولا شك أن هذه أغراض الألفاظ لا المعاني، فإن ما يسمع ويتلى ويقرأ إنما هو اللفظ لا المعنى وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَكُنْ لَكُم مِّن دُونِهَا قَوْلًا مُّؤْتَىٰ ۖ وَأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ^٤﴾ والكتاب الذي يكتب هو اللفظ، والمقروء العربي هو اللفظ. وقال تعالى: ﴿وَأَنكَ تَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ^٥﴾.

فدلّت هذه النصوص كلها على أن القرآن يتلى ويسمع ويكتب وهو بلسان عربي مبين، ثم هذا كله إنما يتلقى ﴿مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾.

أظنّ بعد هذه النصوص لا يمكن أن تقول: إن القرآن نزل من عند الله بالمعنى فقط، وأما اللفظ فمن جبريل أو من محمد ﷺ ومن العجيب أن الإمام الزركشي حكى القولين الآخرين، ويبيّن أن الرأي الأول قائل بأن التنزيل نزل باللفظ والمعنى، وأنه حفظه من اللوح المحفوظ، ونزل به أو هو تلقّاه مشافهة من الله أو تلقّاه كذلك من بيت العزة، وهو الراجع عندي كما قلنا. ولقد ذكر كذلك السيوطي، إلا أنه لم يرجّح ولم يبيّن أن الرأيين الآخرين خطأ، وإذا كان كذلك فما خطأهما؟

بعد نقل الآيات السابقة الدالة صراحة على أن القرآن نزل باللفظ والمعنى لا يمكن أن نقول إلا بالتناقض بين هذا الرأي وبين تلك النصوص القرآنية. وإذا قلنا بما قالوا فكيف تتحقّق المعجزة وهي الأمر الخارق للعادة، وكانت من أحسن صنع الله؟ الآن وقفنا على

١ - الإسراء / ٤٧.

٢ - البقرة / ٧ - ٨.

٣ - البقرة / ٦.

٤ - الكهف / ١.

٥ - يوسف / ٢.

٦ - النمل / ٦.

خطأهما، ولكن أليس لهما سند أم أن هذا كلام بلا سند؟

أما من يقول: إنَّ المعنى من الله، واللفظ من عند جبريل، فلا سند له، وإنما هو هوس وتخريف، وكان يجب على أئمة علوم القرآن كالزركشي والسيوطي ألا يذكرا هذا الرأي، وإن ذكرا لابد من التعقيب عليه بما يدحضه حتى لا يغترَّ بذكره أحد. أما من يقول: إنَّ اللفظ من عند محمد، فيستدلُّ على كلامه بقوله تعالى ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾^١.

فالقرآن نزل على قلب النبي ﷺ وما ينزل على القلب إنما هو معنى لا اللفظ، وعلى ذلك فالمعنى من الله واللفظ من عند محمد. والذي دفعهم إلى ذلك أنه لم يستطع أن يفهم كيف نزل اللفظ على قلب النبي ﷺ، ولكن ألا يعلم أنَّ السِّفير ملك؟ وأنَّ المنزل عليه قلب النبي محمد ﷺ؟

والله أعلم حيث يجعل رسالته، فهذا المحيط الَّذي فيه عمل الملائكة الأبرار مع قلب النبي ﷺ وهو سيّد الأخيار يجب أن نقف عند ذلك ونؤمن بما قال القرآن. فهذه بعض مظاهر العلم عندنا اليوم: الحديث بالردّادار، وبالتلفزيون، لا يعرفه إلا المتخصّصون الدّارسون وهو خافٍ على غيرهم. على أنَّ العقل المجرّد لا يحيل هذا اللّون من تلقّي القلب لللفظ والمعنى.

وهناك آية أخرى ترفع عنّا هذا الحرج، هي قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^٢ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ^٣، أي إنَّ علينا جمعه في قلبك وقراءته على لسانك، جمع القرآن في القلب، والقرآن هو اللفظ والمعنى، ثمَّ تقرأه بعد ذلك بلسانك على أنَّ نفس الآية التي استدلوّا بها لا تشهد لهم، فإنَّ قوله تعالى: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ متعلّق بـ(نزل)، وقدّم عليها ﴿لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ للاهتمام بهذا التعليم، وإلا لو جعلنا قوله ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ متعلّقاً بقوله ﴿الْمُنْذِرِينَ﴾ لكان المعنى لتكون من المنذرين الَّذِينَ أُنْذِرُوا ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ كهود وصالح

١ - الشّراء / ١٩٣ - ١٩٥.

٢ - القيامة / ١٦ - ١٩.

معي في أن الآية أوسع من هذا بكثير على أن الألوسي في تفسيره عندما ذكر هذا الرأي تعلق قوله: ﴿بِلِسَانٍ﴾ بقوله ﴿الْمُنْذِرِينَ﴾؛ قال: إنه غير سديد. وتعقب بأنه يؤدي إلى أن غاية الإنذار كونه ﷺ من جملة المنذرين باللغة العربية فقط من هود وصالح وشعيب، ولا يخفى فساد هذا الرأي.

على أن هناك آية لنا هي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا بُرْهَانٌ غَيْرٌ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْقَائِي أَنفُسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾^١.

فقد رد النبي ﷺ أنه لا يملك فيه تغييراً كلياً ولا جزئياً، أما التغيير الكلي فظاهر لم يرد عليه، وأما التغيير الجزئي فقال عنه: أنه لا يملك فيه تبديلاً ولا تعديلاً، ﴿وَمَا أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ...﴾ فهذا دليل صريح على أن اللفظ موحى به من عند الله، ولا يملك فيه النبي ﷺ تغييراً ولا تبديلاً.

السّر في نزول القرآن منجماً

نزل القرآن الكريم على رسول الله ﷺ في بضع وعشرين سنة، وكان هذا التفريق في النزول والتنجيم على دفعات لحكم وأسرار إلهية؛

١- الحكمة الأولى: تثبيت قلب النبي ﷺ ليحمل ثقل الدعوة وأعباء الرسالة، ولقد صرح بهذا القرآن الكريم، حيث قال: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾^٢. أما مظاهر هذا التثبيت فكان في:

(أ) إن لقاء الحبيب المصطفى مع الروح الأمين كلما ادهم الأمر، أو نزل الخطب مما يشلُّ النفس، ويشرح الصدر، ويقوّي العزم، ويجدد الأمل، ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾.

(ب) وفي التنجيم والتفريق ما يساعد على الحفظ، ويعين على الإدراك والفهم، ويعمّق في نفس النبي ﷺ وصحبه الألفاظ مصحوبة بمعانيها مشروحة بأحداثها، ولا شك أن هذا مما يثبت فؤاد النبي ﷺ والمسلمين، فتتقش في قلوبهم الآيات وأحداثها وأبعادها.

(ج) إنّ هذا اللقاء، لقاء الرّوح الأمين جبريل بمحمّد ﷺ حاملاً القرآن الكريم، المعجزة الباقية الدّالة على صدق الرّسول على دفعات ونجوم ممّا يقوّي القلب ويدعم الحقّ، ويشدّ الأزر.

(د) وكثرة التّزول بدفعات التّحدّي والإعجاز، ثمّ ظهور العجز والقصور ممّا يجدّد اللّذة، ويبعث الهمة، وينكي الأعداء، ويردّ كيدهم في نحورهم المرّة بعد المرّة.

(هـ) وكانّ جبريل واقف بالمرصاد يشرع سهم القرآن في صدور المشركين، كلّما جمعوا أمرهم، وألقوا سؤلهم، أو أظهروا عنّتهم أو أفتتوا في ضرب الأمثال للدّد والخصام، فيقولون: ﴿يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾^١، وكلّما جنّنا بمثل جاءنا برّدّه وتفسيره، وهكذا كانوا مع النّبي ﷺ كلّما تحزّبوا ضده وأجمعوا أمرهم لكيده أتهمهم الصّاعقة تلو الصّاعقة، ممّا جعلهم يجعلون أصابعهم في آذانهم.

وأما النّبي ﷺ فيرى أنّ الله ما ودّعه وما قلاه، فهو إذن بلا شكّ يقبل على عمله ثابتاً ثبوت الجبال أمام العواصف الهوج؛ مقتدياً بإخوانه من الأنبياء والرّسل في قصصهم، وفي وعد القرآن بالنّصر لأوليائه، ووعيده بهزيمة الشّرك وأنصاره ولقد صدق الله ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾^٢

٢- الحكمة الثّانية: تعهّد هذه الأُمّة التي أنزل عليها القرآن وتربيتها تربية سليمة صحيحة، وقد ترجم عنها القرآن، فقال ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٣. أمّا مظاهر تلك الحكمة وهذه العناية والتّربية فتظهر في:

(أ) تيسير حفظه: فهم أُمّة أُمّية، أساليب الكتابة فيها والتّدوين غير ميسّرة، لم تكن بمعنى الكلمة إلّا بعد الإسلام. ولهذا اعتمدت على الذّاكرة القويّة والحفظ السّريع، وهم مع ذلك قوم تشغلهم الحروب وأمور المعيشة في السّلم، وهم بعد الإسلام قد شغلوا بالمحافظة على الدّعوة الجديدة، وتثبيت أركان الدّين، فكانت حروب ومنازعات

١- الكهف / ٤٩.

٢- الفرقان / ٣٣.

٣- الإسراء / ١٠٦.

للدِّفاع عن عقيدتهم الجديدة.

فأنت تراهم قوماً أُمِّيِّين مشغولين في السَّلم والحرب، فكانت العناية الإلهية تراهم وتعهدهم، فأنزل الله قرآنه مفرقاً منجماً؛ ليقراء الرسول عليهم على مُكث وتمهّل، كلّ حادثة مع ما نزل فيها من قرآن. ولا شك أنّ هذا أدعى للحفظ الواعي والفهم الراسخ، وصدق الله ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾.

(ب) وفي هذا التَّنْجيم والتفريق مع المعاونة على الحفظ تيسير الفهم للأحداث وآياتها، وللأسئلة وإجاباتها، وللاعتراضات ودفع شبهها بالقرآن الكريم.

(ج) هذه الأُمة العربية التي تلقت القرآن أولاً أمة كانت لها عقائد راسخة، وعادات متأصلة، وأخلاق موروثية، وصفات مأثورة، ثم هي مع ذلك تعتز بها وتدين، وترى أنّها من مفاخرها ودين آباتها وأجدادها، فليس انتزاعها بالأمر السهل. الهَيِّين.

لهذا سلك القرآن معها مسلك الحكيم العليم، ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ وَقَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾^١ ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾^٢ سلك معها مسلك التدرّج، والانتقال من حال إلى حال مع التمهّل واليسر، حتّى استطاع الإسلام أن يزحزحهم عن عقائدهم، وأن يجعلهم يتخلّون عن عاداتهم شيئاً فشيئاً. كلّ هذا بما أنزل عليهم من القرآن بالتَّنْجيم والتفريق، وصدق الله إذ يقول: ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾. انظر إلى مسلك القرآن في تحريم الخمر والزَّبا أو الحثّ على الإنفاق والبذل، فأنت ترى أنّ الحكمة الأولى ترجع إلى النَّبِيِّ ﷺ والثَّانية ترجع إلى أُمَّته.

٣- الحكمة الثالثة: وهي ترجع إلى تسجيل الأحداث والوقائع التي وقعت متفرقة مع رأي القرآن فيها، ومظاهر هذه الحكمة تظهر في ما يأتي:

(أ) لقد سأل النَّاس أسئلة كثيرة، أسئلة بريئة وأخرى غير بريئة، فمثلاً سألوا عن الرُّوح، عن ذي القرنين، عن السَّاعة، عن الفتية الذين آمنوا، سألوا عن التَّفقة، عن الأهلة، عن الخمر، عن الحيض، وغير ذلك كثير.

ولا شك أنّ الأسئلة لم تكن في وقت واحد بل كانت في أوقات متعدّدة مختلفة، وكانت الإجابة عن كلّ سؤال بما يوافقّه ثمّ يوضع في السّورة التي يتلائم مع هدفها العامّ.
(ب) متابعة الأفضية والوقائع وأحداثها في وقتها ببيان حكم الله فيها. وهذا طبعاً يكون في أوقات متعدّدة. انظر في حادثة الإفك وظروفها وما تبعها، آيات اللّعان، حكم الرّزني، الظّهارة، المواريث، العدة.

(ج) لم يكن أبداً من الممكن أن يتحدّث القرآن مرّة واحدة عن أشياء لا بدّ منها في الدّين وستقع في ظروف مستقبلية. وكان من الحكمة التّعليق عليها وشرحها وبيان أسبابها ونتائجها، وبيان مادّبر للمسلمين في الخفاء، وإظهار العدوّ من الصّدق ساعة وقوعها؛ لتتمّ الفائدة المرجّوة، وفي هذا نزل الكثير من القرآن. ولنتّبع غزوات النّبي ﷺ غزوة بدر، أحد، تبوك، حنين، الأحداث التي وقعت لسرايا الرّسول. فلو لم يكشف ستر المنافقين ساعة ما دبروا بلبيل ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ...﴾^١

وحادثة طُعْمَة بن أُبَيّرق، وصدق الله ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾^٢، وقال: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾^٣

٤- الحكمة الرّابعة: نزول القرآن منجماً ثمّ ترتيبه في المصحف على خلاف ما نزل، وأنت إذا نظرت إلى القرآن الكريم في المصحف، كيف بدئت السّورة المكيّة وكيف انتهت، وكيف بدئت السّورة المدنيّة وكيف انتهت، ورأيت أنّ لكلّ أسلوب خاصية تميّزه، وما في كلّ من الآيات والأحكام، والأحداث والقصص والمواعظ والزّواجر، إذا نظرت إلى القرآن المجموع في المصحف وأنت تعلم أنّه نزل مفرّقاً تبعاً لأحداث لم تأت تباعاً، ولم تكن على ترتيب أو نظام لعلمت علم اليقين أنّ هذا القرآن لا يمكن أن يكون من وضع محمّد ﷺ فضلاً عن كونه من وضع غيره من البشر ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ

١- النّساء / ٨١

٢- النّساء / ١٠٥

٣- الإسراء / ١٠٥

وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَوَّراً رَحِيماً^١. فهذا التَّسْقِيبُ البَيَانِي، وتلك الصُّورَةُ الرَّائِعَةُ الدَّقِيقَةُ، وهذا التَّصْوِيرُ الدَّقِيقُ المحكم، وتلك المناسبات القويَّة المحكَّمة بين كلِّ آية وآية، كلُّ هذا دليل على أَنَّهُ تنزِيلٌ من حكيمٍ عليم، وصدق الله ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافاً كَثِيراً﴾^٢.

ياعجباً كلَّ العجب من كتاب نزل مرتبطاً بالأحداث والحوادث منجماً تبعاً للظُّروف والأحوال، ثمَّ هو يجمع مرَّةً ثانيةً على شكل آخر وبوضع آخر، وفي السُّورة المقروءة تجد المدهش المعجز في بيانه وتصويره، وتجد الرِّبَاط المحكم في سورة وآياته. أليس ذلك برهاناً ساطعاً على أَنَّهُ كلام خالق القوى والقدر، إليه يرجع الأمر كله؟ انظر معي إلى حديث رسول الله ﷺ، وهو كما تعرف آية في البلاغة والرَّوعة، ولقد قاله في مناسبات عدَّة لدواعٍ متباينة في أزمان متطاولة، فهل في الإمكان لو اجتمع الإنس والجان على أن يصوغوا منه كتاباً مرتباً محكماً ذا بيان وقوَّة وسلطان يملك عليك قلبك، ويجبر الخصم الأثدَّ على أن يقول: والله إنَّ أعلاه لثَمِير وإنَّ أسفله لمُعْدِق، وما هو بقول البشر. أظنَّ ذلك ليس في الإمكان بل ولا في الحسبان، ولقد كان معذوراً ذلك العربيِّ الجاهليِّ الَّذي سجد لبلاغة القرآن وروعته، ونحن لا نقول فيه إلَّا ما قاله الله فيه: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^٣.

لقد تكلمت عن تنزلات القرآن الأوَّل إلى اللُّوح المحفوظ، والثاني إلى بيت العزَّة في سماء الدُّنيا، والثالث نزوله منجماً على النَّبِيِّ ﷺ ولقد ذكرت الحكمة في كلِّ بالإجمال تارةً وبالتفصيل تارةً أخرى.

هذا صحيح، ولكن ما علاقة هذا بتلك الدَّعامة «ذكر الموضوع غير تامٍّ في السُّورة» إنَّ هذا يذكرني بقوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾^٤

١ - الفرقان / ٦.

٢ - النساء / ٨٢.

٣ - هود / ١.

٤ - الزَّعد / ١٧.

فألله جعله قرآنًا مجيداً وجعله في لوح محفوظ، ثم أنزله إلى سماء الدنيا في ليلة مباركة من ليالي رمضان هي ليلة القدر ثم أنزله على عبده ورسوله منجماً في ثلاث وعشرين سنة تبعاً للأحداث والحوادث؛ لحكم وأسرار بيّناً بعضها، والله أعلم بأسرار كتابه، وصدق الله ﴿فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا...﴾.

فالحكمة تقتضي تنزيله مفرقاً على هذا الوضع المناسب للأحداث، لا ينقص فيما قدره الله أو يزداد؛ لأنّه أنزله بالحق وبالحقّ نزل، فذكر الموضوع غير تامّ في السورة بتقدير العزيز العليم، إذ كلّ شيء عنده بمقدار، ولكي نفهم لماذا لم يذكر الموضوع تاماً في السورة، لا بدّ أن نقف على تنزلات القرآن، ونحاول أن نفهم بعض الحكم والأسرار، وألصق شيء بتلك الدعامة الوقوف على تنزلات القرآن.

لماذا لم يذكر الموضوع الواحد تاماً في سورة واحدة؟

الوحي الإلهي المنزل على النبي ﷺ باعتباره ظاهرة تمتدّ في حدود الزّمن وتؤثّر فيه تمتاز بخصيصتين هامتين بقطع النّظر عن طبيعته الدّأية، هاتان الخصيصتان هما:

١ - تنجيم الوحي في ثلاث وعشرين سنة.

٢ - وحدته الكاملة في التّاريخ والتّشريع والتّربية السّليمة.

أمّا تنجيم الوحي وأنّه ضرورة محكمة له فظاهر، وله دواعٍ وحكم قد تعرّضنا لبعضها بما يشفي صدور القوم المؤمنين، وبما يلجم الأحجار في أفواه الجاحدين المعترضين، أمّا وحدته الثّامة في كلّ شيء فهذا ما نعرض له الآن، وقد نصل فيه بعون الله إلى ما نريد.

لقد بدأ الوحي في غار حراء بهذا الحوار المسموع الذي دقّ سمع الوجود، ففتح قلبه لكلّ ما يأتي. لقد بدأ ﴿إِقرَأْ﴾.. «ما أنا بقارئ» وهذا يدلّ من أوّل الأمر على أنّ ذلك الوحي ليس من باب الهذيان أو الاختلاط، فقد تقرّر بالقراءة مع الضّمّ ثلاث مرّات في حوار جادّ ليس بالهازل، وهذا ممّا لا يمكن أن يكون بعد هذه الصّدّات الصّوتية، والحركات العنيفة في الضّمّ الذي بلغ منه ﷺ الجهد أن يقال: إنّ هذا من باب الهذيان أو الاختلاط، ولقد بلغ الجهد من النبي ﷺ مبلغه حتّى رجع إلى خديجة زوجته الطّاهرة الحنون يرجف فؤاده خوفاً ممّا لاقى. فتقوم الملاك الطّاهر، وتأخذ بيديه، وتهدّئ من روعه، وتبشّره بالخير، ثمّ

تذهب به إلى وَرَقَةَ بن نَوْفَل، وكان امرءاً قد تنصّر في الجاهليّة، وقرأ من الكتاب ما شاء الله له أن يقرأ.

لقد استغرق نزول الوحي هذا - الذي ذكرنا بدءه - بضعاً وعشرين سنة. ولكنّ الوحي مع النَّبِيِّ ﷺ كان عجبياً حقاً، إذ قد يأتي تباعاً من غير انتظار، وقد ينقطع عن النَّبِيِّ ﷺ مدّة رغم انتظاره له، وطلبه بالحاح ليدفع عنه الحرج الذي هو فيه، والذي دعا بعضهم لأن يقول: إن ربّ محمّد قد ودّعه وقلاه. أما ترى إلى النَّبِيِّ ﷺ وقد اشتدّ عليه إيذاء المشركين بعد موت عمّه أبي طالب وزوجه خديجة، وقد بقي وحيداً فريداً. والنَّبِيُّ لهذا يأمر أصحابه بالهجرة إلى الحبشة، أمّا هو فبقي منتظراً الوحي مع شدّة الحاجة إليه، وقد كان كذلك في المدينة في حادثة الإفك، يتطلّع إلى السماء، ويترقب الوحي الذي يقطع همّه ويفرّج كربه. ويرى أهله، ويقطع ألسنة المنافقين، وقد كان ألمه كثيراً من هذا. ومع كلّ هذا فقد ظلّ الوحي شهراً كاملاً أمضاه الرّسول على أحرّ من الجمر، ولكنّه وحي السماء ينزل حيث أراد الله ﴿وَمَا نَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾^١.

وهنا يبرز سؤال هام: ألم يكن من الممكن أن ينزل القرآن مرّة واحدة كما نزل غيره من الكتب، أو على الأقل كلّ موضوع قرآنيّ ينزل دفعةً واحدة؟

ذلك سؤال قديم قاله الجاهليّون المشركون قديماً، وردّه الملاحدة المحلّون على أنّه مطعن في الوحي وقصور في القرآن، وقد سجّل القرآن هذا في قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾^٢.

ولكنّ الواقع التاريخي والواقع الحقيقي لتلك الرّسالة الخالدة، مع ذلك الكتاب الذي أنزله عالم السرّ والتّجوى في السماوات والأرض، يؤيّد هذا التّنجيم في النزول، والتّنجيم في الموضوع الواحد بصورة قاطعة كما ستعرف الآن.

بل أصبح لهذا التّنجيم أهميّة قصوى في نجاح هذه الدّعوة؛ إذ بماذا كنّا نفسر من

الوجهة التاريخية والاجتماعية والتشريعية قرآنًا يقود العالم كلّ من الظلمات إلى النور، ومن الشر إلى الخير، ومن الضلال إلى الصراط المستقيم، ثم كان هذا القرآن يهبط كأنما هو برق خاطف؟ ثمّ يصبح أشبه بالوثيقة التي تُلقَى إلى الإنسان، أو التفويض له من جهة أخرى، ثمّ تراه يتحوّل سريعاً إلى كلمة مقدّسة خالدة.

ولقد تحدّث العالم الجزائريّ مالك بن نبيّ عن تنجيم الوحي، فقال في كتابه «الظاهرة القرآنية»: «إننا نبحث مسألة تجزئة الوحي في ضوء هذه النظرات، ونستطيع أن ندرك أولاً قيمته التربويّة، فتلك في الواقع هي الطّريقة التّربويّة الوحيدة الممكنة في حقبة تتسم بميلاد دين وبزوغ حضارة. (ص: ١٦٦)

أنا أطالب كلّ من يدور بخلده مثل هذا السؤال أن يتصوّر الحال لو أنزلت آيات القتال دفعةً واحدة، وهي في موضوع واحد بلا شكّ، بماذا كان يفهم قوله تعالى: ﴿إِذْ قُعُ بِاللّٰهِ هِيَ أَحْسَنُ﴾^١، ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينٌ﴾^٢، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَٰبِطُوا﴾^٣، مع قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾^٤، ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾^٥، ﴿وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾^٦، ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُونَ مِائَتِينَ﴾^٧، مع قوله: ﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾^٨.

فلو لم يكن تنجيم وترتيب في التّزول، ودراسة تاريخيّة لكلّ آية لكان ذلك من

١- المؤمنون / ٩٦.

٢- الكافرون / ٦.

٣- آل عمران / ٢٠٠.

٤- التوبة / ١٢٣.

٥- الأنفال / ٣٩.

٦- البقرة / ١٩١.

٧- الأنفال / ٦٥.

٨- الأنفال / ٦٦.

التَّشَاقُصُ الَّذِي يَتَنَزَّهُ عَنْهُ كُلُّ كِتَابٍ بَشَرِيٍّ فَمَا بِالْكِتَابِ الْمَحْكَمِ؟

ودراسة آيات التشريع في الخمر والزَّنا وغيرهما على ما سندرسه ترشدنا إلى أنَّ التَّجْهِيمَ فِي الْقُرْآنِ ظَاهِرَةٌ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَسِيرَ بِدُونِهَا، وَاجْتِمَاعُ مَرَاهِلِ التَّشْرِيعِ فِي آيَاتٍ مُتَلَاحِقَةٍ يُعْطِيكَ فِكْرَةً أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ لَا يَصْدُرُ إِلَّا مِنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ. وَالْقِصَّةُ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقِصَّةُ، إِنَّ أَمْرَهَا فِي التَّجْهِيمِ عَجِيبٌ! وَأَيُّ عَجَبٍ؛ إِذْ ذَكَرْتَ فِي أَمَاكِنٍ مُتَعَدِّدَةٍ وَبِأَسْلَيبٍ مُخْتَلِفَةٍ، وَصَوَّرْتَ الْمَشْهَدَ الْوَاحِدَ عِدَّةَ صُورٍ، أَتَرَى لَوْ أَنَّهَا جُمِعَتْ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ أَكَانَتْ تُعْطِي أَيَّ مَبْدَأٍ مِنْ مَبَادِئِ الْإِعْجَازِ فِي الْبَيَانِ؟ لَا أَنَّهَا كَانَتْ مَدْعَاةً لِلسَّخَامِ وَالْمَلَلِ.

فَإِنْ قِيلَ: يَكْفِينَا صُورَةٌ وَاحِدَةٌ كَامِلَةٌ بِأَسْلُوبٍ وَاحِدٍ وَتَصْوِيرٍ وَاحِدٍ، هَذَا كَلَامٌ مِنْ لَمْ يَدْرُسَ الْقِصَّةَ فِي الْقُرْآنِ، وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ الْمَصُورَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُعْطِيَكَ الصُّورَةَ الْكَامِلَةَ لَشَيْءٍ لَا بُدَّ أَنْ يَصُوِّرَهُ فِي عِدَّةِ أَوْضَاعٍ، وَفِي عِدَدٍ مِنَ الْإِتِّجَاهَاتِ حَتَّى تَسْتَطِيعَ أَنْ تَدْرِكَهُ، إِذَا التَّكَرَّرَ لَازِمٌ وَتَجْهِيمُهُ أَلزَمُ، وَسَبَحَانَ مِنْ هَذَا كَلَامِهِ.

وَإِذَا اتَّجَهْتَ إِلَى الْكَلَامِ عَلَى الْعَقِيدَةِ هَلْ يَتَّصِرُ أَنْ يَنْزِعَ كِتَابٌ أَيُّمَا كَانَ عَقِيدَةً خَالَطَتْ الدِّمَّ وَالْعَقْلَ بِجُرَّةٍ قَلَمٍ، بِدَقَّةٍ وَاحِدَةٍ، بِلُغَةٍ وَاحِدَةٍ، بِدَلِيلٍ وَاحِدٍ، بِخُطَّةٍ وَاحِدَةٍ، بِتَشْرِيعٍ وَاحِدٍ، بِتَصْوِيرٍ وَاحِدٍ، كُلُّ هَذَا لَا يُمْكِنُ أَبَدًا. فَلَا بُدَّ مِنَ التَّجْهِيمِ وَالتَّنَوُّعِ وَالاخْتِلَافِ الْمَكَانِ وَالزَّمَانِ.

انظر إلى حادثة بدر أو أحد، كيف كان الحال لو نزل القرآن كلَّه مرةً واحدةً عن هاتين الحادِثَتَيْنِ دَفْعَةً وَاحِدَةً قَبْلُهَا أَوْ بَعْدَهَا؟ أَمَا قَبْلُهَا فَلَا وَقَعَ لَهَا فِي النَّفْسِ، وَأَمَا مَا بَعْدَهَا فَسَيَكُونُ حَدِيثًا عَمَّا مَضَى حَدِيثًا بَاهِتًا لَا قُوَّةَ فِيهِ. وَلَكِنْ انظر إلى القرآن وهو يَسْتَبَعِ الْحَوَادِثَ أَوَّلًا بِأَوَّلٍ، وَلَا يَدَعُ فُرْصَةً إِلَّا تَكَلَّمَ عَنْهَا، وَلَا يَدَعُ مَوْقِعًا مُتَأَزِّمًا إِلَّا قَالَ كَلِمَتَهُ فِيهِ. اقْرَأْ مَعِيَ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُعِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ﴾ * بَلَى إِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُعِدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ * وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ١.

تدبر هذه الآيات وتعمق في الصورة التي رسمها التنزيل للأزمة العنيفة، والحيرة الشديدة التي كان فيها المسلمون، ثم هذه البشارة وكيف كان وقعها على الجيش المحارب، ثم إذا تحقق شرطها - الصبر والتقوى ومهاجمة الأعداء - تدرك عند ذلك كيف كانت البشيرة والبشارة، وكيف كان وقع النصر والظفر على قلوب المسلمين وقلوب الكافرين؟ وصدق الله وعده ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^١.

أرأيت لو أن القرآن تكلم عن غزوة بدر مرة واحدة في سورة واحدة، أكان ذلك يعطينا تلك الصورة الرائعة؟ لقد كان تسلسل الوحي في النزول العام للقرآن الكريم، والنزول الجزئي في الموضوع الواحد خلال ثلاثة وعشرين سنة يبين لنا بياناً شافياً سيرة النبي ﷺ وصحبه خطوة خطوة، وهو يعوطفهم بالعناية والرعاية، ويشد عزمهم، ويثبت أقدامهم، وينفي القذى عن أعينهم، ويزيح الدخان من أمامهم. ثم هو يكرم شهداءهم، وينذر أعداءهم، ثم هو يراقبهم بعين مفتوحة واعية، فإذا ما بيتوا أمراً بليل فضحهم الله في الصباح الباكر؛ ﴿يَحْذَرُ الْمُنافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزِئُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ﴾^٢.

وهكذا القرآن الكريم لا يترك حادثة وقعت بلا تعقيب عليها وتوجيه سليم من أجلها، ولذلك تراه واقفاً للمنافقين بالمرصاد، يكشف سترهم حتى يعرفهم الرسول، وقد كانوا من قبل في غمار القوم غير معروفين؛ ﴿وَمَعْنُ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا نَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَعَدْتُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَردُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾^٣. أرأيت إلى الوحي الكريم في تنجيته وتوقيته كان يقوم بدور المعلم المرشد، والهادي إلى التي هي أقوم؟ أرأيت إلى القرآن الكريم وهو يأخذ في دعوته وتشريعه وقصصه وأحكامه مأخذ التدرج والتطور؟ أرأيت لو أن القرآن سلك غير هذا السبيل فجاء في دعوته وتشريعه وقصصه بكل ما عنده من بيان وتفصيل دفعة واحدة

١ - الزوم / ٤٧.

٢ - التوبة / ٦٤.

٣ - التوبة / ١٠١.

وكان يقع من الناس هذا الموقع؟ وماذا كان الأمر لو لم يأت لكل ألم بعزاء، ولكل تضحية بعزاء، ولكل هزيمة بسبب وعلاج، ولكل عقبة في الطريق بتوجيه حاسم؟ إن لم يكن كذلك لما كان لقوله تعالى: ﴿مَا قَرَرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^١ موقع. أنست معي في أن القرآن وقد تنزل منجماً كتاب محكم الآيات؟ ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُوا بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾^٢.

فتنجيمه قد ظنه الجاهلون عيباً، فإذا هو أقصى ما يتصور في الدقة والحكمة والبلوغ إلى الهدف الأعلى، عرفنا أن القرآن نزل منجماً، وكل وحدة في النزول ضمت لأخواتها في مجموعة واحدة (السور القرآنية)، هذه الوحدة إذا ضمت إلى وحدات أخرى لم تكن كالوحدة الحسائية إذا ضمت لزميلتها، وإنما هي وحدة ضمت إلى وحدة كما يضم العضو في الجسم إلى العضو الآخر. أرايت إلى الساق وقد يضم إلى الذراع؟ إن كنت درست علم الطب أو التشريح تدرك تماماً كيف يكون الرباط القوي المحكم، إن الذي ربط هذه الأعضاء بهذه القوة حتى كان منها جسم كامل هو ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى وَقَدَرَّ فَهَدَى﴾^٣، هو الذي ربط الآيات، الوحدة في النزول مع الوحدات الأخرى في السورة، ﴿وَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^٤. وأعجب العجب أن هذه الوحدة التي نزلت في موضوع خاص؛ إذا أخذتها وضممتها إلى الوحدات الأخرى التي نزلت في هذا الموضوع نفسه لرأيت العجب، تماسكاً وتكاملاً وارتباطاً ووحدة في الموضوع! وهذا هو الهدف الأول للرسالة. (ص: ٦٨-٩١)

١ - الأنعام ٣٨.

٢ - المنكحوت / ٤٩.

٣ - الأعلى / ٢ - ٣.

٤ - المؤمنون / ١٤.

ونصّه أيضاً في «التفسير الواضح»

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ..﴾ الدّخان: ٣

أقسم ربّك بالقرآن الكريم الذي هو الكتاب المبين على أنّه أنزل القرآن في ليلة مباركة كثيرة الخيرات، وهذا التّسق من الكلام يدلّ على أنّ الله يعظّم القرآن غاية التعظيم؛ حيث أقسم به على أنّه أنزل في ليلة مباركة، وهذا شبيهه بقولك لصديق لك: أقسم بحقّك عليك.

والله سبحانه يقول: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١ ويقول: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ...﴾^٢ ويقول هنا: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾. ومن هذه النّصوص الصّريحة يتبيّن لنا أنّ القرآن نزل في ليلة مباركة هي ليلة القدر، وهذه اللّيلة إحدى لسالي شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن، حتّى تتوافق جميع النّصوص القرآنيّة، ولعلّ إيهامها ليترقّبها النّاس في ثلاثين ليلة، ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ - هي ليلة القدر لا ليلة نصف شعبان كما ذهب إلى ذلك بعض العلماء - ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ النّاس بهذا القرآن. والقرآن الكريم نزل منجّماً تبعاً للحوادث في ثلاث وعشرين سنة بين مكّة والمدينة المنوّرة. والمعروف أنّ بدء نزوله كان في ليلة القدر التي هي اللّيلة المباركة، وقيل: إنّ معنى نزوله فيها أنّه نزل إلى السّماء الدّنيا في تلك اللّيلة، والله أعلم بذلك.

(٥٤:٢٥)

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - القدر / ١.

الفصل الستون

نص الخطيب في «التفسير القرآني للقرآن»

﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ...﴾ النحل / ١٠٢

وهذه الظاهرة في القرآن الكريم، من تبادل الآيات أماكنها خلال الفترة التي نزل فيها، تقابلها ظاهرة أخرى، وهي نزول القرآن منجماً خلال ثلاث وعشرين سنة؛ حيث لم ينزل جملة واحدة، وإنما نزل آية آية وآيات آيات، حتى كمل وتم بناؤه على الصورة التي أرادها عليها سبحانه وتعالى، كما تلقاه النبي الكريم من جبريل في العرضة الأخيرة التي كانت بينهما، بعد أن تم نزول القرآن قبيل وفاة النبي بزمان قليل. فهناك إذن عمليتان قام عليهما بناء القرآن الكريم، وهما:

أولاً: نزوله منجماً، أي مفزقاً.

وثانياً: نزوله غير مرتب الآيات في السور. وقد كشف الله سبحانه وتعالى عن السبب الذي من أجله كان بناء القرآن على هذا الأسلوب.

أما عن نزول القرآن مفزقاً، فالله سبحانه وتعالى يقول رداً على المشركين الذين أنكروا أن يحيى القرآن على هذا الأسلوب: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً * وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ

وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا^١. فتثبت فؤاد النبي هو من بعض ما في نزول القرآن على تلك الصورة من حكمة.

وأما عن نزول القرآن غير مرتب الآي، فقد رأينا أن من حكمته تثبيت قلوب المؤمنين، بما تحمل إليهم الآيات التي تسبق سورها من بشريات، كما يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزَلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ^٢﴾.

ففي هذا التدبير، من نزول القرآن الكريم غير مرتب الآي، - في هذا ما يسمح بنزول بعض الآيات متقدمة زمناً على سورها التي ستلتقي بها، وتأخذ مكانها فيها، بعد أن يتم نزول القرآن كله.

وفي هذه الآيات التي كانت تنزل متقدمة زمناً على سورها، تثبيت لقلوب المؤمنين، وهدى لهم، ويشرى بالمستقبل المسعد الذي ينتظر الإسلام، وينتظرهم معه.

ولو كان معنى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾ نسخ آية بآية، لما كان من المناسب أن يكون التعقيب على ذلك قوله تعالى: ﴿لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾، إذ أن النسخ للآيات القرآنية، ليس من شأنه أن يثبت قلوب المؤمنين، بل أنه يكون داعية من دواعي الإزعاج النفسي، بسبب تلك الآيات التي يعيش معها المسلمون زمناً، ثم يتخلون عنها. ثم أنه من جهة أخرى لا يحمل النسخ على إطلاقه بشريات للمسلمين، إذ أن أكثر ما وقع النسخ - كما يقول القائلون به - على أحكام مخففة نسخت بغيرها، مما هو أثقل منها، كما يقال في الآيات المنسوخة في الخمر وفي الربا، وفي حدّ الزنى.

ثم - قبل هذا كله - إن هذه الآية: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزَلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾ هي مكية النزول، بل من أوائل القرآن المكي؛ حيث لم تكن قد شرعت

الأحكام بعد، في العبادات والمعاملات وفي القتال، وما يتصل به من غنائم وأسرى، وغير ذلك مما يمكن أن يرد عليه النسخ، إن كان هناك نسخ، إذ أن النسخ إنما تناول الأحكام الشرعية وحدها. هذا، وقد استدلل القائلون بالنسخ في القرآن بآية أخرى، هي قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾^١.

وسنعرض لهذه الآية في موضعها إن شاء الله، وحسبنا أن نقول هنا: إن النسخ وارد على ما يلقي الشيطان، لا على آيات الله، وأن الله سبحانه وتعالى يحكم آياته ولا ينسخها، وإذن فلا نسخ في آيات الله.

ولعل في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾^٢ هذا ما يشير إلى شيء من هذا التدبير السماوي في نزول القرآن غير مرتب الآي، إذ ربما كان تنزل عليه الآية من القرآن، غير منسوبة إلى سورة من السور التي نزلت، فيبادر إلى وصلها بما سبقها أو لحقها، حتى لا تظل في عزلة بين سور القرآن التي تتلى في الصلاة، أو ترتل في غير الصلاة، فجاه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ ليدفع عن النبي هذا الشعور من القلق على تلك الآيات المفردة أن ينظر إليها غير تلك النظرة التي للقرآن الذي جمعت آياته وتمت سوره! فتلك دعوة للنبي ألا يعجل ببناء القرآن قبل أن يتم وحيه إليه به، إذ ما زال هناك قرآن كثير لم ينزل بعد، وفي هذا القرآن الذي سينزل علم كثير، يزداد به النبي علماً إلى علم.

ويؤنسنا في هذا الفهم تلك الآية الكريمة مانجده في قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَتَّبِعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾^٣.

١- الحج / ٥٢ - ٥٣.

٢- طه / ١١٤.

٣- القيامة / ١٦ - ١٧.

ففي هذه الآيات ما يكشف عن مشاعر النَّبِيِّ نحو تلك الآيات التي كانت تستنزل مفردة غير منسوبة إلى سورة من السُّور، وإشفاقه من أن تُفقد منه، حيث لم ترتبط بغيرها من آيات القرآن والسُّورة.

وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ تطمين للنَّبِيِّ بهذا الوعد الكريم من الله سبحانه، بأنه جلَّ شأنه هو الَّذي سيتولَّى جمع هذا القرآن المفروق، وبناءه على الصُّورة التي أرادها الله سبحانه أن يقرأ عليها. وذلك ما كان بعد أن تمَّ نزول القرآن وانقطع الوحي، فكان القرآن على تلك الصُّورة التي تلقاها النَّبِيُّ من جبريل في العُرْضة الأخيرة للقرآن، ثم تلقاها من النَّبِيِّ الصَّحابة وكتاب الوحي، ثم تلقاها المسلمون جيلاً بعد جيل إلى يومنا هذا وإلى يوم الدين. (٧: ٣٦٧ - ٣٧١)

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ..﴾ الإسراء / ١٠٦

والواو في قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا﴾ هي واو العطف، وما بعدها معطوف على الآية قبلها. ليثبت وصفاً آخر للقرآن، فكما أنه نزل بالحق، وبالحق استقرَّ وثبت، ولم يلحقه تبديل أو تحريف، هو كذلك نزل قرآنًا منجمًا، ولم ينزل مرَّةً واحدةً. وفي تنكير ﴿قُرْآنًا﴾ تنويه به، ورفع لقدمه، وأنه لتفرُّده بهذا الوصف مستغنٍ عن كلِّ تعريف، إذ كان هو وحده المستأهل لأن يُقرأ، وأن يُؤثَّر بالقراءة من كلِّ قارىء.

و﴿فَرَقْنَاهُ﴾، أي نزلناه مفروقاً، ولم ينزل كلاً واحداً، كما نزلت الكتب قبله، وأصله من الفرق، وهو الفصل بين الشيئين، كما يقول سبحانه وتعالى: ﴿فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾^١ أي أن موسى حين ضرب البحر بعصاه انفلق وانشق، فكان كلُّ فِرْقٍ، أي جانب، كالجبل العظيم. وقد قرئ (فَرَقْنَاهُ) بتشديد الرَّاء، وهذا يؤيد المعنى الَّذي أشرنا إليه، كما يؤيدُه قوله تعالى بعد ذلك: ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾. فهذا تعليل للسبب الَّذي من أجله أنزل الله سبحانه وتعالى القرآن ﴿عَلَى مُكْثٍ﴾، أي على زمن متطاوّل، فنزل منجمًا، أي مفروقاً في نحو ثلاث وعشرين سنة وذلك ليعيش النَّبِيُّ والمؤمنون معه على هذا

الزاد الكريم المختلف الألوان والطُعم، طوال تلك المدة التي كان القرآن ينزل فيها، وهم يرصدون مطلع كل آية، ويشهدون بزوغ كل كلمة. وبهذا ظل النبي والمؤمنون معه خلال هذه السنين الثلاث والعشرين في مقام الانتظار لهذا الضيف العظيم، تطلع عليهم مواكبه موكباً موكباً، وتلقاهم أضواءه شعاعة شعاعة، حتى إذا كان آخر كوكبة في مواكبه، وآخر ضوء بين السماء والأرض أذن مؤذن الحق: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^١.

وعندها صافح النبي هذا الوافد الكريم في موكبه الحافل، وسنّاه المشرق، ثم ودّعه؛ لينتقل هو ﷺ إلى الرفيق الأعلى، وليقيم القرآن في الناس مقامه، حيث يجتمع عليه المسلمون، ويستقبلون من آياته وكلماته إشارات الهدى، إلى حيث الفلاح والنجاة في الدنيا والآخرة جميعاً.

وفي قوله تعالى: ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾، وفي تعدية الفعل «قرأ» بحرف الجرّ (على): ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ بدلاً من اللام: (لِلنَّاسِ) إشارة إلى علو هذا القرآن، وأنه بحيث يشرف عليهم من عليائه، فيملأ وجودهم نوراً وألقاً، وبحيث يكشف لهم كل خفية، إذا هم جعلوا أبصارهم إليه، ووجهوا عقولهم وقلوبهم له، فلا تعمى عليهم المسالك، ولا تتفرّق بهم السبل، وفي هذا يقول الرسول الكريم: «تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبداً: كتاب الله وسنتي».

وفي قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ بيان للأسلوب الذي نزل به القرآن خلال هذا الزمن الذي نزل فيه، وأنه نزل تنزيلاً، أي نزل شيئاً فشيئاً، وهذا يعني أن القرآن الكريم وإن تلقاه النبي آية آية وآيات وآيات وسورة سورة فإنه في جميع أحواله تلك هو القرآن الكريم كله. ففي الآية الواحدة أو الآيات يُعرف القرآن الكريم، ويُعرف أنه كلام رب العالمين، وأنه المعجزة القاهرة المتحدية التي تقصّر دونها أيدي البلغاء، وتخضع لجلالها رقاب الفحول من الشعراء والخطباء!

فالآيات القليلة التي تلقاها النبي في صدر دعوته، كانت صورة مصغرة للقرآن

الكريم كله، بها تحدّى قريشاً، وبها أفحمهم وأعجزهم! وإذا كان لنا أن نمثّل الصّورة التي تنزل بها القرآن، فإنّه يمكن أن نرى في القمر وفي مطالعه ومنازله أقرب صورة له، حيث القمر هو القمر في جميع مطالعه، وإن لم ينكشف من وجهه هلالاً، ما انكشف منه بديراً. إنّهُ في جميع أحواله آية من آيات الله، وإنّ آية لمعة بارقة منه هي إشارة مبينة عنه، ونبأ عظيم يحدث عن بهائه وجلاله وروعته ومع هذا، فإنّ العيون الكليّة لا تنبهر به، والقلوب المريضة لا يرونها ما يروع القلوب من هذا الجلال والجمال المطلّ به على الوجود، تماماً كالقرآن الكريم الذي لم تنفتح له قلوب المستكبرين الضّالّين، حتّى بعد أن تمّ وكمل، على حين انجذب إليه المهتدون المؤمنون مع أوّل آية من آياته، ولأوّل إشارة من إشاراته .

(٨ ٥٦٧ - ٥٦٩)

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ الفرقان / ٣٢

وهذه مقولة أخرى من مقولات المشركين في القرآن، ومن محاكاتهم

الغثة الباردة حوله. لقد أخزاهم قولهم فيه: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾، وقولهم: ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾^١، لقد أخزاهم هذا القول، ولم يجدوا له بينهم أدناً تسمع، أو إنساناً يصدّق، فجاءوا إلى ما حول القرآن، لا إلى القرآن نفسه، إذ لم يجدوا للزّور فيه مقلاً، وبداهم أنّ الصّورة التي ينزل عليها القرآن، يمكن أن ينظروا إليها على أنّها دليل على العجز والقصور، وعلى معاودة النّظر ومعاينة البحث، حتّى يقع النّبيّ على الكلمات المناسبة والظّرف المناسب، ثمّ يطلع على النّاس بها، هذا، وإلّا لماذا جاء هذا القرآن منجماً هكذا، تنزل آياته قطرات قطرات، ولا تنزل جملة واحدة؟ إنّهُ لو كان هذا القرآن من عند الله لأنزله الله جملة واحدة، إذ أنّ قدرة الله لا يكون منها هذا العجز البادي في نزول القرآن قطعاً متناثرة! هكذا فكروا وهكذا قدّروا، وإنّه لبئس التّفكير لبئس التقدير! وفي قولهم: ﴿نُزِّلَ﴾ بدل أنزل، الذي يناسب قولهم:

﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾؛ لَأَنَّ ﴿نُزْلَ﴾ يفيد تقطيع الفعل، ووقوع النزول حالاً بعد حال، في قولهم هذا تعريض بالتهمة التي يتهم بها القرآن عندهم، وهو أَنَّهُ نُزْلٌ لَا أُنْزَلَ، فهم يحكون الصورة التي نزل عليها القرآن، ثم ينكرونها بقولهم: ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾.

وقد ردّ سبحانه وتعالى عليهم هذا الإنكار، مبيّناً الحكمة من نزول القرآن منجماً، على هذا الأسلوب، بقوله سبحانه: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً * وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾.

فقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾ إشارة إلى الصورة التي نزل عليها القرآن، أي أنزلناه على هذا الأسلوب المنجم: ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، وذلك التثبيت هو بهذا الاتصال الدائم بالسماء، ويتلقى ما ينزل منها حالاً بعد حال، على مدي ثلاث وعشرين سنة، تنتظم مسيرة الدعوة، من مبدأ الرسالة إلى خاتمتها، فعلى كل خطوة في هذه المسيرة، وعند كل موقف من مواقفها، كان الرسول ﷺ يتلقى إمداد السماء، ويفتح قلبه وسمعه لنداء الحقّ جلّ وعلا، فيما يحمل إليه الملك من كلمات ربّه، فيجد الروح لروح، والأنس لنفسه، والعزاء الجميل لكل ما يلقي من ضرّ وأذى. ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾. ولو نُزِلَ القرآن جملةً واحدةً، لما وجد الرسول هذا الذي كان يجده منه، من أنس دائم، ومدد ممتدّ من تلك الثمرات الطيبة، التي ينال غذاء الروحاني منها كلما أحسّ جوعاً، وهفّت روحه إلى زاد من مائدة السماء!.

إنّه لو نُزِلَ القرآن جملةً واحدةً، لكان على النبيّ أن يحمل هذا الزاد الكثير معه على كاهله، ثم كان عليه - كلما أحسّ جوعاً - أن يتخير من هذا الزاد طعامه، ثم كان عليه أن يعدّ هذا الطعام، وأن يهيئه، ثم كان عليه أيضاً أن يحدّد القدر المناسب لحاجته، وهذه كلّها عمليّات تستنفد جهداً كبيراً من النبيّ، وتذهب بكثير من طاقاته الروحيّة في البحث والإعداد، وهذا على خلاف نزول القرآن منجماً حسب الحاجة، وعند الظروف الدّاعية؛ حيث يجد النبيّ في تلك الحال وجوده كلّ مع آيات الله المنزلة عليه، فتشتمل عليه، وتنسكب في مشاعره ووجدانه، وتملأ عقله، وتلبس روحه، وشتان بين طعام محفوظ في غلب، وبين هذا الطعام المجتني من مغارسه لساعته! (١٠: ١٦ - ١٨)

ونصّه أيضاً في «إعجاز القرآن»

﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً...﴾ الفرقان / ٣٢

فهذه ثلاثة أمور اقتضتها حكمة الحكيم العليم لمجيء القرآن منجماً على تلك المدّة التي نزل فيها. ونظر فيها واحداً واحداً.

تثبيت فؤاد النّبي

وهذا الأمر بالمقام الأوّل، فإنّ النّبيّ هو حامل هذا المشعل السّماويّ، فلا بدّ من حساب وتقدير معه، ليظلّ قوياً قادراً محتفظاً بقوّته وقدرته على حمل هذا المشعل الذي بين يديه، فإنّ أيّ ضعف أو وهن يعرض لحامل هذا المشعل يجعل الشّعلة تهتزّ في يده، فلا تأخذ الوجه الذي ينبغي أن تأخذه بين النّاس.

وننظر فيما يكون لو نزل القرآن الكريم على النّبيّ جملةً واحدةً، كما كان هو المقترح من الكفّار.

فأولاً: النّبيّ - كبشر - لا يستطيع أن يحتفظ بالقرآن في صدره لو أنّه استمع إليه مرّة واحدةً، ولو تحمّله عن هذا الاستماع لتفوّت كثير منه من صدره؛ إذ القرآن على قربه من القلوب، ومخالطته للنّفوس شديد التّفوّت من الصّدور، أشبه بالنّور يملأ العين مادامت مفتوحة، فإذا غمضت امتلأت ظلاماً، وقد وصف النّبيّ الكريم هذه الحال من القرآن فقال: «استذكروا القرآن فهو أشدّ تَقْصِيّاً^١ من صدور الرّجال من النّعم بعُقلِها»^٢.

وقد يعترض هنا معترض فيقول: أليس في قدرة الله أن يحمل عن النّبيّ عبّ الحفظ، فيلقني إليه القرآن في صدره، ويقذفه في قلبه، ويقيّمه فيه كلّ في لحظة خاطفة، فلا يفوت منه شيء بعد هذا أبداً؟

١ - تَقْصِيّاً أي تفلّنا، والنّعم: الإبل، العقل: جمع عقال، وهو ما تُمسك به النّاقة في مركبها.

٢ - صحيح مسلم: ١: ١٩١.

ونقول: إنَّ قدرة الله لا يعجزها شيء، ولو كان هذا الأمر المقترح وقع على تلك الصورة لما كان للنبي جهاده وبلاؤه، ولما كان له فضل ذاتي يضاف إلى حسابه، ويجزى به الجزاء الأوفى. ولقد أمره الله سبحانه وتعالى أن يهَيء نفسه لحمل هذا العبء، وأن يلقاه صابراً فيقول له: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾^١، ويقول له سبحانه: ﴿فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا﴾^٢.

وثانياً: لو نزل القرآن جملةً واحدةً بأوامره ونواهيه ووعدته ووعيده وإرشاداته ونصائحه وجدله وزواجه، وغير ذلك من مقاصد الكتاب العزيز. فكيف كان يمسك النبي بكل هذه الاتجاهات؟ وكيف كان يستقيم عليها خطؤه ويجتمع إليها رأيه؟ وماذا كان يقدم منها أو يؤخر؟

لقد رأينا في المبحث السابق في باب «القرآن في منطق الأحداث» أنَّ القرآن كان يدير المعركة الممتدة بينه وبين كفَّار قريش في مكة، ثم بينه وبينهم، ومعهم اليهود في المدينة، كان يدير هذه المعركة في سلسلة من المعارك، يدخل في كل معركة منها بالسلاح المناسب لظروفها وأحوالها، وبهذا غلب وانتصر!

وانظر كيف كان الأمر لو أنَّ القرآن المدني نزل في مكة قبل الهجرة، وواجه به النبي قريشاً، ثم لما هاجر إلى المدينة واجههم بالقرآن المكي؟ هذه جزئية صغيرة من جزئيات الموقف؛ لأنها تقسم القرآن قسمين، فكيف يكون الحال لو تغايرت الآيات كلها واختلط بعضها ببعض، ثم كان على النبي أن يتخير ما يشاء منها؟ أكان ذلك يجيء على الوجه الذي نزل عليه القرآن؟ ثم لو كان ذلك ممكناً، أكان للنبي أن يمسك بعض الآيات ويرسل بعضها إلى أجل مسمى؟ وإذن فهو التَّجْهِيم الذي يُعْتَرَض عليه من الكفار، ومن في قلوبهم مرض. وإذن فقد كان على النبي أن يبلغ هذا القرآن الذي نزل عليه، وأن يؤدِّن به في النَّاس مرةً واحدةً، وبغير هذه الصورة يظل على هذا الاعتراض - السَّفيه - قائماً. واذكر هنا كفَّار قريش، واستحضر أبا جهل وأبا لهب وأمّية بن خلف، وغيرهم من رؤس الكفر، وانظر

كيف يكون الحال لو تلي عليهم القرآن هكذا مرّة واحدة في يوم أو يومين مثلاً؟ وانظر بأيّ قلوب، وبأيّة آذان كانوا يستمعون إلى ما في القرآن عن بدر وأحد والأحزاب وحُنين؟ ماذا يكون قول القرآن في تلك الأحداث التي لم تقع بعد؟ وماذا كان يمكن أن يقول في حديث الإفك مثلاً؟ أو في تلك الأحداث التي أمسك بها بعد أن وقعت، وناقشها مناقشة كاشفة، وحاسب أصحابها حساب العليم الحكيم العادل؟ ماذا كان يمكن أن يقول القرآن في هذا ونحوه؟ كان لا بدّ أن يكون القرآن المقترح غير هذا القرآن، حتّى يجد من يسمع له، ولو مجرد سماع! إنّ نزول القرآن نجومًا على تلك الصّفة التي نزل بها قد مكّن له من أن يظلّ دائماً على أحداث دعوته، مدافعاً عنها، فاضحاً أعداءه حين يضبطهم متلبّسين بما يدبرون من زور وبهتان، وبما يبيّتون ما لا يرضى من القول! وفي هذا ما فيه من مؤانسة للنبيّ، وتثبيت لقلبه، وتطبيب لخاطره، وإنعاش لروحه كلّما نسّم أنسام السماء، ووجد شميمها في غدوات جبريل وروحاته إليه. فعندئذ تتشّع من نفسه سحب الهمّ والضيق التي كانت تسوقها إليه قريش، وغير قريش من المشركين والمنافقين، بما يدبرون من مكاييد، وما يبيّتون من ضرّ وأذى. كما أنّه كان الناس دائماً في ترقّب لما سينزل من قرآن يفضح ما في الصدور، ويكشف ما في النفوس من مضررات السوء.

ترتيل القرآن ترتيلاً؛

وثاني الأمرين اللّذين كشف فيهما القرآن عن السّبب في نزوله منجماً هو ترتيل القرآن نفسه، فهذا التّرتيل ممّا أوجب الله تلاوة القرآن عليه وصحبته به، فقال تعالى مخاطباً نبيّه - وهو خطاب لأصحاب القرآن جميعاً -: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُ قُمْ لِلَّيْلِ إِلَّا قَلِيلاً * نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾^١

وقال سبحانه: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلاً﴾^٢.

فهذا التّرتيل يقتضي زماناً طويلاً ليتلى فيه القرآن «على مُكْثٍ»، ولهذا فقد نزل الله تنزيلاً، أي شيئاً شيئاً، وحالاً بعد حالٍ، كأنما ينزل كلمة كلمة، أو قطرة قطرة!

وتدبر قوله تعالى: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾، ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾، تجد في هذا النغم المتقطع مراحل زمنية، يأخذ القرآن فيها طريقه من السماء إلى الرسول الكريم، وإلى الناس، وأن هذه المراحل بعضها طويل، وبعضها قصير، وبعضها أقصر، وهكذا، كما يشهد لذلك تاريخ القرآن، وكما تلمح هذا في مقاطع هاتين الفاصلتين.

ولعلّ لعلم الموسيقى وعلمائها نظر في مقاطع هاتين الفاصلتين، وقياس المسافات الزمنية فيها، ثم مراجعة ذلك على تاريخ النزول القرآني!

نقول هذا لا للبحث العلمي وتقرير النظريات، وإنما لمطالعة وجه من وجوه الروعة والجلال في القرآن، فإن استبان لنا أخذنا حظّ النفس والروح من جلاله وروعته وجماله، وإلا وجهنا أنظارنا إلى آفاق أخرى من القرآن الكريم، نطالع فيها وجوه الجمال والجلال والروعة من قريب!

ونعود إلى ما كنّا فيه من النظر في قوله تعالى: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ لماذا يرثّل القرآن ترتيلاً؟ وماذا لو سرد سرداً؟ أينقص ذلك من معانيه؟ أو يذهب ببعض الدلالات والمفاهيم لما فيه؟

والجواب على هذه الأسئلة يحتاج إلى أن ننظر إلى أكثر من اتجاه.
فأولاً: القرآن الكريم ليس كتاب علم يقرّر الحقائق التي حملها إلى الناس تقريراً علمياً، ولو كان ذلك من مقاصده لما طال هذا الطول، ولما امتدّ هذا الامتداد، ولكان في الإمكان عرض حقائقه كلّها في آيات قليلة، لاتتجاوز سورة من سور المفصل، أو من طوال السور على أكثر تقدير.

ولكنّ القرآن كتاب تربية وتهذيب قبل كلّ شيء، فهو يمهّد الطريق إلى العقول والقلوب، قبل أن يغرس فيها ما يغرس من حقائق، شأن المربي الذي يقدم وسائل الإيضاح بين يدي الحقائق التي يريد عرضها على الطالبين.

إنّ أكثر الحقائق القرآنية معروفة للناس قبل أن ينزل القرآن بها، قد جاءت بها الأديان السماوية وغير السماوية ممّا اهتدى إليه الناس بفطرتهم وبتجربتهم. وإنما الذي في القرآن هو هذا الأسلوب المعجز في عرضها وتجليتها، وتأليف العقول والقلوب لها،

وخلط النفوس والأرواح بها.

وترتيل القرآن داعية من أقوى الدّواعي لشرح الصّدور له، وتأليف القلوب عليه، وجذب النفوس إلى تقبّل الحقائق الّتي حملها والأخذ بها والتّجاوب معها. ذلك أنّ هذا التّرتيل يعرض الحقائق عرضاً مشبعاً بالجوّ العاطفيّ المناسب لها، فتجد مسارها إلى العقول والقلوب، وتنفذ إليها في تدفق وقوّة، فيستيقظ لها الكيان الإنسانيّ كلّهُ، وتصحو لها المشاعر والمدارك، وتلقّاها في نشوة غامرة، وفي روح وراحة ورضى.

إنّ هذا التّرتيل هو الموسيقى السّماويّة الّتي صحبت القرآن؛ كي تؤدّي بها الحقائق القرآنيّة لتبلغ غايتها المقدّرة لها من التأثير والإقناع، وبغير هذا التّرتيل تستعري هذه الحقائق من تلك الهزّة الرّوحية الّتي تلمس قرارة النّفس، وتمسّ صميم الوجدان. ومن أجل هذا كان هذا التّوجيه الإلهيّ الّذي حمل إلى النّبيّ الكريم في صورة الأمر: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾.

وقد امتثل النّبيّ هذا الأمر، وأخذ نفسه بهذا التّوجيه الحكيم في قراءة القرآن، ودعا أصحابه ومن دخل في دعوته أن يتابعوه فيه، وفي هذا يقول ﷺ: «ما أذن الله لشيء ما أذن لنبيّ يتغنّى بالقرآن». ويقول النّبيّ الكريم أيضاً: «زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصَوَاتِكُمْ».

هذا والنّغم الموسيقيّ الّذي يُشعّ من تلاوة القرآن نغم مصفّى من كلّ شائبة من تلك الشّوائب الّتي تصحب بعض الألحان الّتي تثير الغرائز الخسيسة، أو تهيج المشاعر النّازلة، وإنّما هو الجلال المهيب، والرّوعة الآخذة، تحفّان بتلاوة القرآن، وتستوليان على كلّ من هو بمحضر أو مسمع من مجلس تلاوته.

وثانياً: من حساب النّاس مع كلّ طيّب، من قول أو عمل، ومن كلّ مادّي أو معنويّ من شؤونهم أن يحرصوا على طول صحبتهم له، وأن يتوسّلوا بكلّ وسيلة تبقى على هذه الصّحبة أطول زمن ممكن.

والقرآن الكريم خير ما وقع للنّاس في هذه الحياة من طيّبات، تنعم بها الأرواح، وتسعد في ظلّها القلوب. ولهذا فقد كان من تمام هذه النّعمة الكريمة الّتي أنعم بها على نبيّه وعلى الإنسانيّة كلّها أن ينزل القرآن منجماً مرثلاً. وبهذا يتضاعف الفضل، وتتزاوج النّعمة

على النَّبِيِّ وعلى أَتْبَاعِ النَّبِيِّ جميعاً؛ إذ يظلّ هذا الخير الغدق غادياً على النَّبِيِّ وعلى صحابته ثلاثاً وعشرين سنة، يتلقون كلّ وقت جديداً من النّعم ومزيداً من الخير، حتّى إذا تمّ تمامه، وكمل بدره صحبوه على أسلوب أشبه بهذا الأسلوب الذي نزل به، فرثلوه هذا التّرتيل الذي يطيل صحبتهم لكلماته وآياته، فلا يقطعون ما بين عبريه إلّا في أضعاف الزّمن الذي يعبر به ما بين دفتي المصحف، من يعدو عدوّاً أو يجري جرياً.

مواجهة الأحداث

والأمر الثّالث الذي جاء بسببه القرآن منجماً هو مواجهة الأحداث التي تلتقي بالدّعوة التي يقوم عليها الرّسول الكريم، أو مشاركة الرّسول ومساندته في الصّراع الذي يقع بينه وبين المعارضين والمعاندين، وذلك ما يشير إليه قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾.

وقد أشرنا إلى شيء من ذلك من قبل وقلنا: إنّه لو نزل القرآن جملةً واحدةً لما كان له مجال يتحرّك فيه مع الأحداث التي تواجه الرّسول، ولما كان في الإمكان أن يكون حديث عن مجادلات الكفّار ومحاوراتهم وردّ القرآن عليهم وإفحامهم لهم، كما لا يمكن أن يكون فيه حديث عن تلك الأمور التي وقعت أثناء الدّعوة، كالإسراء، واستماع الجنّ إلى القرآن من النَّبِيِّ وإيمانهم به، وهكذا ممّا ورد في القرآن من صور الواقع الذي كانت تعيش فيه الدّعوة بين أوليائها وأعدائها، وهو قدر كبير من القرآن، كان ذا أثر قويّ في التّمكن للدّعوة، وتثبيت قلوب المؤمنين بها، وكثبت أعدائها في كلّ مجال تصدّوا لها فيه، سواء في مجال الجدل والحجاج باللسان، أو المصاولة والمضاربة في ميادين القتال. (ص: ١٤١ - ١٤٧)

﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ...﴾ آل عمران: ٣

فهذه مقامات ثلاثة:

فالقرآن الكريم كان نزوله منجماً، فناسبه التّعبير بقوله تعالى: ﴿نَزَلَ﴾ التي تفيد في صورتها النّطقية والسّمعية تقطيعاً يدلّ على تكرار الحدث مرّةً بعد مرّةً. أمّا التّوراة

والإنجيل فقد نزلَا دفعة واحدة، فناسبهما الفعل (أُنْزِلَ) الَّذِي يَدُلُّ فِي صَوْرَتِهِ اللَّفْظِيَّةِ وَالسَّمْعِيَّةِ عَلَى مَجْرَدِ حَدُوثِ الْفِعْلِ مِنْ غَيْرِ تَكَرُّارِ الْحَدَثِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ. ثُمَّ كَانَ الْقُرْآنُ قَدْ كَادَ يَتَكَمَّلُ حَقِيقَتَهُ بِهَذَا الْقَدْرِ الْكَبِيرِ الَّذِي نَزَلَ مِنْهُ، إِذْ كَانَتْ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ - الَّتِي فِيهَا هَذِهِ الْآيَةُ - مِنْ أَوَاسِطِ السُّورِ الْمَدْنِيَّةِ وَبِهَذَا نَاسِبٌ أَنْ يُعَبَّرَ عَنِ الْقُرْآنِ مَرَّةً أُخْرَى بِالْفِعْلِ (أُنْزِلَ) الَّذِي يَدُلُّ عَلَى مَجْرَدِ النَّزُولِ. وَيَفْهَمُ مِنْ هَذَا أَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ عَلَى صُورَةٍ غَيْرِ الصُّورَةِ الَّتِي نَزَلَتْ عَلَيْهَا التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ؛ إِذْ نَزَلَ نَجْوَاءً مَفْرَقَةً، عَلَى حِينٍ أَتَاهُمَا نَزَلَا دَفْعَةً وَاحِدَةً. ثُمَّ لَكِي يَكُونُ هُنَاكَ مَا يَنْفَى عَنِ نَزُولِ الْقُرْآنِ عَلَى تِلْكَ الصُّورَةِ أَنَّهُ لَمْ يَكْمَلْ، وَأَنَّهُ قَدْ نَزَلَ بَعْضُهُ وَلَمْ يَنْزَلْ جَمِيعُهُ، قَالَ: ﴿وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ﴾، أَيُّ أَنَّهُ كَمَلَ أَوْ فِي طَرِيقِ الْكَمَالِ، شَأْنُ الْكِتَابِ السَّمَاوِيِّ الَّتِي نَزَلَتْ جُمْلَةً وَاحِدَةً. وَنَزُولُ الْقُرْآنِ عَلَى تِلْكَ الصُّفَةِ مَنْجَمًا قَدْ أَكْسَبَهُ خَاصِّيَّةٌ لَا يُمْكِنُ أَنْ تَتَحَقَّقَ لَوْ أَنَّهُ نَزَلَ جُمْلَةً وَاحِدَةً، وَقَدْ اسْتَطَاعَ بِنَزُولِهِ نَجْوَاءً هَكَذَا أَنْ يَكُونَ قَائِمًا عَلَى إِحْدَاثِ دَعْوَتِهِ مَدَافِعًا عَنْهَا، فَاحْضًا أَعْدَاءَهُ حِينَ يَضْبِطُهُمْ مُتَلَبِّسِينَ بِالْإِفْكِ وَالْبَهْتَانِ وَتَبَيَّنَتْ مَا لَا يُرْضَى مِنَ الْقَوْلِ، ثُمَّ لَمْ يَفْقِدْ ذَلِكَ شَيْئًا مِمَّا يَنْبَغِي لَهُ مِنْ تَمَامِ وَكَمَالِ، فَلَمْ تَسْقُطْ مِنْهُ كَلِمَةٌ، وَلَمْ يَنْخَرْمْ مِنْهُ حَرْفٌ. (ص: ٣٠٧)

الفصل الحادي والستون

نصّ الدكتور العطار (م: ١٤٠٣ هـ) في «موجز علوم القرآن»

نزول القرآن وتنزيله

تنزّلات القرآن: بعض آيات القرآن الكريم قرّرت نزول القرآن في شهر رمضان

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ...﴾^١

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢.

وبعضها قرّرت تنزيله منجماً (خلال ما يقرب من ثلاث وعشرين سنة): ﴿وَقُرْآنًا

فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٣.

في حين أنّا نعلم أنّ الرسول الأمين ﷺ بعث بالرسالة في السابع والعشرين من شهر

رجب - على أقوى الروايات - وإنّ أوّل ما نزل من القرآن هو ما صاحب البعثة الشريفة،

وهو قوله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ

مِنْ عَلَقٍ﴾^٤ وبعدها نزلت سورة المدّثر.

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - القدر / ١.

٣ - الإسراء / ١٠٦.

٤ - العلق / ١-٢.

ومنها يتبين أن القرآن أنزل في ليلة القدر، وتمّ تنزيله طيلة البعثة النبوية، وإنّ أول ما نزل من القرآن هو في شهر رجب، فكيف يمكن التوفيق بين ما يبدو من تعارض؟ لا بدّ من التفريق بين معنى الإنزال والتّزيل، والأصل في التّزول هو الورد على المحلّ من علوّ، والعلوّ كما يكون مكانياً؛ فيقال: علا الطائر، إذا ارتفع عن مستوى الأرض، فقد يكون شأنياً؛ فيقال: علا مستوى الطلبة - مثلاً - حين تزداد معارفهم ويرتفع مستوى معلوماتهم.

فلإشارة إلى أنّ رسول الله ﷺ تلقّى القرآن الكريم من جهة عليا هي الله تعالى، جاء التعبير عن وحيه بالتّزول.

على أنّ هنا فرقاً بين (الإنزال) و (التّزيل) رغم دلّتهما على الورد التّدرجيّ. وحين يتّضح معنى كلّ من الإنزال والتّزيل فلا يبقى تعارض، ويكون معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ في رأي عدد من العلماء، هو التّزول الدّفعيّ للقرآن الكريم، أو الإجماليّ، بمعنى أنّه نزل إلى سماء الدنيا ليلة القدر جملةً واحدةً، ثمّ نزل بعدها منجماً [ثمّ ذكر قول الزّركشيّ والقسطلانيّ، كما تقدّم عنهما، فقال:]

ويبدو أنّ الهدف من إنزال القرآن دفعةً واحدةً للمرّة الأولى هو تنوير النّبيّ ﷺ بالمعارف الإلهيّة الكبرى، وأسرار الكون العظيمة، ليمتلئ قلبه ﷺ بالعلوم القرآنيّة، والحقائق الكونيّة الجليّة؛ قال الزّنجانيّ: على أنّه يمكن أن نقول: بأنّ روح القرآن، وهي أغراضه الكلّيّة التي يرمي إليها تجلّت لقلبه الشّريف في تلك اللّيلة، ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾^١

فيكون معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾^٢ وقوله سبحانه: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٣

ونظائرهما من الآيات يفيد (التنزيل) لا (الإنزال)، وهو تنزيل القرآن منجماً وبصورة تدريجية.

قال ابن عباس: أنزل القرآن جملةً واحدةً إلى سماء الدنيا في ليلة القدر، ثم نزل بعد ذلك في عشرين سنة^١، وعنده أيضاً أنه قال: الَّذِي «أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ»: جبريل بالقرآن جملةً إلى سماء الدنيا، ثم نزل بعد ذلك على محمد ﷺ يوماً بيوم، آية وآيتين وثلاثاً، وسورة^٢.

ولعلّ تنزيل القرآن تمّ لعل، منها: تربية الأمة وترويضها وهدايتها وتمكينها من التطبيق والالتزام بالأحكام، وما إليه ممّا سنذكره فيما بعد إن شاء الله تعالى.

ويتبين أنّ القرآن الكريم قد أنزل دفعةً إجماليةً على الرسول ﷺ أو إلى السماء الدنيا، ثم تدرّج نزوله طيلة حياته بعد البعثة. ومن هذا البيان نفهم قوله تعالى: «الرَّسُولُ كَذَّابٌ أَهْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ»^٣ فإنّها تشير إلى القرآن حالة كونه محكماً، وقد أنزله الله تعالى على الرسول ﷺ دفعةً واحدةً، ثم فصل تفصيلاً حين تنزل عليه آيات متفرقات خلال مدة الدعوة النبوية.

ومنه يظهر أنّ الرسول ﷺ حين تنزل عليه الآيات والسور كان على علم سابق بمحكم القرآن، لنزوله عليه جملةً ودفعةً واحدةً. وهذا المعنى هو ما يلوح من قوله تعالى: «وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً»^٤ فإنّها وأمثالها من الآيات ظاهرة في أنّ الرسول ﷺ كان له علم بما سينزل عليه فنهى عن الاستعجال بالقراءة قبل قضاء الوحي.

وممّا يؤيد ما ذهبنا إليه، من بيان تنزلات القرآن، ما ورد عن ابن عباس أنّه سأله ابن عطية.. [وذكر كما تقدّم عن الطبري].

١ - فضائل القرآن / ٢.

٢ - تنوير المقباس (تفسير ابن عباس) ١: ٨٦.

٣ - هود / ١

٤ - طه / ١١٤.

التدرّج في تنزيل القرآن الكريم

تمّ تنزيل القرآن الكريم وفق منهج الإسلام في تغيير المجتمع البشريّ، وطبقاً لفطرة الإنسان. وإنّ هذا التّوافق بين تنزيل القرآن منجّماً من جهة، وبين طريقة الإسلام التدرّجيّة في تغيير المجتمعات من جهة ثانية، وبين سنّة الله تعالى في تغيير المجتمعات التدرّجيّة، لهو آية من آيات وحدة مصدر الكون والحياة والإنسان، كما في دلالة قطعيّة على أنّ مصدر القرآن هو خالق الإنسان، وإلّا كيف حدث هذا التّوافق، وتمّ نقل المجتمع البشريّ من حضيض ما آل إليه أمره إلى المستوى الإنسانيّ اللّائق الذي شهده العالم في ظلّ سيادة الإسلام العظيم.

لقد كان لتدرّج تنزيل القرآن أثر بالغ في نشر الدّعوة الإسلاميّة، وسنبحثه في المطلب الأوّل، كما أنّ هذا التدرّج في التّنزيل تمّ لحكم تخصّص القرآن والرّسول والمكلّفين من النّاس، وسنبحثها في المطلب الثّاني.

المطلب الأوّل - أثر تدرّج تنزيل القرآن في نشر الدّعوة الإسلاميّة

إنّ التّغييرات الاجتماعيّة ليست عمليّة (ميكانيكيّة) بالنّسبة للفرد والمجتمع، بل هي حركة (ديناميكيّة) يتغيّر بموجبها المحتوى الدّاخليّ للإنسان، فتتغيّر بذلك المظاهر العامّة لحياة المجتمع. لذلك فإنّ أهمّ شرط من شروط نجاح أيّة فكرة تغييريّة، أن تنفذ إلى فطرة الإنسان، وأن تكون متساوية معها، غير متنافرة مع متطلّباتها وحاجاتها الضّروريّة، وإلّا فنصيبها الفشل العاجل أو الآجل.

ولقد عشنا، وسمعنا كثيراً من (الأطروحات) التّغييريّة التي تطرح في السّاحة الإنسانيّة أملاً في أن يؤمن بها الفرد، وتسود الجماعة، ولكن سرعان ما تغدو فقاعة صابون تنجّاب بأوّل هزّة، أو أن تبقى نظريّات مجرّدة تحتجها بطون الكتب.

ومن الجليّ أنّ (الأطروحة) الإسلاميّة مُدهشة للغاية، من حيث ميزاتها الدّاتيّة وآثارها التّطبيقيّة. فإنّها في عمقها التّشريعيّ وشمولها لكلّ ألوان النشاط الإنسانيّ الفرديّ

والجمعيّ، وعلى كلّ صعيد من جهة، وسرعتها الخارقة التي استطاعت خلالها أن تجسّد عقائدها وتشريعاتها، وتمثّل قيمها ومثلها وتحقيق أهدافها وأغراضها، من جهة أخرى، قد تميّزت بميزات أفردتها عن سواها، وسجّلت في هذا المجال نصراً لم تشهد مثيله الإنسانيّة.

ولم تكن (الطريقة) الفريدة التي مارسها الرّسالة الإسلاميّة في تغيير المجتمع تشوبها شائبة من شوائب (العفويّة) أو (الارتجال) أو (الاعتباط)، وإنّما كانت مقدّرة أحسن تقدير، ومرسومة من قبل العليم الخبير، ولهذا أثمرت للبشريّة أسمى حضارات كوكبنا الأرضي.

ولو تدبّرنا طريقة الدّعوة الإسلاميّة لوجدناها أخذت بالتدرّج في ثلاثة مجالات:

الأوّل - التدرّج في موضوع الرّسالة:

حيث بدأ الإسلام بتغيير عقائد النّاس وأفكارهم أولاً، ثمّ راح يضع لهم القوانين والتّعاليم التي تنظّم الفرد والمجتمع ثانياً، وذلك لأنّ الإنسان يسهل عليه أن يغيّر فكرة سبق أن آمن بها، وأن يقتنع بفكرة جديدة قام الدّليل على رجحانها، في حين يعسر عليه ويشقّ أن يغيّر تعاملاً سلوكيّاً سار عليه واعتاده. وهذه القضية واضحة لمن تدبّر طبيعة الآيات التي نزلت في مكّة، فإنّها عقائديّة بصورة عامّة، أمّا الآيات التي نزلت بعد الهجرة فإنّها تشريعيّة عمليّة بصورة غالبية.

الثّاني - التدرّج في نشر الرّسالة:

حيث باشر الرّسول ﷺ رسالته الكريمة بدعوته عشيرته الأقربين ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^١، ثمّ اتّسعت الدّعوة فبلّغها للنّاس من حوله ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾^٢، ثمّ راح يخاطب الملوك والرّؤساء في العالم،^٣ يعرض عليهم الإسلام باعتباره رسول الله

١ - الشعراء / ٢١٤.

٢ - الحجر / ٩٤.

٣ - راجع كتابه «التفسير»، فصل التّظيم الدّولي، رسائل النبي ﷺ إلى الملوك والرّؤساء.

إلى الناس جميعاً.

ومن الجدير بالذكر والتأكيد أنّ طبيعة رسالة الإسلام كانت منذ البداية وبالأصل للناس جميعاً حتّى يوم القيامة، ولكنّ التدرّج وقع في مباشرة الرسالة، كطريقة طبيعيّة ومضمونة النجاح، وليس الأمر كما يدّعي بعض المستشرقين من افتراءٍ وثهمٍ، يرمون بها رسول الله ﷺ من أنّه لم يكن يفكر أوّل الأمر بالناس والدولة، وإنّما كان قصده أهله وعشيرته، وحين اتّسقت له الأمور، وسّع رسالته ونشر دعوته وأقام دولته. فإنّ هذه الفريضة مردودة من أساسها وواضحة البطلان بنصوص القرآن الكريم.

الثالث - التدرّج في الأساليب

حيث بدأ رسول الله الدعوة بالقول اللين والإرشاد والموعظة الحسنة. ثمّ نثى بالمواقف السلبية والمقاطعات السلميّة، والنّهي عن الركون إلى الأعداء، أو موالاة الجاهلين وأعداء الإسلام. ثمّ أردف ذلك بمقاومة المعتدين، وجهاد من يقف حائلاً دون حرّية الرسالة الفراء في دعوة الناس إليها. وهذا التدرّج ظاهر من آيات الصبر والتّسليّة التي كانت تنزل على الرسول ﷺ؛ لتسليته عمّا يعاني من اضطهاد قريش. ثمّ أذن الله تعالى بقتال من يقاتل المسلمين، فمارس رسول الله ﷺ الدفاع الشرعيّ لحماية المسلمين من العدوان، وإتاحة المجال لممارسة التبشير بالإسلام.

لقد كان لهذا التدرّج في مجالاته الثلاثة أبلغ الأثر في شمول الإسلام للعالم، وفتحه للقلوب قبل الأقطار، ودون أية مقاومة شعبيّة تذكر، في أكثر البلدان التي حرّرها الإسلام. ولئن الطريفة التدرّجية التي مارس الإسلام بموجبها دوره في الهداية والتنظيم الواسع الشامل، ليجسد حقيقة ناصعة، هي أنّ الإسلام التشريعيّ الأصح والأفضل والأمثل للإنسان باعتباره دين الفطرة ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^١.

وإنّ هذه الطريفة كانت نتيجة حتميّة لنزول القرآن منجماً؛ إذ أنّ من الواضح لو نزل

جملة، لوجب تكليف الناس به دفعةً واحدةً. وكان الأمر على غير ما حدث. ولكن حكمة الباري عز وجل ولطفه ورحمته بالناس، كل ذلك يسر على الناس الأمر وضمن للرسالة، النجاح والانتشار السريع.

المطلب الثاني - حكم تدرج تنزيل القرآن

على ضوء ما سبق بيانه، نلمس أن التدرج في التنزيل جاء منسجماً مع طبائع المجتمع، ومقرراً أسلوب الإسلام في العمل الاجتماعي، لا سيما وأن القرآن يمثل المصدر الأول للتشريع الإسلامي.

ولم يكن هذا التدرج إلا لحكم إلهية بالغة، اقتضتها مشيئة الله تعالى، وأحاط بها علمه الذي أحاط بكل شيء، ووضع لكل شيء قدراً، ونحن وإن كنا نجهل تلك الحكم بحقائقها، غير أننا حين نذكر بعضها فإنما نذكر ما وقفت عليه عقولنا وأدركته أفكارنا، ودون أن ندعي أن ما ندرکه هو الحقائق الشرعية الثابتة القطعية، بل هي حكم راجحة ظاهرة.

ويمكن تصنيف هذه الحكم إلى ثلاثة أصناف: حكم تخص الرسول الكريم ﷺ، وأخرى تخص القرآن، وثالثة تخص الناس.

أولاً - حكم تخص الرسول ﷺ

١- إظهار عظمة الرسول ﷺ: إن نزول القرآن جملة في شهر رمضان في ليلة القدر، وتردد الوحي على رسول الله ﷺ من لدن البعثة المباركة حتى وفاته تفصح عن عظيم مكانته عند الله تعالى، وسمو منزلته، وجليل رعاية الله تعالى له وعنايته به؛ لأن الحبيب يكثر من ملاقة محبه وي زيد من تردده عليه.

٢ - تثبيت فؤاد الرسول ﷺ: إن الرسول ﷺ بشر، وقد أنيطت به مهمة تحويل مجرى حياة البشرية تحويلاً يستمر إلى يوم القيامة، وإرساء قواعد حضارة تبقى صالحة كز الدهور، وحمل رسالة كتب الله تعالى على نفسه أن يظهرها، وينصرها على الدين كله. ومع عظمة المسؤولية الملقاة على رسول الله ﷺ، نجده عديم المال فاقد الأنصار، لا يملك من الوسائل التغييرية، إلا أصالة الرسالة التي يحملها، وقوة الإيمان الذي ينطلق

منه، فليس معه أحد إلا الصّفة من أهله وعشيرته، أما سائر أفراد عشيرته وجميع الناس حوله، فيقفون وجهاً لوجه أمام دعوته، بكلّ ضراوة، وبشراة لا توصف.

ولا غرو أن مثل هذه المهمة صعب جداً، بل هو فوق طاقة البشر. فكان لا بدّ من إمداد غيبيّ مستمرّ، حتّى يكمل الدّين، وتتمّ النّعمة، ويسود الإسلام. وكان هذا الإمداد إسعافاً ونجدة إلهيّة، تربط جنان الرّسول ﷺ بآية تسليّة أو بتأكيد النّصر له، كلّما ادلّهّم الخطب، واعصوب الأمر.

ولطالما كان الملك جبريل ينزل إليه ﷺ لتسليّته ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا﴾^١

﴿وَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾^٢، ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾^٣

وكان الوحي بأمر الله يدرأ عن النّبي ﷺ ما يكال له من الأكاذيب والتّهم، ومما نزل في هذا المجال قوله تعالى: ﴿قَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُ لِيَحْزَنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ * وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ آتَاهُم نَصْرُنَا...﴾^٤

٣ - تيسير حفظ القرآن: إنّ الرّسول ﷺ كان أميّاً لا يقرأ ولا يكتب، وإنّ تدرّج تنزيل القرآن الكريم، يَسَّر عليه حفظه، بخلاف غيره من الأنبياء، فإنّهم كانوا يقرؤون ويكتبون، فيمكنهم حفظ ما ينزل إليهم من الشّرائع والرّسالات.

فلقد كان موسى ﷺ كاتباً، كما تذكر التّوراة التي بأيدينا، فقد جاء فيها: (وقال الرّب لموسى اكتب لنفسك هذه الكلمات؛ لأنّني بحسب هذه الكلمات قطعت عهداً معك... فكتب على اللّوحين كلمات العهد، الكلمات العشر).^٥

١ - المزمل / ١٠.

٢ - الأحقاف / ٣٥.

٣ - فاطر / ٨.

٤ - الأنعام / ٣٣ - ٣٤.

٥ - التّوراة / سفر الخروج، الإصحاح ٢٤ / ٢٧، ٢٨.

وقال القراء في معنى قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^١، إنهما من قول المشركين، أي هلاً أنزل عليه القرآن جملةً واحدةً كما أنزلت التوراة على موسى.

قال الله: ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ لنثبت به فؤادك، كان ينزل الآية والآيتين^٢. [ثم حكى قول أبي شامة وابن فورك، كما تقدّم عن أبي شامة].

ولقد ساوى الله نبينا بسائر الأنبياء في إنزاله القرآن جملةً^٣، وفصل رسول الله ﷺ على سائر الأنبياء بتنزيله منجماً مرةً أخرى ليحفظه؛ إذ أن تردد الوحي في كل ما يستجد من حادثة أشدّ عناية بالمرسل إليه، كما أنّ فيه ما يبعث السرور في قلب الرسول ﷺ.

والأُمّية في رسول الله ﷺ صفة تعلي شأنه، وتظهر إعجاز القرآن بجلاء، حيث أنّ القراءة والكتابة وسيلة للعلم لا غاية بذاتها. وقد جاء رسول الله ﷺ بما لم يأت به من نبي ولا رسول ولا أحد من قبله ولا من بعده، من سعة الشريعة الغراء وشمولها وسموها. ولو كان يقرأ ويكتب لما كان هذا الشأن الذي أبهر علماء العالم.

ثانياً - حكم تخصّص القرآن؛

١ - بيان إعجازه: إنّ القرآن الكريم حين نزل آية أو آيتين إلى عشر آيات طيلة ما يقرب من ثلاث وعشرين سنة، على نسق واحد وسموّ واحد، دون تعارض أو اختلاف، وهو يمرّ خلال تنزيله بأحوال شتى، تعرض لرسول الله ﷺ من شدّة ورخاء وعسر ويسر، دون أن ينعكس ذلك على القرآن، ودون أن يظهر فيه أيّ لون من ألوان الانفعال البشري الذي تثيره تلك الأحداث الجسام، فإنّ ذلك أظهر لعظمة القرآن، وأكد لإعجازه

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - معاني القرآن ٢: ٢٦٧ وما بعدها.

٣ - قال السيوطي: إنّ سائر الكتب أنزلت جملة، وهو مشهور في كلام العلماء وعلى ألسنتهم حتّى كاد يكون إجماعاً، وقد رأيت بعض فضلاء العصر أنكّر ذلك، وقال إنّه لا دليل عليه، بل الصواب أنّها نزلت مفرقات كالقرآن. وأقول: الصواب الأوّل. راجع الأدلّة على ذلك: معترك الأقران في إعجاز القرآن ٢: ٢٠٧.

وجاء أيضاً: أنّ نزول التوراة على موسى كان على زمان تكليمه... متراخياً في أكثر من أربعين سنة. (تفسير شبر، هامش: ١٢).

ووحيه، وهو يتحدّى الثّقيلين أن يأتوا بسورة من مثله طيلة هذه الأعوام.

٢ - بيان الميزة العملية للقرآن: لم يكن القرآن كتاباً نظرياً يطرح في المجتمع ليتفاعل معه. وعلى ضوء ما تتمخّض عنه التجربة تجري عليه التعديلات اللازمة، ويمارس فيه التقض والإبرام. إنّ هذا هو شأن ما يتولّد عن العقل البشري؛ حيث أنّ العقل محدود، فما يتولّد عنه لا بدّ أن يكون محدوداً. أمّا القرآن الكريم فإنّه «الزُّمُّ» كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ»^١.

لقد جاء القرآن ليطبّق ويهتدي به النّاس، وينظّم شؤونهم المعاشيّة والمعاديّة، وليقرّر الحقوق والواجبات للفرد والجماعة، ويقيم الموازين القسط بين النّاس. لذا كان لزاماً أن يأتي مطابقاً لسنة الله في تغيير المجتمعات وتطوّرها التّدرجيّ. وهكذا تمّ تنزيل القرآن على هذه السنّة؛ يأتي إلى النّاس شيئاً فشيئاً، فيتغيّر النّاس بموجبه شيئاً فشيئاً، حتّى كمل تنزيل القرآن، فكان المجتمع قد تغيّر بكامل جوانبه.

فالجانب العمليّ في القرآن ليس في المجال الموضوعيّ، وما جاء به من تشريعات وأحكام وقواعد ونحو ذلك فحسب، بل إنّ كان (عملياً) في الطّريقة أو الأسلوب الذي تمّ تنزيله، ولولا هذا الأسلوب لما امتاز بسمته العمليّة الذي ميّزته وأكسبته قوّة فعّالة إلى جانب قوّته الموضوعيّة الأصليّة في التأثير.

٣ - أولويّة الوحي: ممّا روعي في تنجيم القرآن أولويّة ما يكون مانلاً من الوقائع؛ إذ أنّ بسط الموضوع نظرياً ليس له من التأثير - عقائديّاً واجتماعيّاً - كما لو نزل الحكم إثر واقعة من الوقائع، أو عند احتياج النّاس إليه، الأمر الذي كان يكسب الأحكام صفة الالتزام المباشر من قبل النّاس. فإذا أنزلت آية في أحكام الأسرى، وليس لدى المسلمين أسرى فإنّ الالتزام بها سيكون في المستقبل. ولكن حين تنزل إثر وقوع المشركين أسرى، والمسلمين لا يعلمون أحكامهم هل يفدّون أم يطلق سراحهم منأ؟ أم... فإنّه ممّا لا شكّ فيه سيكون لنزول القرآن حسب الحاجة، ومع الوقائع من الأثر التّطبيقيّ ما لا يكون له فيما لو نزل نظرياً دون وجود الحاجة.

وإذا كان القرآن قد نزل منجماً؛ ليساير أولوية ما يستجد من الوقائع، فإن نصوصه وأحكامه التشريعية تبقى عامة شاملة لا تختص بما نزلت لمعالجته من الوقائع، بل هي حسب القاعدة (العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب).

٤ - التدرج التشريعي: إن تنزيل القرآن تدريجياً كان تحاشياً لهزات اجتماعية عفيفة، وردأت انتكاسية حادة، كان من المحتمل أن تحدث، لولا أن جاء القرآن تبعاً للوقائع والأحداث، ووفق ما تستوعبه طبيعة المجتمع.

فالرسالة الإسلامية بعامة، والقرآن بخاصة، مدّ الناس رويداً رويداً بما يوافق تطویرهم من التّشريعات. ولأنّ ما جاء به القرآن الكريم يشمل التّواحي الحياتية جميعها، فلم يكن من الحكمة أن يوضع بين يدي الناس تشريع يتناول عقائدهم وتعاليمهم وأخلاقهم دفعة واحدة. ولو تمّ ذلك لما نفذ إلى القلوب، ولبقي ما بقيت القوة مهيمنة، وسرعان ما يرتدّ الناس عما أكرهوا عليه، في حين نجد أنّ العقيدة والالتزام بالإسلام استقرّ في قلوب المسلمين، وبالرّغم من كلّ المحن والهزات التي حدثت من لدن وفاة رسول الله ﷺ حتّى يومنا الحاضر، فإنّ الإسلام ملأ قلوب المسلمين، فكأنّه خالط دماءهم واستقرّ في عروقهم.

ثالثاً - حكم تخصّص النّاس؛

١ - قوّة الإلزام والإقناع: إنّ نزول القرآن تنجيماً جعل للحكم المنزل قوّة إلزامية واضحة، باعتباره حكم الله المنزل في تلك الواقعة، وفي ذلك الظّرف. ومنحه قوّة الاقتناع به، والتّسليم له، ولنزوله عند قيام الحدث، أو مثول الواقعة.

فالمصاحبة الزّمنية بين الحكم الّذي تنزل به الآية، والحدث أو الواقعة سبب متين للامتثال والتّطبيق. الأمر الّذي أحدث ترابطاً وتلازماً بين التّشريع والتّنفيد. ولهذا كان المسلمون، إذا سمعوا عشرّاً من الآيات يهرعون لتطبيقها، ثمّ يعودون للاستزادة، ولو

١ - لقد بالغ المستشرقون في عدد من ارتدّ في عهد أبي بكر، طمناً في الإسلام. والأمر لم يقع كما ذكروا، وإنّما ارتدّ أفراد في الجزيرة العربية، وامتنع جماعة من مبايعة الخليفة، وثار قبايل وثنية لم تسلّم من قبل، حتّى سمع أحد الأسرى يقول: «ما أمنت طرفة عين قط» وامتنع آخرون عن أداء مال الزّكاة، فقال أبو بكر: «لو منعوني عقلاً لفاتلتهم» فجرى قتالهم.

فرض نزوله دفعةً واحدةً لما تحقق ذلك.

٢ - ربط المسلمين بالمصدر التشريعي: كان من جراء تنجيم القرآن الكريم، أن صار المسلمون إذا وقعت واقعة، أو جدَّ أمر استشفوا هبوط الوحي، وانتظروا حكم الله تعالى ينزل إليهم، وفي هذا أشدَّ وثيق لتصرفات النَّاس بالمصدر التشريعي، وإخضاع إرادة المسلمين لإرادة خالقهم المشرِّع سبحانه وتعالى.

٣ - دفع الضيق والحرَج التشريعي: إنَّ تنزيل القرآن نجوماً جعل الشَّرْع يحيط بالنَّاس شيئاً فشيئاً دون شعورهم بأدنى حرج، فهم ينفذون الإسلام، وينسلُّون من الجاهليَّة في سياق حياتهم الاعتياديَّة، من غير إلجاء ولا إكراه، في حين لو نزل التَّشريع دفعةً واحدةً، وألزم النَّاس به جملة، لوجد النَّاس فيه حرجاً وكلفةً، ولعانوا منه ضيقاً ومشقةً، ﴿وَقَرَأْنَا لَهُمْ كِتَابَهُمْ عَلَيَّ النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾.

ومرَّةً أخرى إنَّ هذه الحكم إن هي إلَّا أفكار إسلاميَّة، وليست أحكاماً شرعيَّة، وقد ذكرناها بناءً على ما وقفنا عليه من أسرار التَّشريع، ومقاصد الشَّريعة وأحداث السَّيرة الشَّريفة. والله تعالى هو العالم المطلع على الأسرار والسرَّات.

ومن الرَّاجح أن نضيف لهذه الحكم كون القرآن يتضمَّن النَّاسخ والمنسوخ، ومقتضاه أن ينزل منجماً. كما أنَّه يتضمَّن الإنكار، لما قد يقع، وجواب من سيسأل أمراً، فإنَّ كلَّ ذلك يقتضي نزوله منجماً. وفي علم الله تعالى من حكم التَّنجيم ما لم نحط به علماً، وما أوتينا من العلم إلَّا قليلاً. (ص: ١٠٧ - ١٢٤)

الفصل الثاني والستون

نصّ الشيخ معرفت (ت: ١٣٥٦ هـ) في كتابه:
«التمهيد في علوم القرآن»

بدء نزول القرآن

لاشكَّ أنَّ القرآن نزل على رسول الله ﷺ في ليلة القدر من شهر رمضان المبارك؛ لقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٢، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٣.

وليلة القدر - عندنا - مرَدَّة بين ليلتين في العشر الأخير من شهر رمضان المبارك إحدى وعشرين أم ثالثة وعشرين؟ والأرجح أنَّها الثانية؛ لحديث الجُهَنِّي^٤. وقال الصدوق رحمه الله: اتَّفَق مشايخنا على أنَّها ليلة ثلاث وعشرين^٥.

والكلام في تعيين ليلة القدر ليس من مبحثنا الآن، وإنما يهْمُنَا التَّعَرُّضُ لجوانب من

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - الدَّخَان / ٣.

٣ - القدر / ١.

٤ - راجع وسائل الشيعة ٧: ٢٦٢ ح ١٦ باب ٣٢ من أبواب أحكام شهر رمضان.

٥ - الخصال ٢: ١٠٢.

هذا التحديد، أي نزول القرآن في ليلة واحدة - هي ليلة القدر - من شهر رمضان؛
أولاً: منافاته - ظاهراً - مع ما أسلفناه من اتفاق الإمامية وعدد من أحاديث غيرهم،
على أن البعثة كانت في رجب، ولاشك أن البعثة كانت مقرونة بنزول أي من القرآن،
خمس آيات من أول سورة العلق. فكيف يتم ذلك مع القول بنزول القرآن - كله أو بدء
نزوله - في شهر رمضان في ليلة القدر؟

ثانياً: ماذا يكون المقصود من نزول القرآن في ليلة واحدة هي ليلة القدر؟ هل نزل
القرآن كله جملة واحدة تلك الليلة؟ مع العلم أن القرآن نزل نجوماً لفترة عشرين أو ثلاث
وعشرين عاماً، حسب المناسبات والظروف المختلفة، ودعيت باسم «أسباب النزول»
فكيف ذلك؟

ثالثاً: ما هي أول آية أو سورة نزلت من القرآن؟ فإن كانت هي سورة العلق أو أي
منها، فلم سميت سورة الحمد بفاتحة الكتاب؟ إذ ليس المعنى أنها كتبت في بدء
المصحف؛ لأن هذا الترتيب شيء حصل بعد وفاة النبي ﷺ، أو أقل في عهد متأخر من
حياته فرضاً، في حين أنها كانت تسمى بفاتحة الكتاب منذ بداية نزولها «لا صلاة إلا
بفاتحة الكتاب»^١، حديث مأثور عن لسان النبي ﷺ.

وللإجابة على هذه الأسئلة الثلاثة - بصورة إجمالية - نقول: إن بدء البعثة يختلف
عن بدء نزول القرآن ككتاب سماوي لأنه ﷺ نبيء ولم يؤمر بالتبليغ العام إلا بعد ثلاث
سنوات، كان خلالها يدعو في اختفاء حتى نزلت الآية «فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْمُشْرِكِينَ»^٢. ومن هذا الحين جعل القرآن ينزل تبعاً بسمه كونه كتاباً أنزل من السماء،
وكان يسجل على العُصْب واللَّخاف، يكتبه من كان يعرف الكتابة من المؤمنين، وهم عدد
قليل خلال عشرين عاماً.

وقد كان بدء نزول القرآن - بعد تلك الفترة - في ليلة القدر من شهر رمضان. وبهذا
الاعتبار صح التعبير بأن القرآن نزل في ليلة القدر، وإن كان نزوله تبعاً استغرق عشرين

١ - صحيح مسلم ٢: ٩؛ منتخب كنز العمال بهامش المسند ٣: ١٨٠.

٢ - سورة الحجر / ٩٤.

عاماً؛ إذ كلَّ حدث خطير تكون له مدّة وامتداد، فإنَّ تاريخه يسجّل حسب مبدأ شروعه، كما سنفضّل الكلام عنه.

أمّا أوّل آية نزلت فهي الآيات الخمس من أوّل سورة العلق، ونزلت بقيّتها في فترة متأخّرة. غير أنّ أوّل سورة كاملة نزلت من القرآن هي سورة الحمد، ومن ثمّ سمّيت بفاتحة الكتاب. هذا إجمال الكلام حول هذه المواضع الثلاثة، وأمّا التّفصيل فهو كما يلي:

فترة ثلاث سنوات؛

ولنفرض أنّ البعثة كانت في رجب، حسب رواية أهل البيت ولفيف من غيرهم، لكنّ القرآن - بسمة كونه كتاباً سماوياً ودستوراً إلهياً خالداً - لم ينزل عليه إلّا بعد فترة ثلاث سنين، كان النّبي ﷺ خلالها يكتّم أمره من ملأ النّاس، ويدعو إلى الله سرّاً، ومن ثمّ لم يكن المشركون يتعرّضون أذاه، سوى طعنات لسنية؛ حيث لا يرون من شأنه ما يخشى على دينهم.

وكان يصليّ إذ ذاك مع رسول الله ﷺ أربعة: عليّ وجعفر وزيد وخديجة، وكلّما مرّ بهم ملأ من قريش سخروا منهم.

قال عليّ بن إبراهيم القميّ: فلمّا أتى لذلك ثلاث سنين، أنزل الله عليه: ﴿قَاصِدْعُ يَمَا تُؤْمَرُ﴾ وأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿ إِنَّا كَفَيْتَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾^١، قال: وكان ذلك بعد أن نبيّء بثلاث سنين^٢.

وقال اليعقوبيّ: وأقام رسول الله ﷺ بمكّة ثلاث سنين يكتّم أمره^٣.

وقال محمّد بن إسحاق: وبعد ثلاث سنين من مبعثه نزل ﴿قَاصِدْعُ يَمَا تُؤْمَرُ﴾، فأمر أن يجهر بالدعوة ويعمّ الإنذار^٤.

قال الإمام الصادق عليه السلام: «مكث رسول الله ﷺ بمكّة بعدما جاءه الوحي عن الله

١ - الجبر / ٩٤ - ٩٦.

٢ - تفسير القميّ: ٣٥٣، بحار الأنوار: ١٨، ٥٤ و ١٧٩.

٣ - تاريخ اليعقوبيّ: ٢: ١٩.

٤ - سيرة ابن هشام: ١: ٢٨٠، المناقب - ابن شهر آشوب: ١: ٤٠ والبحار: ١٨: ١٩٤.

تبارك وتعالى ثلاث عشرة سنة، منها ثلاث سنين مختفياً خائفاً لا يظهر أمره، حتّى أمره الله أن يصدع بما أمر به، فأظهر حينئذ الدّعوة^١.

وهذه الروايات إذا لاحظناها مع روايات قائلة: إنّ فترة نزول القرآن على النّبي ﷺ استغرقت عشرين عاماً، تعطينا أنّ مبدأ نزول القرآن كان متأخراً عن البعثة بثلاث سنوات، إذ لا شك أنّ القرآن كان ينزل عليه ﷺ حتّى عام وفاته ﷺ. وبذلك يلتزم القول بأنّ بدء نزول القرآن كان في شهر رمضان، ليلة القدر، كما نصّ عليه القرآن الكريم.

قال الإمام الصادق عليه السلام: «ثمّ نزل القرآن في طول عشرين عاماً»، كما جاء في رواية الكليني^٢ والقياسي^٣، وأشار إليه الصدوق^٤ والمجلسي^٥. والنّصّ على تحديد فترة نزول القرآن بعشرين عاماً كثير^٦.

وإلى هذا المعنى تشير الرواية عن سعيد بن المسيّب؛ قال: أنزل على النّبي ﷺ وهو ابن ثلاث وأربعين^٧، أي أنزل عليه القرآن عند ذلك، إذ لا شك أنّ النّبوة نزلت عليه ﷺ عند اكتمال الأربعين، وهذا إجماع الأئمة، وعليه اتفاق كلمتهم، فكيف يخفى على مثل سعيد؟

وأوضح من ذلك ما رواه الإمام أحمد بسند متصل إلى هاجر الشّعبي، أنّ رسول الله ﷺ نزلت عليه النّبوة وهو ابن أربعين سنة... [وذكر كما تقدّم عن ابن كثير ثمّ قال:]

وهذه الرواية وإن كانت فيها أشياء لا نعرفها، ولعلّها من اجتهاد الشّعبي الخاصّ، لكنّ الذي نريده من هذه الرواية هو جانب تحديد نزول القرآن في مدّة عشرين عاماً، وإنّ

١ - النّبية للشّرخ الطّوسي: ٢١٧، وكمال الدّين للصدوق، والبحار: ١٨: ١٧٧.

٢ - الأصول من الكافي: ٢: ٦٢٩.

٣ - تفسير القمّي: ١: ٨٠.

٤ - الإعتقادات: ١٠١.

٥ - بحار الأنوار: ١٨: ٢٥٣ و ٢٥٠.

٦ - الإتيان: ١: ٤٠ وتفسير شبر: ٣٥٠ عند تفسير آية ٣٢ من سورة الفرقان.

٧ - مستدرک الحاكم: ٢: ٦١٠.

نزوله تأخّر عن البعثة بثلاث سنين، وهذا شيء متفق عليه.

آراء وتأويلات

وأما تأويل نزول القرآن في ليلة القدر من شهر رمضان، مع العلم أنّ القرآن نزل منجّماً طول عشرين أو ثلاث وعشرين عاماً، في فترات ومناسبات خاصّة: تدعى بأسباب النزول، فللعلماء في ذلك آراء وتأويلات؛

١ - إنّ بدء نزوله كان في ليلة القدر من شهر رمضان، وهذا اختيار محمّد بن إسحاق^١ والشّعبي^٢؛ وقال الإمام الرّازي: وذلك لأنّ مبادئ الملل والدّول هي التي تورّخ بها؛ لكونها أشرف الأوقات، ولأنّها أيضاً أوقات مضبوطة معلومة^٣. وهكذا فسّر الرّمخسريّ الآية بذلك؛ قال: ابتدئ فيه إنزاله^٤.

وهو الذي نرآيه، نظراً لأنّ كلّ حادث خطير إذا كانت له مدّة وامتداد زمنيّ، فإنّ بدء شروعه هو الذي يسجّل تاريخيّاً، كما إذا سئل عن تاريخ دولة أو مؤسسة أو تشكيل حزبيّ، أو إذا سئل عن تاريخ دراسة طالب علم أو تلبّسه الخاصّ وأمثال ذلك، فإنّ الجواب هو تعيين مبدأ الشّروع أو التّأسيس لا غير.

وأيضاً فإنّ قوله تعالى: (أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ) والآيات الأخرى، حكاية عن أمر سابق لا يشمل نفس هذا الكلام الحاكي، وإلاّ لكان اللفظ بصيغة المضارع أو الوصف. فنفس هذا الكلام دليل على أنّ القرآن ما نزل متأخراً عن ليلة القدر، اللهمّ إلاّ بضرب من التّأويل غير المستند، على ماسياتي.

كما أنّ اختلاف مناسبات الآيات حسب الظروف والدّواعي أكبر دليل على اختلاف مواقع نزولها؛ إذ يربط ذلك كلّ آية بحادثة في قيد وقتها، وهذا في كلّ آية نزلت بشأن حدث أو واقعة وقعت في وقتها الخاصّ، وجاءت آية تعالجها في نفس الوقت. كلّ ذلك

١ - مجمع البيان ٢: ٢٧٦.

٢ - الإتيان ١: ٤٠.

٣ - التفسير الكبير ٥: ٨٥.

٤ - الكشف ١: ٢٢٧.

دليل على أنّ القرآن لم ينزل جملةً واحدةً، وإلّا لما كان موقع لقولة المشركين: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، وقال تعالى ردّاً على هذا الاعتراض: ﴿كَذَلِكَ لِنُنشِئَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾^١، أي كان نزول القرآن تبعاً وفي فترات مناسبة أدعم لاطمئنان قلبك؛ حيث السّعور بعناية الله المتواصلة في كلّ آونة ومناسبة^٢.

وذهب إلى هذا الرّأي أيضاً ابن شهر اشوب في المناقب؛ قال: (شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ)، أي ابتداء نزوله^٣. وقال في متشابهات القرآن: والصّحيح أنّ القرآن في هذا الموضع لا يفيد العموم، وإنّما يفيد الجنس، فأَي شيء نزل فيه فقد طابق الظاهر... [ثم ذكر كلام الشّيخ المفيد ردّاً على الشّيخ الصّدوق كما تقدّم عنه].

٢ - كان ينزل على النّبي ﷺ في كلّ ليلة قدر من كلّ عام ما كان يحتاج إليه النّاس في تلك السّنة من القرآن، ثمّ ينزله جبريل حسب مواقع الحاجة شيئاً فشيئاً بما يأمره الله تعالى. فيكون المقصود من شهر رمضان هو النّوع، لا رمضان خاصّ، وهو احتمال الإمام الرّازي أيضاً^٤.

وهذا اختيار ابن جرّيج^٥ و السّديّ، وأسنده الأخير إلى ابن عباس أيضاً^٦ ونقله القُطُوبيّ عن مُقاتل بن حَيّان، ووافقه الحلّيميّ والماورديّ وبغيرهما^٧. غير أنّ هذا الاختيار يخالفه ظاهر قوله تعالى: ﴿أُنْزِلَ فِيهِ﴾ أو ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾، حكاية عن حدث سابق، فلو صحّ هذا القول لكان المناسب أن يقول: تنزله، صفة للحال.

وأيضاً يردّه ما استبعدناه على الرّأي الخامس الآتي: ماهي الفائدة المتوخّاة من نزول قرآن قبل الحاجة إليه؟ ولا سيّما في صيغة جملة الماضي أو الحال المستدعية كونهما

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - الإنشقاق ١: ٤١.

٣ - مناقب آل أبي طالب ١: ١٥٠.

٤ - التفسير الكبير ٥: ٨٥.

٥ - الذّر المنثور ١: ١٨٩.

٦ - مجمع البيان ٢: ٢٧٦.

٧ - الإنشقاق ١: ٤٠.

نزلت لمناسبة وقتية، لا موقع لنزولها قبل ذلك حسب التعبير اللفظي.

٣ - شهر رمضان الذي نزل في شأنه القرآن، أي في فرض صيامه، كما يقال: نزل في فلان، أو في مناسبة كذا قرآن. والمراد من القرآن آية أو منه^١.
قال الصحاح: «شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَتْ فِيهِ الْقُرْآنُ»، أي الذي أنزل صومه في القرآن^٢. وقال سفيان بن عيينة: معناه أنزل في فضله القرآن، واختاره الحسين بن الفضل وابن الأثير^٣.

لكن هذا الوجه يخص آية البقرة، ولا يجري في آية الدخان والقدر كما لا يخفى، فضلاً عن أنه تأويل في اللفظ لا مبرر له ولا مستند.

٤ - إن معظمه نزل في شهر رمضان، ومن ثم صحت نسبة الجميع إليه. وهذا احتمال ثانٍ احتملها سيد قطب؛ قال: الشهر الذي أنزل فيه القرآن إما بمعنى أن بدء نزوله كان في رمضان، أو أن معظمه نزل في أشهر رمضان^٤.

لكن لا دليل على أن معظم آيات القرآن نزلت في أشهر رمضان وفي ليلة القدر بالخصوص، ولعل الواقعة تأبى هذا الاحتمال رأساً.

٥ - القرآن نزل جملة واحدة في ليلة واحدة، هي ليلة القدر إلى بيت العزة أو البيت المعمور، ثم نزل على رسول الله ﷺ في فترات ومناسبات، طول عشرين أو ثلاث وعشرين عاماً. ذهب إلى هذا القول جماعة من أرباب الحديث؛ نظراً لظاهر أحاديث رويت في ذلك... [ثم ذكر قول الشيخ الصدوق والعلامة المجلسي، كما تقدم عنهما].
وأخرج الطبراني وغيره عن ابن عباس؛ قال: أنزل القرآن ليلة القدر جملة واحدة إلى السماء الدنيا، ووضع في بيت العزة، ثم أنزل نجوماً على النبي ﷺ في عشرين سنة.
قال جلال الدين: وهذا هو أصح الأقوال وأشهرها، وروى في ذلك روايات كثيرة،

١ - مجمع البيان ١: ٢٧٦، الكشاف ١: ٢٢٧.

٢ - الدر المنثور ١: ١٩٠.

٣ - التفسير الكبير - الزاوي ٥: ٨٠.

٤ - في ظلال القرآن ٢: ٧٩.

حكم على أكثرها بالصحة، رواها عن الحاكم والطبراني والبيهقي والنسائي وغيرهم^١.
[وذكر رواية ابن عباس نقلاً عن الطبراني ورواية جابر عن السيوطي، كما تقدم عنهما، ثم قال:] .

ومن طرُقنا روى القياشي عن إبراهيم، أنه سأل الإمام الصادق عليه السلام عن قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ...﴾ [وذكر كما تقدم عن البحراني، ثم قال:] وجاء الحديث في الكافي، إلا أن في آخره: «وأنزل القرآن في ثلاث وعشرين من شهر رمضان» والرواية هي عن الحفص بن غياث^٢.

وفي التهذيب جاء قسم من الحديث برواية أبي بصير، وفي آخره: «وأنزل الفرقان في ليلة القدر»^٣

هذه جملة من روايات مأثورة، تفسر نزول القرآن جملةً واحدةً في ليلة واحدة، إما إلى البيت المعمور في السماء الرابعة، كما في روايات الخاصة، أو إلى بيت العزة في السماء الدنيا، كما في بعض روايات العامة، ثم منها نزلت آياته مفرقة على رسول الله حسب الظروف والمناسبات رسلاً رسلاً.

وقد أخذ الظاهريون من أصحاب الحديث بظاهر هذه الروايات، مستريحين بأنفسهم إلى مدلولها الظاهري تبعداً محضاً.

أما المحققون من العلماء فلم يرقهم الأخذ بما لا يمكن تعقله، ولا مقتضى للتعبّد بما لا يرجع إلى أصول العبادات، ومن ثم أخذوا ينقدون هذه الأحاديث نقداً علمياً، متسائلين: ماهي الفائدة الملحوظة من وراء نزول القرآن جملةً واحدةً في إحدى السماوات العلى، ثم ينزل تدريجياً على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟

وإجابة على هذا السؤال قال الفخر الرازي: ويحتمل أن يكون ذلك تسهلاً على

١- الإنقان ١: ٣٩.

٢- الأصول من الكافي ٢: ٦٢٩.

٣- تهذيب الأحكام ٤: ١٩٤.

جبريل، أو لمصلحة النبي ﷺ في توقُّع الوحي من أقرب الجهات^١.

وهذا الجواب غاية في الوهن والسقوط، مضافاً إلى أنه تفرَّص بالغيب، ونستغرب صدور مثل هذا الكلام الفارغ من مثل هذا الرجل المصطلع بالتحقيق! [ثم حكى قول الفيض الكاشاني كما تقدّم عنه، فقال:]

فقد أولّ البيت المعمور إلى قلب رسول الله ﷺ. وربما أراد الصدوق ﷺ أيضاً هذا المعنى من قوله: وأعطى نبيّه العلم جملةً واحدةً. [ثم أتى بكلام الزنجاني والطباطبائي بحسب ما تقدّم عنهما، فقال:]

أقول: سامح الله التأويل، ما أسهله طريقاً إلى التخلّص من مآزق البحوث النظرية! ونحن إذ لا نرى مبرراً لهكذا تأويلات غير مستندة إلى دليل، نسائل هؤلاء الأعلام: يَمْ أَوْلْتُمُ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ الَّذِي هُوَ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ - حسب روايات الخاصة - أَوْ بَيْتَ الْعِزَّةِ - حسب روايات العامة - إِلَى قَلْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ وَلَمْ هَذَا التَّعْبِيرُ جَاءَ فِي هَذَا اللَّفْظِ؟ وسوف تناقش السيّد العلامة في اختيار وجود آخر للقرآن بسيط، وراء هذا الوجود المفصل، أخذه عن أحمد بن عبد العليم وحققه تحقيقاً دقيقاً، ولكننا رفضناه رأساً، وسيأتي ذلك في فصل قادم إن شاء الله.

تحقيق مفيد

قال المحقّق العلامة الشّيخ أبو عبد الله المفيد: الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ أَبُو جَعْفَرٍ... [وذكر كما تقدّم عنه، ثم قال:] أضف إلى ذلك ما ذكرناه في اختياره الوجه الأوّل.. (١: ٧٣-٧٤)

الفصل الثالث والستون

نهض الأصفى في كتابه: «دراسات في القرآن»

نزول القرآن في ليلة القدر

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾: الهاء كناية عن القرآن وإن لم يجز له ذكر.
﴿حُتْمَ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾: الهاء إشارة إلى الكتاب، واللييلة المباركة هي ليلة القدر، وهي في شهر رمضان كما أثبتناه.
﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾: أخرج ابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات... عن ابن عباس، أنه سأل عطيّة بن أسود... [وذكر كما تقدّم عن البيهقي، ثم قال:]

كان القرآن المجيد قبل نزوله في لوح محفوظ^١ وما هو اللوح المحفوظ؟ وكيف كان القرآن فيه؟ أوجود كتبي أم غيره علمه عند الله ثم نزل منه؟ وفي كيفية النزول أقوال:
الأول: وهو الأشهر، أنه نزل منه جملة واحدة إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم كان

١ - قال الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ البروج/ ٢١ - ٢٢.

جبرائيل عليه السلام ينزله نجوماً على محمد النبي ﷺ لمدة ٢٠ - ٢٣ - ٢٥ سنة، على خلاف فيها. والقائلون بهذا القول جمعوا ما هو ظاهر الآية من نزوله بتمامه في ليلة القدر، وبين ما ثبت وتحقق من نزوله على رسول الله ﷺ مفزاً حسب الحاجة إلى نزوله عليه في الشفر والحضر من أول بعثته إلى قبل وفاته.

الثاني: أنه ابتداء إنزاله على رسول الله ﷺ في ليلة القدر، ثم نزل بعد ذلك عليه في الأوقات المختلفة حسب الحاجة إلى نزوله^١ والقائل بهذا كأنه اعترف برجوع ضمير أنزاله إلى القرآن كله وأنه اسم لهذا المجموع، ولكنه تأول ﴿أُنزِلَتْهُ﴾ إلى قوله: ابتداء إنزاله، كي لا ينافي ظاهر الآية كيفية نزوله على رسول الله ﷺ، فجعل ليلة القدر مبدأ نزول القرآن عليه.

الثالث: أنه نزل إلى سماء الدنيا في عشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين ليلة القدر في كل ليلة القدر ما يقدر الله إنزاله في كل سنة، ثم نزل بعد ذلك منجماً طول السنة على رسول الله ﷺ. وهذا الذي ذكره الإمام الفخر الرازي. احتمالاً؛ قال: ويحتمل أنه كان ينزل في كل ليلة قدر ما يحتاج الناس إلى إنزاله إلى مثلها من اللوح إلى السماء الدنيا. ونقله القرطبي والشيخ الأجل الطبرسي، عن مقاتل أنه قال: كان ينزل ليلة القدر من الوحي على قدر ما ينزل به جبرائيل عليه السلام على النبي ﷺ في السنة كلها إلى مثلها.

الرابع: ما حكاه الماوردي، أنه نزل من اللوح.. [وذكر كما تقدم عن السيوطي، ثم

قال:]

أما هذا القول فساقط من أصله، وقد استغربه السيوطي، ولكنه لم يبين وجه الغرابة لوضوحه.

وأما القول الثالث فصحته تتوقف على أن يكون القرآن اسم جنس؛ ليقع على كله وعلى أي بعض فرض منه، مع أن الظاهر أنه اسم لمجموع ما نزل على رسول الله ﷺ الذي هو في أيدي المسلمين، وهذا القائل أراد به المقدار الذي أنزل في كل ليلة قدر باعتقاده وهو مجاز.

١ - حكاه في مجمع البيان عن ابن إسحاق وعن الشعبي ١: ٢٢٦ و ٥: ٥١٨.

ويدلّ على أنّه اسم للمجموع تصريح أهل اللّغة به، وورود بعض الأحاديث فيه، قال ابن أثير في النهاية: والأصل في هذه اللفظة الجمع، وسمّي القرآن قرآناً لأنّه جمع القصص والأمر والنهي والوعد والوعيد والآيات والسّور بعضها إلى بعض، وهو مصدر كالغفران والكفران، وقد يطلق على الصّلاة: لأنّ فيها قراءة، تسمية للشّيء ببعضه.

وقال في مجمع البحرين: قوله: ﴿وَأَنْ تَتْلُوا الْقُرْآنَ﴾^١ وهو اسم لكتاب الله، وفي الحديث «القرآن جملة كتاب الله».

وقال في مقدّمة التّبيان: وفي تسميته بالقرآن يحتمل أمرين؛ أحدهما: ما روي عن ابن عبّاس أنّه قال: هو مصدر قرأت قرآناً، أي تلوته، مثل غفرت غفراناً وكفرت كفراناً.

والثاني: ما حكى عن قتادة أنّه قال: هو مصدر قرأت الشّيء، إذا جمعت بعضه إلى بعض. ثمّ قال: وتفسير ابن عبّاس أولى؛ لأنّ قوله تعالى ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^٢ الوجه المختار أن يكون المراد إذا تلوناه عليك وبيّناه لك فاتّبع تلاوته. ولو حملناه على الجمع على ما قال قتادة لكان يجب ألا يلزم اتّباع آية آية من القرآن النّازلة في كلّ وقت، وكان يقف وجوب الاتّباع على حين الجمع؛ لأنّه علّقه بذلك على هذا القول.

والجواب: أن الاتّباع المأمور به هنا غير ذاك الاتّباع؛ لأنّ هذا اتّباع له في جمعه، والمعنى إذا جمعناه فاتّبع جمعه، وذاك اتّباع له في تبليغه والعمل بما فيه. والثاني يجب عند نزول آية آية، والأوّل يقف على حين الجمع، فكان النّبي ﷺ كان يحرك لسانه مع جبرائيل بتلاوته حرفاً حرفاً مخافة أن ينساه أو أن يقدم شيئاً ويؤخّر شيئاً، فنهاه الله عنه بقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، ووعده أن يجمعه في صدره بقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ في صدرك، ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ أي تأليفه على ما نزل، وهذا مروى عن ابن عبّاس وفتّاده. فقله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ معناه فإذا جمعناه في صدرك فاتّبع جمعه، أو

معناه إذا فرغ جبرائيل من قراءته. قال ابن عباس: فكان النبي ﷺ بعد ذلك إذا نزل عليه جبرائيل ﷺ أطرق، فإذا ذهب قرأ.

نعم، حكى الشيخ الأجل الطبرسي في مجمع البيان عن قتادة والضحاك أيضاً أن معناه اعمل بما فيه من الحلال والحرام، وحكى عن البلخي أيضاً أنه قال: الذي اختاره أنه لم يرد القرآن، وإنما أراد قراءة العباد لكتبهم يوم القيامة، يدل على ذلك ما قبله وما بعده، وليس فيه شيء يدل على أنه القرآن ولا شيء من أحكام الدنيا، وفي ذلك تقرير للعبد وتوبيخ له حين لا ينفعه العمل. يقول: لا تحرك لسانك بما تقرأ من صحيفتك التي فيها أعمالك يعني كتابك ولا تعجل، فإن هذا الذي هو على نفسه بصيرة إذا رأى شيئاً ضجر واستعجل، فيقال له توبيحاً: لا تعجل وتثبت لتعلم الحجة عليك، فإننا نجتمع لك، فإذا جمعناه فاتبع ما جمع عليك بالانقياد لحكمه والاستسلام المتبعة فيه، فإنه لا يمكنك إنكاره. هذا ولكن الزمخشري قد صرح في الكشف بأن القرآن اسم جنس يقع على كله وعلى بعضه^١ وعليه يكون إطلاقه على البعض إطلاقاً حقيقياً، وهو ينافي ما تقدم عن نهاية ابن أثير من أنه قد يطلق على الصلاة؛ لأن فيها قراءة تسميته للشيء ببعضه^٢. ولو سلمنا ما قاله الزمخشري فلا شك في أن المراد به هنا الكل لوجهين؛

الأول: أنه تعالى أشار إليه بالضمير ولم يسبق له ذكر، فقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٣، وهذا يقتضي أن يكون الضمير إشارة إلى كله، وليس كقوله تعالى مشيراً إلى آيات سورة يوسف: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾^٤ مع أنه يمكن أن يكون هذا الضمير أيضاً إشارة إلى تمام الكتاب لا خصوص تلك الآيات، لكن على وجه توقع نزول البقية.

الثاني: أن فضيلة ليلة القدر تستدعي أن يكون القرآن نازلاً فيها بأسره، ويأتي هذا

١ - الكشف ١: ٤٦٠.

٢ - قال الله تعالى: ﴿أَتِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ الإسراء/٧٨. والمراد به صلاة الفجر؛ لأن فيها القراءة؛ ومعناه إن صلاة الفجر تشهدا ملائكة الليل وملائكة النهار، كما في الحديث.

٣ - القدر / ١.

٤ - يوسف / ١.

الوجه في قوله تعالى: ﴿حَمَّ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾^١، مع وجه آخر، وهو أنّه سبحانه أقسم فيه بالكتاب، فينبغي أن يكون المراد به الكلّ. وأمّا القول الثاني فصحّته تتوقّف على إثبات كون ابتداء نزول القرآن على رسول الله ﷺ في ليلة القدر، وهو عندي ممنوع، ويتّضح دليل المنع بالبحث عن البعثة أو بدء نزول القرآن.

وهاهنا شبهتان

[الشبهة الأولى]: ما أورده الشيخ أبو عبد الله المفيد في كتابه «تصحیح الاعتقاد»، ومن أجلها جزم بطلان هذا الاعتقاد، واعترض على شيخه أبي جعفر الصّدوق بما يأتي، مع ما يلوح في الجواب عنه وعن أصل الشبهة.

وأوردها أيضاً الشيخ أبو جعفر الطوسي في «التبيان»، وأجاب عنها بما يأتي. وأوردها أيضاً العلامة المجلسي في البحار نقلاً عن المفيد، وأجاب عنها، ولكنّه خلط بين الجواب عن الشبهة في نزوله جملةً واحدةً إلى سماء الدنيا وبين الجواب عن الشبهة في نزوله كذلك على النبي ﷺ، فنفي استبعاد نزوله جملةً واحدةً عليه ﷺ، وهو خارج عن محلّ الكلام، وغير محتمل في نفسه، لمنافاته مع قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^٢، أي أنزلناه كذلك، يعني مفرقاً لنثبت به فؤادك.

قال المجلسي: فلا استبعاد في أن ينزل الله هذا الكتاب جملةً على النبي ﷺ، ويأمره أن لا يقرأ على الأمة شيئاً منه إلّا بعد أن ينزل كلّ جزء منه في وقت معيّن يناسب تبليغه وفي واقعة تتعلّق بها^٣

وهذا الكلام مع ما فيه من التناقض الظاهر بين صدره وذيله أجنبني عن موضوع البحث ومورد الشبهة؛ لأنّ موضوع البحث هو نزول القرآن جملةً واحدةً إلى سماء الدنيا لأعلى النبي ﷺ، ولو كانت الشبهة في نزوله جملةً على النبي ﷺ لكانت أصعب دفعاً.

١ - الدخان / ١ - ٣.

٢ - الفرقان / ٣٢.

٣ - بحار الأنوار / ٦: ٣٥٦.

وقال شيخ الطائفة بعد أن أخرج حديث نزول القرآن جملةً في ليلة القدر: فإن قيل... [وذكر كما تقدّم عنه، ثم قال:] وحاصل كلامه قدّس سرّه: إنّ هذه الشبهة لا تخصّ وروداً بنزول القرآن جملةً في ليلة القدر، بل ترد على نزوله منجماً على النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾^١ وأمثاله الكثيرة.

وأجاب عن هذه الشبهة بأنّه إذا كان يوم القيامة نادى أصحاب الجنة هذا، ولكن ترد هذه الشبهة على خصوص الخطابات القرآنية بنحو آخر لا يندفع بهذا الجواب، فهذا الجواب لا يفي بدفع الشبهة بحذاقيرها، وسيأتي تفصيل هذا الإجمال. [وذكر قول الشيخ المفيد في الردّ على الشيخ الصدوق كما تقدّم عنه، ثم قال:]

أقول: أظنّ أنّه قدّس سرّه فهم ممّا ذهب إليه الشيخ الصدوق، وجاء به الحديث من نزول القرآن جملةً واحدةً في ليلة القدر أنّ المقصود نزوله كذلك فيها على النبي ﷺ، ولهذا قال في قصّة المجادلة في الظهار، وهذه قصّة كانت بالمدينة، فكيف ينزل الله الوحي بها بمكة قبل الهجرة، فيخبر بها أنّها كانت ولم تكن؟ وقال: وقد يجوز في الخبر الوارد بنزول القرآن جملةً واحدةً في ليلة القدر أنّه نزل منه جملةً في ليلة القدر، ثمّ تلا ما نزل منه إلى وفاة النبي ﷺ

مع أنّ الصدوق قد صرح بنزوله كذلك إلى البيت المعمور، وكذلك غيره ممّن تقدّمت أقوالهم.

وهذا هو الذي جاءت به الأحاديث المتقدّمة، منها حديث الكافي بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «نزل القرآن جملةً واحدةً في شهر رمضان إلى بيت المعمور، ثمّ نزل في طول عشرين سنة».

ومنها ما أورده الشيخ في «التبيان» والطبرسي في «مجمع البيان» عن ابن عباس وسعيد... [وذكر كما تقدّم عنهما ثمّ قال:].

وكان اللازم في نفي احتمال نزوله على النبي ﷺ التمسك بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ

كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا^١ لَا التَّمَسُّكَ بقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾^٢.

وقوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾^٣، بأنّ هذا خبر عن ماضٍ، فلا يجوز أن يتقدّم مخبره، أو بأنّ الظاهر قصّة كانت بالمدينة، فكيف ينزل الله الوحي بها بمكة قبل الهجرة، بأنّها كانت ولم تكن، فإنّ الإخبار عن شيء بأنّها كانت ولم تكن لا مانع منه أصلاً حتّى حين نزول الآية على النبي ﷺ، وأمثاله في القرآن كثيرة، بل فيه الإخبار بلفظ ماضٍ عن أشياء لم تقع إلى الآن، ولا تقع إلّا في يوم القيامة، وهذا أصعب من قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾، الذي وقع بعد برهة من الزّمان، على القول بنزوله في ليلة القدر إلى سماء الدنيا، أو على القول بكونه في لوح محفوظ قبل نزوله بكلّ معناه، على ما جاءت به الأحاديث، وأشار إليه الكتاب في قوله: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾^٤. والجواب عن الجميع من وجهين؛

الأول: ما تقدّم عن شيخ الطائفة قدّس سرّه بقوله: إذا كان وقت كذا نزل ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾^٥، وإذا كان يوم القيامة ﴿نَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ﴾^٦.

الثاني: أنّ علم الله الأزليّ بالأشياء ليس زمنياً كعلم أحدنا ببعض الحوادث المختصّ بأحد الأزمنة، بل هو فوق الزّمان ومحيط به، وغير محتاج في وجوده إليه، وغير مختصّ بجزء منه، فلا يتّصف الزّمان بالنسبة إلى علمه بالماضي والمستقبل والحال، بل نسبته إليه نسبة واحدة، كما أنّ ذاته الأحديّة لمّا لم يكن مكانياً كان نسبتها إلى جميع الأمكنة كذلك، فلا يتّصف المكان بالنسبة إلى ذاته بالقرب والبعد، فهو تعالى عالم أزلاً بجميع الموجودات والحوادث وخصوصيّاتها وأحكامها وأزمنتها وأمكنتها كلّ في وقته، لا من حيث تقييده

١- الفرقان / ٣١ - ٣٢.

٢- الزّخرف / ٢٠.

٣- المُجادلة / ١.

٤- البروج / ٢١.

٥- التّوبة / ٢٥.

٦- الأنعام / ٤٤.

بالزّمان واختصاصه بجزء منه، بل يعلمها علماً متعالياً عن وصف الماضي والمستقبل والحال.

فإنّ هذه الأوصاف إنّما يعرض للزّمان إذا قيس إلى زمانيّ يكون في أمده، ويختصّ بجزء منه دون مالا يدخل تحت سلسلته، كعلم الله الأزليّ وذاته الأزليّة الأحديّة؛ وإذ قد ثبت أنّ الأشياء والحوادث الجزئيّة المتأخّرة حتّى إلى فناء الدّنيا وقيام السّاعة حاضرة لديه معلومة له سبحانه، لا استحالة في أن يخبر عنها بلفظ ماضٍ، ويثبت في لوح محفوظ وكتاب مكنون، ثمّ ينزّله منه إلى سماء الدّنيا جملةً لحكمة اقتضته، ثمّ ينزله منه على رسوله نجومًا عند الحاجة إليه.

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾^١.

قال ابن عباس: أقسم بنزول القرآن، فإنّه نزل متفرّقاً قطعاً نجومًا. وقال في تفسير ﴿كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾: أي مستور عند الله عن خلقه، وهو اللّوح المحفوظ، أثبت الله فيه القرآن^٢.

هذا، ولكنّ الجوابين لا يفيان بدفع الشّبهة عن خطابات القرآن التّكليفيّة، بناءً على القول بنزوله جملةً في ليلة القدر إلى سماء الدّنيا، أو على القول بثبوتها في لوح محفوظ قبل نزوله بكلّ معناه، وترد هذه الشّبهة حينئذٍ على الخطابات القرآنيّة تارةً، من ناحية عدم صحّة خطاب الغائب والمعدوم حقيقة، وأخرى من ناحية عدم صحّة تكليفها عقلاً بالبعث والزّجر.

والجواب: أنّ الخطابات القرآنيّة قبل وصولها أيّنا فرضناها، أكانت في لوح محفوظ، أو في بيت المعمور من سماء الدّنيا لا بدّ أن تكون كلّها خطابات إنشائيّة محضة، وذلك لأنّه لما لم يكن هناك مخاطب موجود، بحيث صحّ أن يتوجّه إليه الخطاب حقيقة، بأن يكون يسمعه ويلتفت إليه، وجب أن تكون الخطابات إنشائيّة إيقاعيّة، وإن قلنا: بأنّ

١ - الواقعة / ٧٥ - ٧٨.

٢ - مجمع البيان ٥: ٢٢٦.

أدوات الخطاب موضوعة للخطاب الحقيقي.

وهذا إنَّما يكون لتصور في الخطاب والمخاطَب (بالفتح)، فإِحاظته سبحانه علماً بالغائب والمعدوم لا يوجد فيها صلاحية توجيه الخطابات إليهما حقيقة، وكذا الحال فيما إذا أنزلت الآيات على النَّبيِّ ﷺ ولم يصعد بعد بها.

فالله سبحانه أنشأ الخطابات التَّكليفية وغيرها لتصير فعلية عند وجود المخاطب وصلوحه؛ لتوجيهها إليه بلا حاجة إلى إنشاء جديد، فلا تكليف قبل ذلك حقيقة، ولا خطاب كذلك، وإنَّما هو إنشاء محض وإظهار توجيه فحسب.

وأما إذا وصلت الخطابات إلى النَّبيِّ ﷺ وصعد بها، وخرجت عن شفتيه مخاطباً بها الأُمَّة فحينئذٍ يقع الكلام في أنَّ تلك الخطابات الشَّفهية تختصُّ بالحاضرين لمجلس الخطاب، أو يعمُّ الغائب والمعدوم أيضاً. وهذا بحث أصولي لا ربط له بما نحن فيه، وهو مع ذلك بحث بلائمة عملية كما حقَّق في الأصول، فلا نخوض فيه، ولكن نشير إليه إشارة عابرة فنقول: ربَّما يقال: إنَّ البحث فيه عقليٌّ، بمعنى أنَّ البحث إنَّما هو في إمكان مخاطبة مع الغائب والمعدوم وعدمه، وربَّما يقال: إنَّ البحث فيه لفظيٌّ، بمعنى عموم أدوات الخطاب لهما بحسب الوضع وعدمه. والمحقِّق صاحب كفاية الأصول جعل البحث والنِّزاع فيه عقليّاً من وجه، والمحقِّق الثَّانيني جعل النِّزاع فيه عقليّاً من جهة، ولفظيّاً من جهة.

وأما أستاذنا المحقِّق آية الله السيّد الخوئي فَإِنَّهُ استظهر في تحرير محلِّ النِّزاع أنَّه منحصر في اللفظيِّ، أي في عموم أدوات الخطاب بحسب الوضع وعدم عمومها، ثم اختار العموم بدعوى وضعها للخطاب الإنشائي، وإظهار توجيه الكلام بداعٍ من الدَّواعي، فيشمل الغائب والمعدوم.

ولنعطف عنان القلم إلى تحرير الجواب عمّا أورده الشَّيخ المفيد قدَّس سرَّه على حديث نزول القرآن جملةً واحدةً في ليلة القدر، أو جوَّزه في مدلوله.

أما قوله: ما أشبه ما جاء به الحديث بمذهب المشبهة الذين زعموا أنَّ الله سبحانه لم يزل متكلماً بالقرآن، ومخبراً عمّا يكون بلفظ كان.

فجوابه: أن مجرد المشابهة لا يكون قدحاً في الحديث، ولا يوجب ضعفه إذا صحّ سنده، ولم يكن في متنه ما يدلّ على قدم القرآن وأزليّته.

هذا مع أنّه لا مشابهة بين ما جاء به الحديث وبين مذهب من سمّاهم المشبهة، ولعلّهم الحنابلة والكرامية الذين قالوا بقدم القرآن وأزليّته، على اختلافهم في التعبير عنه بما مرّ بيانه في بحث التكلّم من صفات الحقّ جلّ وعلا.

وليس ما جاء به الحديث بأعجب ممّا جاءت به أحاديث أخرى أيضاً من ثبوت القرآن في لوح محفوظ قبل نزوله منه إلى سماء الدنيا في ليلة القدر، ولا أقرب منه إلى ما أوردوه على القول بقدمه وأزليّته من لزوم الأمر بلا مأمور، والتّهي بلا منهّي، والتّداء بلا سامع، والإخبار بلا مخبر به.

والجواب ما ذكرنا، فليس اعتقادنا بحدوث القرآن لأجل هذا الذي أوردوه على القول بقدمه، بل لأجل القياس الذي تقدّم في بحث التكلّم من صفاته سبحانه. وهو أن كلامه مركّب من الحروف المسموعة، وكلّما هو كذلك فهو حادث، فكلامه حادث. وقد قال أمير المؤمنين عليه السلام: «إنّما كلامه سبحانه فعل منه أنشأه»، وقد ثبت بحكم الصّورة أن القرآن كلام الله.

وأما قوله: يجوز في الخبر الوارد بنزول القرآن جملة في ليلة القدر أنّه نزل جملة منه في ليلة القدر، ثمّ تلاه ما نزل منه إلى وفاة النّبيّ ﷺ فجوابه من وجهين؛

الأوّل: أنّه مبنيّ على أن يكون المراد من نزوله كذلك نزوله على النّبيّ ﷺ وهو ممنوع، والحديث على خلافه، وقد مرّ بيانه.

الثاني: أنّه مبنيّ على كون ابتداء نزول القرآن على النّبيّ ﷺ في ليلة القدر، وهو ممنوع أيضاً، وتقدّم تفصيله.

وأما قوله: فأما أن يكون نزل بأسره وجميعه في ليلة القدر، فهو بعيد ممّا يقتضيه ظاهر القرآن والمتواتر من الأخبار وإجماع العلماء.

فجوابه أن يقال: أما القرآن فظاهر قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، وقوله:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾^١، إنه نزل فيها بأسره وجميعه، وقد بيّنا وجه الظهور فيما تقدّم.

وأما الأخبار فالمتواتر منها في هذا الباب غير موجود، والموجود منها غير متواتر، وهي مع ذلك صريحة في نزوله في ليلة القدر بأسره وجميعه، فإن فيها نزل القرآن جملةً واحدةً في ليلة القدر، ووضع في بيت العزة أو في بيت المعمور، أو إلى سماء الدنيا، على اختلافها في التعبير، ثم كان جبرائيل ينزل به نجومًا على رسول الله ﷺ.

وأما الإجماع فلا معنى لبعد المسألة عنه، إلا أنه انعقد على خلافها. ودعوى انعقاد الإجماع هنا على الخلاف، أي على عدم نزول القرآن بأسره وجميعه في ليلة القدر، مع تصريح من تقدّمت أسماؤهم من المفسّرين وغيرهم بنزوله جملةً واحدةً في ليلة القدر، غير مسموعة، كدعوى الإجماع على الوفاق المحكي في «الإتقان» عن ابن كثير أنه قال: حكى الإجماع على أنه نزل القرآن جملةً واحدةً في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدّنيا. [ثم ذكر قول الصدوق كما تقدّم عنه فقال:]

أقول: لم يثبت بدليل أن الله تعالى أعطى نبيه العلم بالقرآن جملةً، ولو كان أعطاه العلم به كذلك لكان القرآن في صدره، فما معناه أنه نزل في بيت المعمور خاصّةً، أو ما معناه أنه نزل عليه بعد ذلك نجومًا حسب الحاجة إليه، وقد كان ﷺ يتوقّع نزول الوحي إليه حول كلّ حادثة، وجواباً عما كان يسأل عنه. وقد مضى ذكر حديث سؤالهم إياه عن فتية ذهبوا في الدهر الأوّل، ورجل طواف بلغ شرق الأرض وغربها، وعن الرّوح، فقال: أخبركم بما سألتهم عنه غداً، فصكّت خمسة عشر ليلة لا يحدث الله إليه في ذلك وحياً، حتّى أرجف أهل مكّة وتكلّموا فيه، ثم جاء جبرائيل عن الله بسورة الكهف، وأنزل عليه ﴿يَسْتَلْزِمُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^٢.

وأما النّهي عن التّجسس بالقرآن ففيه وجهان؛ أحدهما: أنه ﷺ كان يتسرّع إلى تأويل ما ينزل عليه من القرآن فهماه الله تعالى عنه، والمعنى على هذا لا تعجل بتأويل

القرآن من قبل أن يقضى إليك وحي التأويل، ويدلّ عليه قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾^١.
 الثاني: أنّه ﷺ كان يتوقّع نزول الوحي عليه يومياً حول كلّ حادثه تأمّيناً لقلوب
 المؤمنين ومزيداً لعلمه، فنهاه الله عن ذلك، وقال: ﴿لَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾، أي بإنزاله ﴿مِنْ
 قَبْلِ أَنْ يُقْضَى﴾، أي يتحتّم بحسب المصلحة ﴿إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾^٢،
 واستزادة العلم من الله محبوب له، وقد تكون سبباً لحديث المصلحة في تعجيل إنزال
 القرآن عليه فعلمه الحكيم تعالى طريق الوصول إلى التّعجيل بالنزول، وهذا طرف من
 أسرار علم القرآن.

وأما التّهي عن تحريك لسانه بالقرآن فكان على ما حكاه الطّبرسيّ عن قتادة وابن
 عبّاس أنّه ﷺ كان يحرك لسانه بتلاوة الآية مع جبرائيل حرفاً حرفاً؛ لشدة حرصه
 بضبطه مخافة أن ينساها، أو يقدم شيئاً ويؤخّر شيئاً، فنهاه الله عن ذلك، ووعد أن يجمعه
 في صدره بقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾^٣ في صدرك.

فالاّيتان على هذا تدلّان على خلاف ما قال به الشّيخ أبو جعفر الصّدوق، من أن الله
 تعالى أعطى نبيه العلم جملةً، ثمّ قال: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ
 وَحْيُهُ﴾^٤، وقال: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^٥.

وللآية الثّانية تفسير آخر تفرد به البلخيّ ظاهراً؛ قال: الذي أخّاره أنّه لم يُرد القرآن،
 وإنّما أراد قراءة العباد لكتبهم يوم القيامة، إلى آخر ما تقدّم عنه نقلاً عن مجمع البيان.

الشّبهة الثّانية: ما أوردها أبو شامة قال: فإن قلت: ... [وذكر كما تقدّم عنه، ثمّ قال:] .

أقول: التّوقّف في صحة العبارة على هذا إنّما يكون لجهتين؛

الجهة الأولى: أن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٦ إخبار عن ماضٍ، وهو لم

١ - طه / ١١٤.

٢ - طه / ١١٤.

٣ - القيامة / ١٧.

٤ - طه / ١٤٤.

٥ - القيامة / ١٦.

٦ - القدر / ١.

يقع، لأنّ الإنزال كان بعد حدوث هذا القول وصدوره، فكان ينبغي أن يقول: إنّنا ننزله في ليلة القدر.

والشبهة على هذا هي الشبهة الأولى بعينها، غير أنّ المستشكل خصّها بهذا الخبر من أخبار القرآن، ولم يلتفت إلى بقية أخباره بلفظ ماضٍ عمّا لم يقع حتّى حين النزول على النبي ﷺ، بل لا يكون إلّا في يوم القيامة.

الجهة الثانية: هي أنّ قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ يحكي عن نزول القرآن في ليلة القدر، فلو كان هو أيضاً من المنزل في ليلة القدر لزم اتّحاد الدالّ والمدلول، أو تركّب القضية من جزئين، لأنّه إن اعتبر دلّالته على نزول نفسه في ليلة القدر أيضاً لزم اتّحاد الدالّ والمدلول، وإلّا لزم تركّب القضية من جزئين، لأنّ القضية على هذا إنّما تحكي عن المحمول والنسبة دون الموضوع، فتكون القضية المحكيّة بها إذن مركّبة من جزءين: المحمول والنسبة. مع امتناع تركّبها إلّا من ثلاثة أجزاء؛ لأنّ النسبة لا تقوم إلّا بالمنتسبين، بل تمتنع حكاية القضية عن النسبة إذا لم تحك عن الموضوع؛ لأنّ النسبة لا تقوم بطرف واحد.

والجواب: إنّنا نختار الشقّ الأوّل ونجيب عن إشكال لزوم اتّحاد الدالّ والمدلول بأنّه يكفي تعدّدهما اعتباراً، وإن اتّحدا ذاتاً، ثمّ نختار الشقّ الثاني ونجيب عن إشكال تركّب القضية من جزءين بأنّه إنّما يلزم لو لم يكن الموضوع في القضية المحكيّة نفس هذا القول، وإلّا كان أجزاؤها الثلاثة تامّة، وكان المحمول منتسباً إليه، وهو نفس الموضوع لا الحاكي عنه. وهذا ممكن، غير أنّه ليس من باب استعمال اللفظ في المعنى، وإنّما هو من باب إيجاد الموضوع وإحضاره في ذهن المخاطب خارجاً. فالقضية اللفظيّة مؤلفة من وجود الموضوع واللفظ المحمول فتكون القضية المحكيّة المعنويّة أجزاؤها الثلاثة تامّة.

هذا، مع أنّ دلالة الآية على نزول نفسها في ليلة القدر دلالة ضمنيّة، أي أنّها تدلّ على نزول نفسها ضمن دلالتها على نزول القرآن في ليلة القدر، وهذه لا يأتي فيها ما يأتي فيما إذا أطلق اللفظ وأريد به نفسه من لزوم اتّحاد الدالّ والمدلول، أو تركّب القضية من جزئين، كما في «الفصول» و«كفاية الأصول». (ص: ١٤٧ - ١٧٣)

الفصل الرابع والستون

نصّ الدكتور أبي شهبّة في «المدخل لدراسة القرآن»

نزول القرآن الكريم

هذا المبحث من المباحث المهمّة؛ إذ به يعرف تنزّلات «القرآن الكريم»، ومتى نزل؟ وكيف نزل؟ وعلى من نزل؟ وكيف كان يتلقّاه جبريل عليه السلام من الله تبارك وتعالى؟ وعلى أيّ حال كان يتلقّاه الرسول ﷺ من جبريل؟ ولا شك أنّ العلم بذلك يتوقّف عليه كمال الإيمان بأنّ القرآن من عند الله، وأنّه المعجزة العظمى للنبيّ، كما أنّ كثيراً من المباحثات التي تذكر في هذا الفنّ يتوقّف على العلم بنزوله، فهو كالأصل بالنسبة لغيره، والعلم بالأصل مقدّم على الفرع، فأقول - ومن الله أستمدّ العون والتوفيق:

معنى النزول

النزول لغة يطلق ويراد الحلول؛ يقال: نزل فلان بالمدينة: حلّ بها، وبالقول: حلّ بينهم، والمتعدّي منه معناه الإحلال؛ يقال: أنزلته بين القوم، أي أحللتهم بينهم^١، ومنه قوله

١ - في القاموس مادة «نزل»: النزول: الحلول، نزلهم وبهم وعليهم ينزل نزولاً ومنزلاً: حلّ، ونزّله تنزيلاً، وإنزّالاً ومنزلاً كمجمل، واستنزله بمعنى، وتنزّل نزل في مهلة، وفي المصباح المنير: نزل من علوّ إلى أسفل ينزل نزولاً، ويتمدّي بالحرف والهمزة والتضعيف؛ فيقال: نزلت به، وأنزلته، ونزّلته، واستنزّلته بمعنى أنزلته، والمنزل: موضع النزول، والمنزلة مثله، وهي أيضاً المكانة، ونزّلت هذا مكان هذا: أقمته مقامه، قال ابن فارس: التّزِيل: ترتيب الشيء.

تعالى: ﴿رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾^١ ويطلق أيضاً على تحرك الشيء من علو إلى سُفْلٍ، يقال: نزل فلان من الجبل، والمتعدي منه معناه التحريك من علو إلى سُفْلٍ، ومنه قوله تعالى ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً...﴾^٢.

وكلا المعنيين اللغويين لا يليقان بنزول القرآن على وجه الحقيقة لاقتضائهما الجسميّة والمكانيّة والانتقال، سواء أردنا بالقرآن المعنى القديم القائم بذاته تعالى أو الكلمات الحكميّة الأزليّة أو اللفظ العربيّ المبين الذي هو صورة ومظهر للكلمات الحكميّة القديمة؛ لما علمت من تنزه الصّفة القديمة ومتعلّقها، وهو الكلمات الغيبيّة الأزليّة عن الموادّ مطلقاً، ولأنّ الألفاظ أعراض سيّالة تنتهي بمجرد التّلقّي بها، ولا يتأتّى منها نزول ولا إنزال.

وعلى هذا يكون المراد بالنّزول المعنى المجازي، والمجاز في اللّغة العربيّة باب واسع، فإن أردنا بالقرآن الصّفة القديمة أو متعلّقها، فالمراد بالإنزال الإعلام به بواسطة إثبات الألفاظ والحروف الدّالة عليه، من قبيل إطلاق الملزوم وإرادة اللّازم. وإن أردنا اللفظ العربيّ الدّالّ على الصّفة القديمة يكون المراد نزول حامله به، سواء أردنا بالنّزول نزوله إلى سماء الدّنيا، أو على النّبيّ ﷺ، ويكون الكلام من قبيل المجاز بالحذف، وهذا هو ما يتبادر إلى الأذهان عند إطلاق لفظ النّزول.

وللقرآن الكريم وجودات ثلاثة:

١ - وجوده في اللّوح المحفوظ.

٢ - وجوده في السّماء الدّنيا.

٣ - وجوده في الأرض بنزوله على النّبيّ ﷺ، ولم يقتصر لفظ «النّزول» إلّا بالوجود الثّاني والثّالث، أمّا الوجود الأوّل، فلم يرد لفظ «النّزول» مقترباً به قطعاً، وعلى هذا فلا ينبغي أن نسمّيه نزولاً أو تنزلاً.

أين كان القرآن قبل النزول؟

يقول الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ۖ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾^١ فقد دلت الآية على أن القرآن كان قبل نزوله ثابتاً وموجوداً في اللوح المحفوظ. وهذا اللوح المحفوظ هو الكتاب المكنون الذي ذكره الله تعالى في قوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۖ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ۖ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۖ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^٢ فالظاهر والذي عليه جمهور المفسرين أن الكتاب المكنون هو اللوح المحفوظ. ومعنى «محفوظ» أنه عن استراق الشياطين، ومحفوظ عن التغيير والتبديل، ومعنى «مَكْنُونٌ» مصون محفوظ عن الباطل، والمعنيان متقاربان.

واللوح المحفوظ هو السجل العام الذي كتب الله فيه في الأزل كل ما كان وكل ما يكون. والواجب علينا أن نؤمن به وأنه موجود ثابت، أما البحث فيما وراء ذلك، كالبحث في حقيقته وماهيته، وعلى أي حالة يكون؟ وكيف دوّنت فيه الكائنات؟ وبأي قلم كتب؟ فلا يجب الإيمان علينا به؛ إذ لم يرد عن المعصوم عليه السلام في ذلك حديث صحيح، وكلما ورد إنما هي آثار عن بعض الصحابة والتابعين لا تطمئن إليها النفس^٣.

وحكمة وجود القرآن في اللوح المحفوظ ترجع إلى الحكمة العامة من وجود اللوح المحفوظ نفسه، وإقامته سجلاً جامعاً لكل ما كان وما يكون من عوالم الإيجاد والتكوين، فهو شاهد ناطق، ومظهر من أروع المظاهر الدالة على عظمة الله وعلمه وإرادته، وواسع سلطانه وقدرته. ولا شك أن الإيمان به يقوّي إيمان العبد بربه من هذه النواحي، وبعث الطمأنينة إلى نفسه، والثقة بكل ما يظهر الله لخلقه من ألوان هدايته وشرائعه وكتبه وسائر أفضيته، كما يحمل الناس على السكون والرضا تحت سلطان القدر والقضاء، ومن هنا تهون عليهم الحياة بضرائها وسرائها كما قال جل شأنه: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۖ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى

١ - المروج / ٢١ - ٢٢.

٢ - الواضحة / ٧٧ - ٨٠.

٣ - انظر تفسير «القرطبي» و«الآلوسي» في تفسير آية البروج.

مَا فَاتَكُمُ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَيْكُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ^١.

وللإيمان باللّوح والكتابة أثر صالح في استقامة المؤمن على الجهاد، وتفانيه في طاعة الله ومراضيه، وبعده عن مساخطه ومعاصيه؛ لاعتقاده أنها مسطورة عند الله في لوحه، مسجلة لديه في كتابه^٢، كما قال جلّ شأنه: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ * وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَقَرٌّ^٣﴾.

للقرآن الكريم نزولان؛ الأول: نزول من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا. الثاني: نزوله من السّماء الدّنيا على النّبي ﷺ وهذا كلام مجمل يحتاج إلى تفصيل وتوضيح، وإليك البيان.

النّزول الأوّل

نزول القرآن الكريم من اللّوح المحفوظ إلى بيت العزّة في السّماء الدّنيا جملةً واحدة، وهذا النّزول أكان بعد نبوّته ﷺ أم كان قبل ذلك؟ رأيان للعلماء، أرجحهما الأوّل، وهو الذي تدلّ عليه الآثار الآتية، وكان هذا النّزول في رمضان ليلة القدر. والدليل على هذا النّزول ما يأتي:

١ - قوله تعالى في مفتتح سورة القدر: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، وقال في مفتتح سورة الدّخان: ﴿حَمَّ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ وقال في سورة البقرة: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ^٤﴾.

والإنزال أكثر ما يرد في لسان العرب فيما نزل جملةً واحدة^٥، بخلاف التّنزيل، فإنّه

١ - الحديد / ٢٢ - ٢٣.

٢ - مناهل العرفان ١: ٣٥، ط. أوّل.

٣ - القمر: ٥٢ - ٥٣، ومعنى مستقر مكتوب في السّطور.

٤ - البقرة / ١٨٥.

٥ - الغالب في التعبير القرآني عمّا نزل دفعةً واحدةً بلفظ الإنزال، وما نزل مفرقاً التّنزيل. ولهذا لما جمع الله بين القرآن والتّوراة والإنجيل عبّر في جانب نزول القرآن على النّبي بالتّنزيل، وفي جانب التّوراة والإنجيل بالإنزال؛ لأنّهما نزلا دفعةً واحدةً، وهذا مالا خلاف فيه، قال تعالى في سورة آل عمران: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْفُرْقَانَ بِالْحَقِّ مَصَدَقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ

يعتبر به في جانب ما نزل مفروقاً. فدلّت الآيات على أنّ القرآن نزل جملةً واحدةً في ليلة القدر أخذاً من سورة القدر، وهي الليلة المباركة أخذاً من آية الدخان، وهي من ليلة شهر رمضان أخذاً من آية البقرة.

وأيضاً فمن البديهي أنّ القرآن نزل على النبي ﷺ في سنين لا في ليلة واحدة، وأنّه نزل في غير رمضان كما نزل في رمضان، فدلّ هذا على أنّ النزول الذي نوهت بشأنه الآيات غير النزول على النبي ﷺ مفروقاً في بضع وعشرين سنة، وأنّ المراد به هو النزول جملةً واحدةً.

٢ - قد جاءت الآثار الصحيحة مبينة لهذا النزول وشاهدة عليه.. [ثم ذكر روايات ابن عباس نقلاً عن النسائي والحاكم والبيهقي، كما تقدّم عن السيوطي والطبري، فقال:] ومعلوم أنّ هذا لا يقوله ابن عباس بمحض الرأي، فهو محمول على سماعه من النبي ﷺ أو ممن سمعه من النبي من الصحابة. ومثل هذا له حكم المرفوع؛ لأنّ القاعدة عند أئمة الحديث أنّ قول الصحابي الذي لم يأخذ عن الإسرائيليات فيما لا مجال للرأي فيه له حكم الزّفع، وبذلك ثبتت حجّية هذه الآثار^١ وقد ذكر السيوطي في الإتيان^٢ عن القرطبي: أنّه حكى الإجماع على أنّ القرآن نزل جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا.

وهناك قول ثانٍ، وهو أنّ القرآن نزل إلى السماء الدنيا في عشرين ليلة قدر، أو ثلاث وعشرين، أو خمس وعشرين^٣ ينزل الله في كلّ ليلة منها ما يقدر إنزاله في كلّ السنة، ثمّ ينزل به جبريل بعد ذلك عن النبي ﷺ في جميع السنة، وبه قال «مقاتل بن حيان» وهناك قول ثالث، هو أنّ المراد بالآيات السابقة ابتداء إنزاله في ليلة القدر، ثمّ نزل

→

التَّوْبَةُ وَالْإِنْجِيلَ». والتفريق بين الإنزال والتّنزيل أمر غالب، وليس قاعدة مطّردة، ولذا عبّرت بلفظ «أكثر» بدليل قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ الفرقان / ٣٢. فقد استعملوا التّنزيل وأرادوا الإنزال.

١ - نزهاء النّظر شرح نخبة الفكر: ٤٣.

٢ - الإتيان ١: ٤٠.

٣ - هذا مبنيّ على الخلاف في مدّة إقامته ﷺ بمكة بعد التّوبة، فهي عشر سنوات أم ثلاث عشرة أم خمس عشرة، وأصحّها أوسطها.

بعد ذلك منجماً في أوقات مختلفة على النبي ﷺ، وبه قال الشعبي، وكان صاحب هذا القول ينفي النزول جملةً واحدةً إلى السماء الدنيا.

وقد ذهب إلى هذا الرأي من المتأخرين الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده في تفسير جزء «عم»، فقد نقل كلام الشعبي وقواه. وقال: إن ما جاء من الآثار الدالة على نزوله جملةً واحدةً إلى بيت العزة في السماء الدنيا، مما لا يصح الاعتماد عليه؛ لعدم تواتر خبره عن النبي ﷺ، وأنه لا يجوز الأخذ بالظن في عقيدة مثل هذه، وإلا كان اتباعاً للظن^١

وأعقب على قول الإمام فأقول: إن مسألة نزول القرآن جملةً واحدةً إلى سماء الدنيا ليست من العقائد التي يتحتم تواتر الأخبار بها، والتي لا بد فيها من العلم القطعي اليقيني، مثل وجود الله وصفاته، ونحو ذلك من العقائد، وإنما يكفي فيها الأخبار الصحيحة التي تفيد غلبة الظن ورجحان العلم، ثم إن من قال: إن مثل هذه الحقيقة الغيبية لا بد فيها من تواتر الأخبار عن النبي ﷺ، إن كثيراً من السمعيات يكتفي فيها بالأخبار الصحيحة التي تفيد رجحان العلم بما دلت عليه، وعلى هذا جرى العلماء سلفاً وخلفاً. ثم إن تأويل الآيات بأن المراد ابتداء الإنزال صرف للآيات عن ظواهرها، وقد بينت أن ظاهر الآيات يشهد للنزول جملةً واحدةً، والظواهر لا يعدل عنها إلا بصارف، وأتى هو؟

وبعد، فالقول الأول هو الراجح والصحيح الذي تشهد له الآيات والآثار. حكمة هذا النزول: والحكمة في هذا النزول أمران؛

١ - تفخيم شأن القرآن وشأن من نزل عليه وشأن من سينزل إليهم، بإعلام سكان السماوات من الملائكة، بأن هذا آخر الكتب المنزلة على خاتم الرسل لأشرف الأمم، وهي الأمة الإسلامية، وفي هذا تنويه بشأن المنزل والمنزل عليه والمنزل إليهم.

٢ - تفضيل القرآن الكريم على غيره من الكتب السماوية، بأن جمع الله له التزولين: النزول جملةً واحدةً، والنزول مفرقاً. وبذلك شارك الكتب السماوية في الأولى، وانفرد في الفضل عليها بالثانية، وهذا يعود بالتفضيل لنبيتنا محمد على سائر إخوانه من الأنبياء ذوي الكتب المنزلة، وأن الله جمع له الخصائص ما لغيره وزاد عليها.

النزول الثاني

قلنا فيما سبق: إن القرآن الكريم نزل جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، وهذا هو النزول الأول، وكان التازل به جبريل عليه السلام، فأنفاه على السفرة الكرام البررة، فقيده في صُحفهم المكرمة، كما قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ * فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ * مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾^١، وهم الملائكة المختصون بذلك.

وقد بقي القرآن محفوظاً في هذه الصُحف المرفوعة المطهرة بأيدي هؤلاء الملائكة الكرام البررة، حتى أذن الله لهذا النور الإلهي أن يسطع في أرجاء الأرض، ولهدايته الربانية أن تتدارك الناس، وتخرجهم من ظلمات الشرك والجهالة والضلال إلى نور الإيمان والهدى والعرفان، على يد مخلص البشرية، ومنقذ الإنسانية سيّدنا ونبيّنا محمد بن عبد الله ﷺ، فأنزل عليه القرآن هادياً ومبشراً ونذيراً للخلق أجمعين؛ ليكون آيته الكبرى، ومعجزته الباقية على وجه الدهر شاهدة له بالصدق، وأنه يوحى إليه من ربه، وهذا هو النزول الثاني للقرآن.

وشاهد هذا النزول أكثر من أن تحصي؛ قال تعالى شأنه: ﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ * بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾^٢ وقال تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾^٣، وقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً * قَيِّماً لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً مَنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً * حَسَناً * مَا كُنِينَ فِيهِ أَبَداً * وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً﴾^٤، وقال: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ

١ - عبس / ١١ - ١٦.

٢ - عبّر به للدلالة على أن القلب قد وعاه بعد أن وعته الآذان.

٣ - الشعراء / ١٩٢ - ١٩٥.

٤ - هو جبريل الأمين على الوحي.

٥ - النحل / ١٠٢.

٦ - الكهف / ١ - ٤.

الْفُرْقَانِ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝^١، وقال تعالى: ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ۝^٢﴾.

والذي نزل به على النبي ﷺ هو أمين الوحي جبريل عليه السلام، وهو المقصود بالروح الأمين في آية الشعراء، وروح القدس في سورة النحل، وهو الرسول الكريم ذو القوة المتين الأمين في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۝ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ۝ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ۝ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ۝^٣﴾ والقول كما ينسب لقائله الأول، ينسب لمبلغه وحامله إلى المرسل إليه. وهو شديد القوى، ذو المرة في قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝^٤﴾ وقد جاء النص على أن النازل بالقرآن هو جبريل في قوله سبحانه: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ۝^٥﴾، والمراد بهم اليهود.

كيف كان هذا النزول ومدته

وقد نزل جبريل عليه السلام على النبي ﷺ منجماً مفرقاً على حسب الوقائع والحوادث وحاجات الناس ومراعاة للظروف والملابسات.

وقد اختلف العلماء في مدة هذا النزول؛ ف قيل: عشرون سنة، وقيل: ثلاث وعشرون سنة، وقيل: خمس وعشرون سنة. ومنشأ هذا الاختلاف إنما هو اختلاف في مدة مقامه ﷺ بمكة؛ ف قيل: عشر سنين، وقيل: ثلاث عشرة، وقيل: خمس عشرة. وأقربها إلى الحق والصواب هو أوسطها، وهو ثلاث وعشرون سنة، وهذا على سبيل التقريب، وأبعدها هو آخرها. ولو راعينا التدقيق والتحقيق تكون مدة نزول القرآن اثنين وعشرين سنة

١- الفرقان / ١.

٢- البقرة / ٢٣.

٣- التكاوير / ٩ - ٢٢.

٤- النجم / ٤ - ٧، ومعنى ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ ذو هيئة حسنة، وقيل: ذو حصانة في العقل، وإحكام في الرأي.

٥- البقرة / ٩٧ - ٩٨.

وخمسة أشهر^١ ونصف شهر تقريباً، وبيان ذلك أن النَّبِيَّ ﷺ نبيء على رأس الأربعين من ميلاده الشريف، وذلك في شهر ربيع الأول الثاني عشر منه، وقد بدىء الوحي إليه بالرؤيا الصادقة، ومكث على ذلك إلى السابع عشر من رمضان، وهو اليوم الذي نزل عليه فيه صدر سورة ﴿إِقْرَأْ﴾ أول ما نزل من القرآن، وجملة ذلك ستة أشهر وخمسة أيام. وآخر آية نزلت من القرآن هي قوله تعالى ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^٢، وقد روي أن ذلك قبل وفاة النَّبِيِّ ﷺ بتسعة أيام، وقيل: بأحد عشر يوماً، وقيل: بواحد وعشرين يوماً. فلو أخذنا بالمتوسط تكون جملة المدة التي لم ينزل فيها القرآن ستة أشهر وستة عشر يوماً.

وجملة عمره ﷺ ثلاثة وستون عاماً؛ لأنه توفي في الثاني عشر من ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة كما عليه الجمهور فتكون مدة نبوته ثلاثاً وعشرين سنة، فإذا أنقصنا منها ستة أشهر وستة عشر يوماً، يكون الباقي اثنتين وعشرين سنة وخمسة أشهر وأربعة عشر يوماً، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾^٣ وقد ذكر بعض الكتّابين في تاريخ التشريع غير هذا، وقد بنى حسابه على أن آخر آية نزلت ﴿أَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، وهو خطأ مشهور، وسنبين الحق في «آخر ما نزل» فيما يأتي إن شاء الله.

الدليل على نزول القرآن منجماً

المعروف الثابت أن القرآن الكريم نزل على النَّبِيِّ ﷺ مفزقاً، ويدل على هذا القرآن والسنة الصحيحة.

أما القرآن فقوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ

١ - راعيت في هذا التحديد ما ذهب إليه الجمهور، من أنه ﷺ ولد في الثاني عشر ربيع الأول عام الفيل، وتوفي في الثاني عشر أيضاً من ربيع الأول عام إحدى عشرة من الهجرة.

٢ - البقرة / ٢٨١.

٣ - الأنعام / ٤٣.

تَرْبِيلاً^١

وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾^٢ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا^٣، فقد روي أن المشركين أو اليهود عابوا على النبي ﷺ نزول القرآن مفزقاً، وقالوا: هلاً نزل جملة واحدة، كما نزلت التوراة على موسى؟ فأنزل الله سبحانه هذه الآية، حاكية لأقوالهم، ورادة عليهم بيان الحكمة في إنزاله مفزقاً، أي أنزلناه مفزقاً؛ لنثبت به فؤادك، ولنرثله ترتيلاً في خاصة نفسك، وعلى أصحابك.

أما السنن الصحيحة فقد ورد فيها ما يدل على نزول القرآن منجماً مفزقاً ففي الصحيحين وغيرهما عن عائشة: أن أول ما نزل صدر سورة ﴿اقْرَأْ...﴾ إلى قوله تعالى ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^٤. وفي الصحيحين - أيضاً - عن جابر: أن أول ما نزل بعد فترة الوحي سورة «المذثر» إلى ﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾^٥. وكذلك روي عن ابن عباس وغيره من الصحابة القول في تقدم نزول بعض السور والآيات على بعض، وبترتيب السور على حسب النزول^٦، إلى غير ذلك من الآثار التي لا تدع مجالاً للشك في نزول القرآن الكريم على النبي ﷺ مفزقاً، وهذه الأحاديث والآثار وإن كانت آحادية إلا أنها بمجموعها تفيد التواتر المعنوي المفيد للقطع واليقين في هذا.

نزول الكتب السماوية السابقة

أما الكتب السماوية السابقة فالمشهور بين العلماء: أن ذلك كان جملة واحدة، حتى كاد يكون هذا الرأي إجماعاً كما قال السيوطي. والدليل على ذلك آية الفرقان ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً

١ - الإسراء / ١٠٦.

٢ - الفرقان / ٣٢ - ٣٣.

٣ - العلق / ٥.

٤ - المذثر / ٥.

٥ - الإنشقاق / ١ - ١١.

وَاحِدَةً...﴾ الآية، ووجه الدلالة أن الله سبحانه لم يكذبهم في دعواهم نزول الكتب السماوية جملة، بل بين لهم الحكمة في نزوله مفزقاً، ولو كانت الكتب السماوية نزلت مفزقة، لكان كافياً في الرد عليهم أن يقول لهم: **إِن التَّجْمِيعَ سَنَّةُ اللَّهِ فِي الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ الَّتِي أُنْزِلَتْ عَلَى الرُّسُلِ**، كما أجب بمثل ذلك قولهم: **﴿وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ...﴾**^١، فقال في الرد عليهم: **﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾**^٢ فبين لهم أن ذلك سنن الأنبياء والمرسلين، وكذلك لما قالوا: **﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾**^٣، فرد عليهم بأن سنته ألا يرسل رسلاً من البشر، فقال:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^٤، ولما قالوا: كيف يكون رسولاً ولا هم له إلا النساء؟ رد عليهم فقال: **﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾**^٥، إلى غير ذلك.

ويدل على ذلك أيضاً قوله تعالى في إنزاله التوراة على موسى ﷺ يوم الصَّعْقَةِ: **﴿فَخَذَ مَا أَمِيتُكَ وَكُنَ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾** * وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا يَفْؤُوهً^٦، وقوله: **﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبَ أَخَذَ الْأَلْوَابَ وَفِي نُسْحَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾**^٧، وقال تعالى: **﴿وَإِذْ تَنْقَضَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾**^٨، و المراد بالألواح الألواح التي كتبت فيها التوراة.

١ - الفرقان / ٧.

٢ - الفرقان / ٢٠.

٣ - الأنبياء / ٣.

٤ - الأنبياء / ٧.

٥ - الزُّعَد / ٣٨.

٦ - الأعراف / ١٤٤ - ١٤٥.

٧ - الأعراف / ١٥٤.

٨ - الأعراف / ١٧١.

فهذه الآيات دالة على إنزاله سبحانه التوراة على موسى جملةً. وهناك آثار^١ صحيحة عن ابن عباس تفيد نزول التوراة جملة، منها ما أخرجه النسائي وغيره عن ابن عباس في حديث التتوق: قال: أخذ موسى الألواح بعد ما سكن عنه الغضب، فأمرهم بالذي أمر الله أن يبلغهم من الوظائف، فنقلت عليهم، وأبوا أن يقرّوا بها حتى نتق الله عليهم الجبل كأنه ظلّة، ودنا منهم حتى خافوا أن يقع عليهم فأقرّوا بها. وإذا كانت التوراة، وهي أعظم الكتب السماوية السابقة، وأكثرها أحكاماً وهداية، وقد ثبت نزولها جملةً واحدةً، فأحرى بغيرها من الكتب السماوية - كالإنجيل والزبور وصُحف إبراهيم - أن تكون قد نزلت جملةً واحدةً، وآية الفرقان - كما ذكرنا - تدلّ على هذا التعميم وتؤيّد...

حُكَمَ نزول القرآن منجماً مفرّقاً

لنزول القرآن الكريم علي النبي ﷺ مفرّقاً حكم كثيرة وأسرار عديدة، نجمها فيما يأتي:

الحكمة الأولى

تثبيت فؤاد النبي ﷺ وتطمين قلبه وخاطره، وهي ما أشار إليها الحقّ - تبارك وتعالى - في رده على المشركين أو اليهود؛ حيث قال: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا^٢﴾، وهذه الحكمة من أجلّ الحكم وأعظمها، ولذا ذكرها الله أول ما ذكر في الرّدّ على هؤلاء، ويتدرّج تحت هذه الحكمة:

١ - تثبيت فؤاد النبي ﷺ وتقوية قلبه وإلهاب حماسه وتسليته، وذلك بسبب تكرّر نزول الوحي وتوالي آياته، وما اشتملت عليه الآيات من أن رسالته حقّ لاشكّ فيها، وأنّ العاقبة للمتقين، والنصر إنّما هو للأنبياء وأتباعهم، وأنّ الله مؤيّد وناصره. وكان النبي ﷺ

١ - الإنشقاق (١: ٤٢).

٢ - الفرقان / ٣٢.

كثيراً ما يتحسّر ويحزن؛ لعدم إيمان قومه، كما قال تعالى: ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾^١.

فكانت تنزل عليه الآيات مسلّية له، فتارةً تنهّاه أن يذهب نفسه عليهم حسرات، كما قال تعالى: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾^٢.

وتارةً يبيّن له أن هدايتهم إنّما هي على الله، وإنّما عليك البلاغ كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^٣، ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^٤، وقال: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾^٥.

وكان كلّما آذاه قومه ونالوا منه وسفوها عليه، نزلت الآيات داعية له إلى التّحمل والصّبر والثّبات عليه، وأنّ العاقبة للصّابرين، كما قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعُرْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾^٦، ﴿وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلٰىلٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾^٧، وقال: ﴿وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾^٨.

وتارةً تنزل الآيات قاصّة على النّبيّ أخبار الأنبياء مع أممهم، وما لا قوة منهم من هنت ومشقّة، وكيف كان تحمّلهم من أقوامهم، وما آل إليه أمرهم من الفوز والتّصر على الأعداء والمكذّبين، وذلك مثل قصص نوح وإبراهيم ولوط وهود وصالح وموسى، وما لا قاه من بني إسرائيل، وقد ذكر الله هذا في قوله: ﴿وَكَلَّا تَقْصُصَ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَشِئْتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^٩.

١ - (بَاخِعٌ نَفْسَكَ): قاتلها غمّاً وحزناً، الكهف / ٦.

٢ - فاطر / ٨.

٣ - البقرة / ٢٧٢.

٤ - القصص / ٥٦.

٥ - الزّمد / ٤٠.

٦ - الأحقاف / ٣٥.

٧ - النحل / ١٢٧.

٨ - هود / ١١٥.

٩ - هود / ١٢٠.

وحينئذٍ آخر تنزّل الآيات بوعيد المكذّبين للأنبياء والمناهضين لدعوتهم كما قال تعالى: ﴿أَقَامِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتاً وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ * وَأَمِنْ أَهْلٍ أَنْفَرُوا أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ^١، وقال: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ^٢، ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ^٣.

وأوثة كانت تنزّل الآيات بالحجج والبراهين مبطلّة لعقائدهم الزّائفة، وراثة عليهم ما يتمسّكون به من شبه واهية، كالأيات الواردة في إثبات الله وصفاته وتوحيده، واستحقاقه للعبادة، وإثبات البعث والحشر، وأحوال اليوم الآخر، وإثبات رسالة الرّسل وحاجة البشر إليهم. وكان من ثمرة هذا التّنبّيه أن أبدى النّبّي غاية الثّبات والشّجاعة، والوثوق بالله تعالى في أخرج المواقف وأشدّها هولاً، ألا ترى إلى قوله للصدّيق في الغار: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾، وإلى ثباته يوم أحد وحين يدعو إلى الله وقد فرّ عنه الكثيرون، فما زاده ذلك إلّا إيماناً وثباتاً.

٢ - تيسير حفظه وفهمه على النّبّي ﷺ فقد كان النّبّي حريصاً على ذلك غاية الحرص، ولقد بلغ من حرصه أنّه كان لا ينتظر حتّى يفرغ جبريل من قراءته، بل كان يتعجّل القراءة، فأنزل الله عليه: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾، وقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ^٤، فضمن الله لنبيّه الحفظ والفهم. وطبيعي أن نزول القرآن مفرّقاً أدعى إلى سهولة حفظه وفهمه، وأيسر وأوفق بالفترة البشرية.

وهذا المعنى الذي أراده الحقّ سبحانه - فما أراد من حكم لنزول القرآن منجّماً ومفرّقاً قطعاً قطعاً - هو غاية ما وصل إليه أهل التّربية في حفظ النصوص الطّويلة،

١ - الأعراف / ٩٧ - ٩٨.

٢ - فصلت / ١٣.

٣ - الأنفال / ٣٨.

٤ - القيامة / ١٦ - ١٩.

وتسهيل فهمها. وهذا المعنى التربوي ما كان يجول بخاطر بشر في هذا العصر وفي هذه البيئة البدوية. مما يدل على أن منزل القرآن على هذه الطريقة البديعة هو الله العالم بالطبائع البشرية والنفوس وأسرارها.

الحكمة الثانية

التدرج في تربية الأمة دينياً وخلقياً واجتماعياً وعلماً وعملاً، وهذه الحكمة هي التي أشار إليها الحق - تبارك وتعالى - بقوله: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^١، ويندرج تحت هذه الحكمة ما يأتي:

١ - التدرج في انتزاع العقائد الفاسدة والعادات الضارة والمنكرات الماحقة، فقد بعث النبي ﷺ إلى قوم يعبدون الأصنام، ويشركون بالله غيره، ويسفكون الدماء، ويشربون الخمر، ويزنون، ويغتصبون الأموال، ويشدون البنات خشية العار، ويقتلون الأولاد خشية الفقر، ويظلمون النساء، ويتزوجون نساء الآباء، ويجمعون بين الأخنتين، كما كانوا يتظالمون، وتقع بينهم الحروب لأوهى الأسباب، كناقعة رعت من حمى، أو سبق فرس، أو نحو ذلك. وكانت الحروب تدوم بينهم عشرات الأعوام حتى تأكل الأخضر واليابس، وكان التكافل والتعاون بينهم يكاد يكون معدوماً، فلا تراحم بين الأغنياء والفقراء ولا بين السادة والعبيد، ولا بين الأحرار والضعفاء.

ومعلوم أن النفس يشق عليها ترك ما تعودته مرة واحدة، وشديد عادة منتزعة، والإجلاء عما اعتقده بمجرّد التّهي عنه؛ لأنّ للعقائد - حتى ولو كانت باطلة، وللعادات ولو كانت مستهجنة - سلطاناً على النفوس، والناس أسراء ما ألقوا ونشأوا عليه، فلو أن القرآن نزل جملة واحدة، وطالبهم بالتخلي عنهم منغمسون في حماته من كفر وجهل ومنكرات مرة واحدة، لما استجاب إليه أحد، ولما وفق الرسول في أداء مهمته، ولعاد ذلك بالتقص على الشريعة الجديدة.

لذلك اقتضت حكمة الله سبحانه - والله الحكمة البالغة - أن يتدرج معهم في انتزاع هذه العقائد والمنكرات، فينهاهم عن عبادة غير الله، فإذا ما أقلعوا عنه، أخذ في التّهي عن

منكر غيره وهكذا.

وكذلك كان القرآن يتدرّج معهم في انتزاع المنكر الواحد، كما حدث في تحريم الخمر، فقد نزل فيها أول ما نزل: ﴿وَيَسْتَلُوكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾^١، فشرها قوم وتركها آخرون... فمن ثم اقتضت الحكمة نزول القرآن مفرّقاً.

٢ - التدرّج في تثبيت العقائد الصحيحة، والأحكام التعبدية والعملية والآداب والأخلاق الفاضلة، فأمرهم أولاً بالإيمان بالله وصفاته وعبادته وحده، حتّى إذا ما آمنوا بالله دعاهم إلى الإيمان باليوم الآخر، ثم بالإيمان بالرسول والملائكة. حتّى إذا ما اطمأنّت قلوبهم بالإيمان وأشربوا حبه، سهل عليهم بعد ذلك تقبّل الأوامر والتشريعات التفصيلية، والأحكام العملية والفضائل والآداب العالية، فأمروا بالصلاة والصدق والعفاف، ثم أمروا بالزكاة ثم بالصوم ثم بالحج. وبيّن لهم أحكام النكاح والطلاق والرجعة والمعاملات من بيع وشراء وتجارة وزراعة ودين ورهن إلى غير ذلك من المعاملات الصحيحة منها وغير الصحيحة.

ولذلك كان مدار الآيات في القسم المكّي على إثبات العقائد والفضائل التي لا تختلف باختلاف الشرائع، بخلاف القسم المدني، فكان مدار التشريعات فيه على الأحكام العملية وتفصيل ما أجمل قبل ذلك.

[ثم ذكر رواية عايشة نقلاً عن البخاريّ كما تقدّم عن السيوطي، فقال:]

ولا شك أنّ من طبيعة التدرّج نزول آيات القرآن وسوره بعضها في إثر بعض، وقد دلّ القرآن بهذه السياسة الرشيدة في إصلاح الشعوب وتهذيبها على أنّه معجز وأنّه من عند الله، فما كان لبشر - مهما كان ذكياً - أن يتوصّل إلى هذه الطّرق الحكيمة في ذلك الوقت الذي بعث فيه النبيّ ﷺ، وإنّما ذلك من صنع الحكيم العليم الخبير.

٣ - تيسير حفظه وفهمه على الأمة، فقد أوجب الله على المسلمين حفظ ألفاظه كما أوجب عليهم فهم معانيه؛ قال تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ

أولوا الألباب^١، «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا»^٢.

وقد ابتلى المسلمون فى مَكَّةَ بالمشرىكى؁ كما ابتلوا فى المدينه باليهود والمنافقى؁ هذا إلى اشتغالهم بأمر معاشهم؁ وبإقامه الذىن؁ ونشر الإسلام والدفاع عن دعوته؁ فلو نزل القرآن مره واحده لما أمكنهم حفظه ولا فهمه مع وجود هذه الملابس والظروف المحيطة بهم.

لذلك اقتضت حكمته أن ينزل القرآن مفرقا؁ حتى إذا ما نزلت قطعه منه أمكنهم أن يحفظوها ويحيدها فهمها.

٤ - تثبيت قلوب المؤمنى؁ وتعويدهم على الصبر والتحمل بذكر قصص الأنبياء والسابقىن الفينه بعد الفينه؁ وتذكيرهم بأن النصر مع الثبات والصبر؁ وأن العاقبه للمتقىن؁ والخذلان والخسران للكافرىن؁ إقرأ - إن شئت - قوله تعالى: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ»^٣. فقد ذكر عطاء أن المسلمىن لما هاجروا إلى المدينه؁ وتركوا الأهل والوطن والمال؁ وآثروا رضاء الله ورسوله؁ وتعرضوا لألوان من الإيذاء والجهد والفقر والمرض؁ ومعادهه اليهود والمنافقىن لهم؁ شق ذلك على نفوسهم؁ فأنزل الله هذه الآيه.

وقال تعالى: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ»^٤؁ وقال تعالى: «أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتَزَكَّوْا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ * وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ»^٥.

بل إقرأ هذا الوعد الذى يستحث الهمم؁ ويقوى العزائم: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ

١ - ص / ٢٩.

٢ - محمد / ٢٤.

٣ - البقره / ٢١٤.

٤ - آل عمران / ١٤٢.

٥ - العنكبوت / ٢ - ٣.

دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا^١.
وطبيعي أن دواعي هذا التذكير والإرشاد والتوجيه لم تكن في وقت واحد، بل كانت
في أزمنة متعدّدة متفاوتة، فافتضى ذلك نزول القرآن مفرقاً على حسب ذلك.

الحكمة الثالثة

مجاراة الحوادث والتوازل والأحوال والملابسات في تفرّقها وتجدّدها، وهذه
الحكمة هي التي أشارت إليها الآية الكريمة في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ
بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا^٢﴾. ويندرج تحت هذه الحكمة ما يأتي:

١ - بيان حكم الله سبحانه وتعالى في الأقضية والوقائع التي تحدث بين المسلمين،
فقد اقتضت رحمة الله بعباده أنه كلّما وقعت واقعة لم يكن حكمها معروفاً عند المسلمين
أن تنزل الآية أو الآيات عقبها مبيّنة حكم الله فيها، ومثال ذلك حادثة الإفك، وهي قوله
تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَبِيرٌ لَّكُم لِكُلِّ
أَمْرٍ مِّنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ
رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ^٣﴾.

ومثل حادثة خولة بنت ثعلبة التي ظاهر منها زوجها أوس بن الصّامت، أي قال لها:
أنت عليّ كظهر أُمّي، فجاءت تشتكي إلى رسول الله ﷺ وتقول: إن أوساً أخذني وأنا شابة
مرغوب فيّ، حتّى كبر سنّي ونثرت^٤ له بطني ظاهر منّي، وأن لي أولاداً إن ضممتهم إليّ
جاعوا، وإن ضممتهم إليه ضاعوا فقال رسول الله ﷺ: «ما أراك إلّا قد حرمت عليه، ولم
أومر في شأنك بشيء». فجعلت تجادل رسول الله وتحاوّر، رغبة منها أن يجد لها مخرجاً
في عشرة زوجها، فأنزل الله سبحانه أوّل سورة المجادلة ببيان حكم الظّهار في الإسلام:
﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ

١ - النور / ٥٥.

٢ - الفرقان / ٣٣.

٣ - النور / ١١ - ٢٠.

٤ - أي أنجبت له أولاداً، وهو من الكنايات البديعة.

اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ، إلى قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^١، وغير ذلك كثير. وطبيعي، أن الحوادث لم تكن تقع في وقت واحد، فنزل القرآن في هذه الحوادث مفرقاً لذلك.

٢ - إجابات السائلين على أسئلتهم التي كانوا يوجهونها إلى النبي ﷺ، سواء أكانت هذه الأسئلة لغرض التثبت وللتأكد من رسالته، أم كانت للاسترشاد والمعرفة.

ومن النوع الأول قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^٢، وقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا...﴾ الآيات^٣.

ومن الثاني: قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾^٤، وقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ...﴾ الآية^٥.

وقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ...﴾ الآية^٦.

وطبيعي أن هذه الأسئلة لم تكن في وقت واحد، بل كانت تحدث متفرقة، فكان نزول القرآن مفرقاً لذلك.

٣ - تنبيه المسلمين من وقت لآخر إلى أخطائهم وأغلاطهم، وتحذيرهم من معاودتها والوقوع فيها، وذلك مثل ما حدث في أحد، فقد خالف الرّماة نصيحة رسول الله ﷺ متأولين، فكانت النتيجة أن أتى المسلمون من جهتهم، وأن شاعت الهزيمة بينهم، وشجّ وجه النبي، وكسرت رباعيته، واستشهد منهم عدد كثير، فأنزل الله في ذلك آيات عدة، مسجلة الأغلاط، ومحذرة لهم من المخالفة والفرار عند اللقاء. اقرأ - إن شئت - قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَسِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي

١ - المجادلة / ١ - ٤.

٢ - الإسراء / ٨٥.

٣ - الكهف / ٨٣ وما بعدها.

٤ - البقرة / ١٨٩.

٥ - البقرة / ٢١٥.

٦ - البقرة / ٢١٩.

الْأَمْرَ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَىٰكُمْ مَا تُحِبُّونَ...﴾ الآيات ١.

ومثل ما حدث في حُنين، فقد اغترّ المسلمون بكثرتهم، حتّى قال قائل في هذا اليوم: لن نهزم من قلة. ولم يعتمدوا على الله حقّ الاعتماد في طلب النّصر، فكانوا أن منوا بالهزيمة أولاً، ولو لا تدارك الله تعالى لهم برحمته، وثبات النّبي ﷺ وحوله فئة قليلة من أبطال أصحابه، وإنزال الملائكة ميثبة لقلوبهم ومقويّة لروحهم لكانت الهزيمة. اقرأ معي قول الله سبحانه: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً،﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^٢

وقد كانت حُنين درساً، تعلّم منه المسلمون أنّ النّصر ليس بالعدد والعدّة فحسب، وإنّما هو من عند الله، وأنّ الاغترار ليس من خلق المسلم، وأنّ الأسباب العادية لا ينبغي أن تشغل المسلم عن اللّجوء إلى الله: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْغَزِيرِ الْحَكِيمِ﴾^٣ ومثل ما حدث من حاطب بن أبي بلتعة قبيل الفتح، فقد كان رسول الله حريصاً على أن تتمّ غزوة الفتح في سرّيّة تامّة، ولكنّ حاطباً كان له أهل في مكّة وكانوا ضعفاء، فأحبّ أن تكون لهم يد على قريش؛ كي يكرموا أهله، فأرسل إلى قريش رسالة في السّرّ بخبر الغزوة، ولكنّ الوحي نزل مخبراً لرسول الله، فأرسل من أحضر الرّسالة، وقد حاول بعض الصّحابة قتله زاعماً أنّه بعمله صار منافقاً، ولكنّ الرّسول ﷺ لمّا استمع إلى وجهة نظره وعلم صدقه عفا عنه، فأنزل الله في ذلك آيات وهو قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ...﴾ الآيات ٤.

ومعلوم أنّ هذه الأغلاط لم تقع في وقت واحد، فكان نزول القرآن مفزقاً لذلك.

٤ - تحذير المسلمين من المنافقين، والكشف عن خبيثة نفوسهم، فقد كانوا بحكم تظاهرهم بالإسلام يختلطون بالمسلمين، ويطلّعون على أسرارهم وأحوالهم فينقلونها إلى

١ - آل عمران: ١٥٢ وما بعدها.

٢ - التوبة / ٢٥ - ٢٧.

٣ - آل عمران / ١٢٦.

٤ - الممتحنة / ١ وما بعدها.

الأعداء، أو يرجفون بها في المدينة، فكان ضرر هؤلاء المخالطين المداجين على المسلمين أشد من ضرر الأعداء المكاشفين، فلا عجب أن كشف الله أسرارهم، وشنع عليهم أشد التشنيع في كثير من الآيات، فقد كان لهم بالمرصاد، فكلما يبتوأ أمراً أطلع الله عليه رسوله والمؤمنين، أو كادوا مكيدة ردها الله في نحورهم، أو أخفوا قولاً أظهره الله. وطبيعي أن هذه الأمور المبيّنة، والمكايد المدبرة، والأقوال السيئة التي كانت تصدر عنهم لم تكن في وقت واحد، بل كانت في أزمنة متفرقة، فمن ثم جاء القرآن مفرقاً.

وإن شئت أمثلة لما كان يفعله المنافقون ويقولونه، وإظهار الله لحالهم، فاقراً معي قول الله سبحانه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾، إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^١، وقوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى...﴾ الآيتين^٢.

وقد أنزل الله في شأنهم سورة بتمامها، وهي سورة المنافقين كما ذكر الكثير من أحوالهم في سورة التوبة. وما زال الله سبحانه يقول في هذه السورة: ﴿وَمِنْهُمْ... وَمِنْهُمْ...﴾ حتى فضحهم أشد فضيحة، وجعلهم مثلاً لسوء الطباع والأخلاق والنذالة والدس والوقعة في الأولين والآخرين.

الحكمة الرابعة

بيان إعجاز القرآن الكريم على أبلغ وجه وأكد؛ لأن القرآن لو نزل جملة واحدة لقالوا: شيء جاءنا مرة واحدة، فلا نستطيع أن نعارضه، ولو أنه جاءنا قطعاً قطعاً لعارضناه، فأراد ربك أن يقطع عليهم دابر المَعْدرة والتعلّل، فأنزله مفرقاً. وكان الله سبحانه يقول لهم بعد نزول قطعة منه: إن كنتم ترتابون في أن هذا المنزل على هذا الموضع من عند الله، فأتوا أنتم بقطعة مشابهة له.

وقد ذكرنا سابقاً أن الله تحدّى الناس كافة بالقرآن على مراتب متعدّدة؛ كي تقوم عليهم الحجة تلو الحجة، ولو أن القرآن نزل جملة واحدة لما أمكن تكرّر التحدي في

المرّة بعد المرّة، وثبوت عجزهم المرّة تلو المرّة.

وهكذا يتبيّن لنا أنّ القرآن بنزوله منجّماً قد أعطاهم بعد كلّ نجم فرصة يعارضون فيها، فإذا ما عجزوا كان ذلك أدلّ على الإعجاز، وأقطع للمعذرة.

وأيضاً فالقرآن على نزوله مفرّقا، وتباعدا ما بين أزمان النزول يكون سلسلة ذهبيّة مترابطة الحلقات، متآخية الفقرات، منسجمة الشّكل، لا تنبو كلمة عن كلمة، ولا تنفر آية من آية، بل كلّها في غاية الفصاحة والبلاغة والإحكام، ولا يسعو بأسلوبه في بعض الآيات، وينزل في البعض الآخر، ولا تنبل الغاية والمقصد في بعض الآيات، وتسفّ في البعض الآخر، ممّا يدلّ أعظم الدّلالة على أنّه ليس من عند بشر.

ولو أنّك نظرت في مؤلّفات أديب من الأدباء مهما بلغ، فإنّك لا شكّ واجد تفاوتاً بين ما ألّفه في أوّل حياته، وما ألّفه في آخر حياته، سواء أكان في لفظه ومعانيه، أم في أغراضه ومراميّه، أم في أسلوبه وتفكيره.

وإذا كان القرآن لم يأت على غرار ما يصنع البشر، فقد تعيّن أن يكون من عند الله خالق القوى والقدر.

هذا وليست هذه نهاية الحكم، فهناك لمن أحكم النّظر، وأجال البصر حكم وحكم.

تتمّة

الذي استقرىء من الأحاديث الصّحيحة وغيرها، أنّ القرآن كان ينزل به جبريل على النّبي ﷺ بحسب الحاجة: خمس آيات، وعشر آيات، وأكثر أو أقلّ.

وقد صحّ نزول العشر الآيات في قصّة الإفك جملة، وصحّ نزول عشر آيات من أوّل سورة المؤمنون جملة، وصحّ نزول «غَيْرِ أُولَى الضَّرَرِ» وحدها في قوله تعالى: «لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ»^١ وكذلك قوله: «وَأِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ»^٢، نزل بعد أن نزل أوّل الآية، كما حرّره الإمام السيوطي في «أسباب

التزول»، وقد ورد في بعض الآثار نزول بعض السور جملةً واحدةً كسورة الإخلاص والكوثر والمرسلات.

[ثم ذكر رواية البيهقي بسنده عن عمر، ورواية ابن عساكر من طريق أبي نضرة، كما تقدم عن السيوطي، فقال:] فإن المراد - إن صح - إلقاؤه إلى النبي ﷺ هذا القدر حتى يحفظه، ثم يلقي إليه الباقي، لا إنزاله بهذا القدر خاصة.

ويشهد لهذا التفسير ما أخرجه البيهقي عن أبي العالية، قال: تعلموا القرآن خمس آيات خمس آيات، فإن النبي ﷺ كان يأخذ من جبريل خمساً خمساً. ويصح أن يراد به أن ذلك هو الغالب الكثير، فلا ينافي حصول الوحي بأكثر أو أقل.

وما كان لنا - وقد تكلمنا عن إنزال القرآن - أن نفعل الكلام عن الوحي، إذ الإنزال متوقف على معرفة معنى الوحي وكيفيته، وإمكانه ووقوعه. (ص: ٤٦ - ٨٣)

الفصل الخامس والستون

نص الدكتور خليفة في كتابه: «مع نزول القرآن»

كيفية إنزاله

أنزل الله القرآن على نبيه محمد ﷺ مفزقاً؛ ليثبت به فؤاده ويقويه، ويحفظه ويعيه؛ لأنه كان أمياً، وتنزيله منجماً يبسر على الناس تلقى ما جاء فيه من أحكام وفرائض وأوامر ونواهٍ على أزمان مختلفة، حتى لا تضيق قلوبهم به، أو ينفروا من فرائضه إذا جاءتهم جملة؛ قال تعالى يحكي موقف الكفار من نزوله منجماً ويتولى الرد عليهم فقال: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^١، أي أنزلناه كذلك لنثبت به فؤادك، وفسر بعضهم تثبيت الفؤاد بالحفظ. أما التوراة فقد أنزلها الله جملةً واحدةً يوم الصّعة، وذلك ما قصه الله في القرآن بقوله: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ﴾^٢

وفي كيفية إنزال القرآن ثلاثة أقوال
أولها: أنه نزل إلى السماء الدنيا ليلة القدر جملةً واحدةً، ثم نزل بعد ذلك منجماً في

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - الأعراف / ١٤٥.

عشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين سنة، وذلك حسب الخلاف في المدة التي قضاها الرسول ﷺ بمكة بعد بعثته، وقد روي ذلك عن الحاكم والبيهقي، وانتهى إلى ابن عباس، حيث قال: أنزل القرآن في ليلة القدر جملة واحدة إلى السماء الدنيا، وكان الله ينزله على رسوله بعضه في إثر بعض.

ويؤيد ذلك من القرآن ظاهر الآيات في قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢ و﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٣ وهذا القول أشهر الأقوال.

ثانيها: أنه نزل إلى سماء الدنيا في عشرين ليلة قدر أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين ليلة قدر، ثم نزل بعد ذلك منجماً في كل السنة، أي أن الله أنزل في أول ليلة قدر إلى السماء الدنيا ما قدر أن ينزله في تلك السنة، ثم ينزل ما قدر نزوله في تلك السنة موزعاً على السنة، حسب الأسئلة أو الوقائع التي قدر لها أن تكون في تلك السنة، ثم في ليلة القدر من العام الثاني ما قدر له أن ينزله، ثم ينزله موزعاً، وهكذا حتى تم إنزاله في السنوات التي يتبناها.

ثالثها: أنه ابتدئ بإنزاله في ليلة القدر أول ما ابتدئ، ثم نزل بعد ذلك منجماً في أوقات مختلفة من سائر السنوات التي نزل فيها. وإنزاله منجماً في مدة بعثته ﷺ ليس موضع خلاف؛ لأنه يمثل الواقع ويؤيده أن الرسول كلما نزلت عليه آية أملاها على كتاب وحيه، وقال لهم: «ضعوها بعد آية كذا، في سورة كذا»، وهذا دليل على تنجيم القرآن حسب الوقائع والأسئلة وغيرهما. أما كونه نزل من عند الله جملة فذلك موضع الخلاف، فرأي يرى أنه نزل جملة إلى السماء الدنيا في ليلة واحدة، ورأي يرى أنه نزل إلى السماء الدنيا منجماً في عشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين ليلة قدر، ورأي يرى أنه ابتدئ نزوله في ليلة القدر، ثم توالى نزوله منجماً في مدة بعثته وذلك الرأي يرى أنه نزل

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - القدر / ١.

٣ - الدخان / ١.

مفرّقاً فلم ينزل جملةً واحدةً كما في الرّأي الأوّل والرّأي الثّاني أنّه نزل مفرّقاً في عشرين مرّةً أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين، ثمّ كان تنجيّمه خلال تلك السّنوات.

والأمر المتفق عليه أنّ التّزول كان في رمضان بنصّ القرآن ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، وبظاهر الآية أخذ أصحاب الرّأي الأوّل في نزوله جملة، وفسّر أصحاب الرّأي الثّاني الآية بأنّه في كلّ شهر رمضان نزل القرآن الذي سينزله الله منجّماً خلال العام، وفسّر أصحاب الرّأي الثّالث شهر رمضان الذي ابتدىء فيه نزول القرآن.

وليس القرآن وحده الذي نزل في رمضان، بل الكتب السّماوية نزلت في رمضان، وقد روي عن النّبي ﷺ أنّه قال: «أُنزلت التّوراة لستّ مضين من رمضان... [وذكر كما تقدّم عن الطّبريّ وغيره] . (١٢ - ٢٤)

الفصل السادس والستون

نصّ القَطَّان في كتابه: «مباحث في علوم القرآن»

نزول القرآن

أنزل الله القرآن على رسولنا محمد ﷺ لهداية البشرية، فكان نزوله حدثاً جليلاً يؤذن بمكانته لدى أهل السماء وأهل الأرض، فإنزاله الأوّل - في ليلة القدر - أشعر العالم العلويّ من ملائكة الله بشرف الأُمّة المحمّديّة التي أكرمها الله بهذه الرّسالة الجديدة؛ لتكون خير أُمّة أخرجت للنّاس، وتنزيله الثّاني - مفرّقاً على خلاف المعهود في إنزال الكتب السماوية قبله - أثار الدهشة التي حملت القوم على المماراة فيه، حتّى أسفر لهم صبح الحقيقة فيما وراء ذلك من أسرار الحكمة الإلهيّة، فلم يكن الرّسول ﷺ ليتلقّى الرّسالة العظمى جملةً واحدةً، ويقنع بها القوم مع ما هم عليه من صلف وعناد، فكان الوحي يتنزّل عليه تباعاً تثبيتاً لقلبه وتسليّة له، وتدرّجاً مع الأحداث والوقائع، حتّى أكمل الله الدّين وأنتم النّعمة.

نزل القرآن جملةً

يقول الله تعالى في كتابه العزيز: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^١، ويقول: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢، ويقول: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٣.

ولا تعارض بين هذه الآيات الثلاث، فالليلة المباركة هي ليلة القدر من شهر رمضان، إنما يتعارض ظاهرها مع الواقع العملي في حياة رسول الله ﷺ؛ حيث نزل القرآن عليه في ثلاث وعشرين سنة، وللعلماء في هذا مذهباً أساسيان:

١ - المذهب الأول: وهو الذي قال به ابن عباس وجماعة وعليه جمهور العلماء، أن المراد بنزول القرآن في تلك الآيات الثلاث نزوله جملةً واحدةً إلى بيت العزة من السماء الدنيا تعظيماً لشأنه عند ملائكته، ثم نزل بعد ذلك منجماً على رسولنا محمد ﷺ في ثلاث وعشرين سنة^٤، حسب الوقائع والأحداث منذ بعثته إلى أن توفي صلوات الله وسلامه عليه حيث أقام في مكة بعد البعثة ثلاث عشرة سنة، وبالمدينة بعد الهجرة عشر سنوات، فعن ابن عباس قال: بعث رسول الله ﷺ لأربعين سنة، فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه، ثم أمر بالهجرة عشر سنين، ومات وهو ابن ثلاث وستين^٥.

وهذا المذهب هو الذي جاءت به الأخبار الصحيحة عن ابن عباس في عدة روايات.

[ثم ذكر أربع روايات عنه، نقلاً عن الحاكم والبيهقي والطبراني، كما تقدم عن الطبري وأبي شامة والسُّيوطي].

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - القدر / ١.

٣ - الدخان / ٣.

٤ - وقدّر بعض العلماء مدة نزول القرآن بعشرين سنة، وبعضهم بخمس وعشرين سنة؛ لاختلافهم في مدة إقامته ﷺ بعد البعثة بمكة، أكانت ثلاث عشرة سنة، أم عشر سنين أم خمس عشرة سنة؟ مع اتفاقهم على أن إقامته بالمدينة بعد الهجرة عشر سنوات، والصواب الأول، انظر الإقنان ١: ٣٩.

٥ - رواه البخاري.

٢ - المذهب الثاني: وهو الذي روي عن الشعبي، أن المراد بنزول القرآن في الآيات الثلاث ابتداء نزوله على رسول الله ﷺ فقد ابتدأ نزوله في ليلة القدر من شهر رمضان، وهي الليلة المباركة، ثم تتابع نزوله بعد ذلك متدرجاً مع الوقائع والأحداث في قرابة ثلاث وعشرين سنة، فليس للقرآن سوى نزول واحد هو نزوله منجماً على رسول الله ﷺ؛ لأن هذا هو الذي جاء به القرآن، «وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا»^١، وحاول فيه المشركون الذين نقل إليهم نزول الكتب السماوية السابقة جملة واحدة، «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا»^٢ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا^٣، ولا يظهر للبشر مزية لشهر رمضان وليلة القدر التي هي ليلة المباركة، إلا إذا كان المراد بالآيات الثلاث نزول القرآن على رسول الله ﷺ وهذا يوافق ما جاء في قوله تعالى بغزوة بدر: «وَمَا أَنزَلْنَاهُ عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّمَيِّزِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^٤، وقد كانت غزوة بدر في رمضان. ويؤكد هذا ما عليه المحققون في حديث بدء الوحي، عن عائشة قالت: أول ما بدئ به رسول الله ﷺ عن الوحي... [وذكر كما تقدم عن البخاري].

فإن المحققين من الشراح على أن الرسول ﷺ نبي أولاً بالرؤيا في شهر مولده شهر ربيع الأول، ثم كانت مدتها ستة أشهر ثم أوحى إليه يقظة في شهر رمضان: «إِقْرَأْ»، وبهذا تتآزر النصوص على معنى واحد.

٣ - وهناك مذهب ثالث: يرى أن القرآن أنزل إلى السماء الدنيا في ثلاث وعشرين ليلة قدر، في كل ليلة منها ما يقدر الله إنزاله في كل السنة، وهذا القدر الذي ينزل في ليلة القدر إلى السماء الدنيا لسنة كاملة، ينزل بعد ذلك منجماً على رسول الله ﷺ في جميع السنة. وهذا المذهب اجتهد من بعض المفسرين، ولا دليل عليه.

أما المذهب الثاني الذي روي عن الشعبي فأدلتته - مع صحتها والتسليم بها -

١- الإسراء / ١٠٦.

٢- الفرقان / ٣٢ - ٣٣.

٣- الأنفال / ٤١.

لاتتعارض مع المذهب الأول الذي روي عن ابن عباس. فالراجح أن القرآن الكريم له تنزّلان:

الأول: نزوله جملةً واحدةً في ليلة القدر إلى بيت العزة من السماء الدنيا.
والثاني: نزوله من السماء الدنيا إلى الأرض مفرقاً في ثلاث وعشرين سنة.
وقد نقل القرطبي عن مقاتل بن حيان حكاية الإجماع على نزول القرآن جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا. ونفى ابن عباس التعارض بين الآيات الثلاث في نزول القرآن والواقع العلمي في حياة الرسول ﷺ بنزول القرآن في ثلاث وعشرين سنة بغير شهر رمضان، عن ابن عباس أنه سأله عطية بن الأسود فقال... [وذكر كما تقدّم عن الطبري، ثم ذكر قول السيوطي في سرّ إنزال القرآن وقول السخاوي كما تقدّم عن أبي شامة].

نزول القرآن منجماً

يقول تعالى في التنزيل: ﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ * بِلسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾^١.
ويقول: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾^٢.

ويقول: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾^٣.
ويقول: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾^٤.
ويقول: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾

١- الشعراء / ١٩٢ - ١٩٥.

٢- النحل / ١٠٢.

٣- البقرة / ٢.

٤- البقرة / ٢٣.

يَدَيْهِ وَهُدًى وَيُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ^١.

فهذه الآيات ناطقة بأن القرآن الكريم كلام الله بألفاظه العربية، وأن جبريل نزل به على قلب رسول الله ﷺ، وأن هذا النزول غير النزول الأول إلى سماء الدنيا، فالمراد به نزوله منجماً، ويدل التعبير بلفظ التنزيل دون الإنزال على أن المقصود النزول على سبيل التدرج والتنجيم، فإن علماء اللغة يفرقون بين الإنزال والتنزيل، فالتنزيل لما نزل مفرقاً، والإنزال أعم^٢.

وقد نزل القرآن منجماً في ثلاث وعشرين سنة، منها ثلاث عشرة بمكة على الرأي الرابع، وعشر بالمدينة، وجاء التصريح بنزوله مفرقاً في قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا^٣﴾، أي جعلنا نزوله مفرقاً كي تقرأه على الناس على مهل وتثبت، ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا^٤﴾ بحسب الوقائع والأحداث.

أما الكتب السماوية الأخرى - كالطورا والإنجيل والزبور - فكان نزولها جملة، ولم تنزل مفرقة، يدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا^٥﴾، فهذه الآية دليل على أن الكتب السماوية السابقة نزلت جملة، وهو ما عليه جمهور العلماء، ولو كان نزولها مفرقاً لما كان هناك ما يدعو الكفار إلى التعجب من نزول القرآن منجماً، فمعنى قولهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً^٦﴾، هلاً أنزل عليه القرآن دفعة واحدة كسائر الكتب؟ وما له أنزل على التنجيم؟ ولم أنزل مفرقاً؟ ولم يرد الله عليهم بأن هذه سنته في إنزال الكتب السماوية كلها، كما رد عليهم في قولهم: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ^٧﴾ بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا أَنَّهُمْ لِيَأْكُلُوا الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ^٨﴾.

١ - البقرة / ١٧.

٢ - مفردات الراسب.

٣ - الإسراء / ١٠٦.

٤ - الفرقان / ٣٢.

٥ - الفرقان / ٧.

٦ - الفرقان / ٢٠.

وكما ردّ عليهم في قولهم: ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ بقوله: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْسُحُونَ مَطْمَئِينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾^١ وقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رَجُلًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾^٢ بل أجابهم الله تعالى ببيان وجه الحكمة في تنزيل القرآن منجماً بقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾، أي كذلك أنزل مفرقاً لحكمة هي تقوية قلب رسول الله. ﴿وَوَرَّثْنَاهُ تَرْثِيلاً﴾، أي قدرناه آية بعد آية بعضه إثر بعض، أو بيّناه تبيناً، فإنّ إنزاله مفرقاً حسب الحوادث أقرب إلى الحفظ والفهم، وذلك من أعظم أسباب التثبيت.

والذي استقرى من الأحاديث الصحيحة أنّ القرآن كان ينزل بحسب الحاجة خمس آيات وعشر آيات وأكثر وأقلّ، وقد صَحَّ نزول العشر آيات في قصة الإفك جملة، وصَحَّ نزول عشر آيات في أوّل المؤمنين جملة، وصَحَّ نزول ﴿غَيْرِ أُولَى الضَّرَرِ﴾ وحدها، وهي بعض آية^٣.

حكمة نزول القرآن منجماً

نستطيع أن نستخلص حكمة نزول القرآن الكريم منجماً من النصوص الواردة في ذلك، ونجملها فيما يأتي:

١ - الحكمة الأولى: تثبيت فؤاد رسول الله ﷺ:

لقد وجّه رسول الله ﷺ دعوته إلى النَّاسِ، فوجد منهم نفوراً وقسوة، وتصدّى له قوم غلاظ الأكباد فطروا على الجفوة، وجبلوا على العناد، يتعرّضون له بصنوف الأذى والعت، مع رغبته الصادقة في إبلاغهم الخير الذي يحمله إليهم، حتّى قال الله فيه: ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾^٤، فكان الوحي ينتزل على رسول الله ﷺ فترة بعد فترة، بما يثبت قلبه على الحق، ويشحذ عزمه للمضيّ قدماً في طريق دعوته، لا ييالي بظلمات الجهالة التي يواجهها من قومه، فإنّها سحابة صيف عمّا

١ - الإسراء / ٩٥.

٢ - الأنبياء / ٧.

٣ - الإنشقاق / ١: ٤٢.

٤ - الكهف / ٦.

قريب تقشع.

يبين الله له سنته في الأنبياء السابقين الذين كذبوا وأودوا فصبروا حتى جاءهم نصر الله، وأن قومه لم يكذبوه إلا علواً واستكباراً، فيجد عليه ﷺ في ذلك السنة الإلهية في موكب النبوة عبر التاريخ التي يتأسى بها تسلياً له إزاء أذى قومه، وتكذيبهم له، وإعراضهم عنه، ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ * وَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأُودُوا حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرُنَا ۚ ١، ﴿فَإِنْ كُذِّبَكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ ٢.

ويأمره القرآن بالصبر كما صبر الرسل من قبله: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ ٣.

ويطمئن نفسه بما تكفل الله به من كفايته أمر المكذبين: ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ * وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهْلُكُمْ قَلِيلًا ٤. وهذا هو ما جاء في حكمة قصص الأنبياء بالقرآن: ﴿وَكَلَّا تَقْصُ عَلَيْنِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا تَنْتَبِهُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ ٥.

وكلما اشتد ألم رسول الله ﷺ لتكذيب قومه، وداخله الحزن لأذاهم نزل القرآن دعماً وتسلياً له، يهدد المكذبين بأن الله يعلم أحوالهم، وسيجازيهم على ما كان منهم: ﴿فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ ٦. ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ٧.

١ - الأنعام / ٣٣ - ٣٤.

٢ - آل عمران / ١٨٤.

٣ - الأحقاف / ٣٥.

٤ - المزمل / ١٠ - ١١.

٥ - هود / ١٢٠.

٦ - يونس / ٧٥.

٧ - يونس / ٦٥.

كما يبيّنه الله تعالى بآيات المنعة والغلبة والتّصر: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^١،
﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا﴾^٢، ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾^٣.

وهكذا كانت آيات القرآن تنزّل على رسول الله ﷺ تبعاً تسليّة له بعد تسليّة،
وعزاء بعد عزاء، حتّى لا يأخذ منه الحزن مأخذه، ولا يستبدّ به الأسى، ولا يجد اليأس إلى
نفسه سبيلاً، فله في قصص الأنبياء أسوة، وفي مصير المكذّبين سلوى، وفي العدة بالتّصر
بُشرى، وكلّما عرض له شيء من الحزن بمقتضى الطّبع البشريّ تكرّرت التّسليّة، فثبت
قلبه على دعوته، واطمأن إلى التّصر.

وهذه الحكمة هي الّتي ردّها الله بها على اعتراض الكفّار في تنجيم القرآن بقوله تعالى:
﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^٤. [ثمّ ذكر قول أبي شامة في سرّ نزول القرآن
منجّماً، كما تقدّم عنه].

٢ - الحكمة الثّانية: التّحدّي والإعجاز

فالمشركون تمادوا في غيهم، وبالغوا في عتوهم، وكانوا يسألون أسئلة تعجيز وتحدّي
يمتنحون بها رسول الله في نبوّته، ويسوقون له من ذلك كلّ عجيب من باطلهم، كعلم
السّاعة: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾^٥، ومعرفة الرّوح: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾^٦،
واستعجال العذاب: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾^٧، فيتنزّل القرآن بما يبيّن وجه الحقّ لهم،
وبما هو أوضح معنى في مؤدّى أسئلتهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ
بِالْحَقِّ وَآخَسَنَ تَفْسِيرًا﴾^٨، أي ولا يأتونك بسؤال عجيب من أسئلتهم الباطلة إلّا أتيناك

١ - المائدة / ٦٧.

٢ - الفتح / ٣.

٣ - المجادلة / ٢١.

٤ - الفرقان / ٣٢.

٥ - الأعراف / ١٨٧.

٦ - الإسراء / ٨٥.

٧ - الحجّ / ٤٧.

٨ - الفرقان / ٣٣.

نحن بالجواب الحقّ، وبما هو أحسن معنى من تلك الأسئلة التي هي مثل في البطلان.
وحيث عجبوا من نزول القرآن منجماً بيّن الله لهم الحقّ في ذلك، فإنّ تحدّيهم به مفرّقا مع عجزهم عن الإتيان بمثله أدخل في الإعجاز، وأبلغ في الحجّة من أن ينزل جملةً ويقال لهم: جيئوا بمثله، ولهذا جاءت الآية عقب اعتراضهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾، أي لا يأتونك بصفة عجبية يطلبونها كنزول القرآن جملةً إلا أعطيناك من الأحوال ما يحقّ لك في حكمتنا، وبما هو أبين معنى في إعجازهم، وذلك بنزوله مفرّقا، ويشير إلى هذه الحكمة ما جاء ببعض الروايات في حديث ابن عباس عن نزول القرآن: فكان المشركون إذا أحدثوا شيئا أحدث الله لهم جوابا.

٣ - الحكمة الثالثة: تيسير حفظه وفهمه

لقد نزل القرآن الكريم على أمة أمّية لاتعرف القراءة والكتابة، سجلّها ذاكرة حافظة، ليس لها دراية بالكتابة والتدوين حتّى تكتب وتدوّن، ثمّ تحفظ وتفهم: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ...﴾^١، ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾^٢، فما كان للأمة الأمّية أن تحفظ القرآن كلّه بيسر لو نزل جملةً واحدة، وأن تفهم معانيه وتتدبّر آياته، فكان نزوله مفرّقا خيرا عونا لها على حفظه في صدورهم وآياته، كلّما نزلت الآية أو الآيات حفظها الصحابة، وتدبّروا معانيها، ووقفوا عند أحكامها، واستمرّ هذا منهجا للتعليم في حياة التابعين. [ثمّ ذكر رواية ابن عسّاكر عن أبي نضرة ورواية خالد بن دينار عن أبي العالية ورواية البيهقي عن عمر، كما تقدّم عن السيوطي].

٤ - الحكمة الرابعة: مسايرة الحوادث والتدرّج في التشريع

فما كان الناس ليسلس قيادهم طفرة للدين الجديد لولا أنّ القرآن عالجهم بحكمة، وأعطاهم من دوائه التّاجع جرعات يستطبّون بها من الفساد والرّذيلة، وكلّما حدثت حادثة بينهم نزل الحكم فيها يجلي لهم صحتها ويرشدهم إلى الهدى، ويضع لهم أصول

١ - الجمعة / ٢.

٢ - الأعراف / ١٥٧.

التّشريع حسب المقتضيات أصلاً بعد آخر.

لقد كان القرآن الكريم بادئ ذي بدء يتناول أصول الإيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وما فيه من بعث وحساب وجزاء وجنّة ونار، ويقيم على ذلك الحجج والبراهين، حتّى يستأصل من نفوس المشركين العقائد الوثنيّة، ويغرس فيها عقيدة الإسلام.

وكان يأمر بمحاسن الأخلاق التي تزكو بها النّفس، ويستقيم عوجها، وينهى عن الفحشاء والمنكر، ليقطع جذور الفساد والشّر. ويبيّن قواعد الحلال والحرام التي يقوم عليها صرّح الدّين، وترسو دعائمه في المطاعم والمشارب والأموال والأعراض والدّماء. ثمّ تدرّج التّشريع بالأئمّة في علاج ما تأصل في النّفوس من أمراض اجتماعيّة، بعد أن شرع لهم من فرائض الدّين وأركان الإسلام ما يجعل قلوبهم عامرة بالإيمان، خالصة لله، تعبده وحده لا شريك له.

كما كان القرآن يتنزّل وفق الحوادث التي تمرّ بالمسلمين في جهادهم الطّويل لإعلاء كلمة الله.

ولهذا كلّ أدلّته من نصوص القرآن الكريم إذا تتبّعنا مكّيه ومدنيّه وقواعد تشريعه. ففي مكّة شرّعت الصّلاة، وشرّع الأصل العامّ للزّكاة مقارناً بالرّبا: ﴿قَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ...﴾^١.

ونزلت سورة الأنعام - وهي مكّيّة - تبيّن أصول الإيمان، وأدلة التّوحيد، وتندّد بالشّرك والمشركين، وتوضّح ما يحلّ وما يحرم من المطاعم، وتدعو إلى صيانة حرّيات الأموال والدّماء والأعراض: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا...﴾ الآيتين^٢، ثمّ نزل بعد ذلك تفصيل هذه الأحكام.

فأصول المعاملات المدنيّة نزلت بمكّة، ولكن تفصيل أحكامها نزل بالمدينة، كآية المدائنة وآيات تحريم الرّبا.

وأُشّس العلاقات الأسرية نزلت بمكة، أما بيان حقوق كل من الزوجين، وواجبات الحياة الزوجية، وما يترتب على ذلك من استمرار العشرة أو انفصامها بالطلاق، أو انتهائها بالموت ثم الإرث، فقد جاء في التشريع المدني.

وأصل الزنى حرّم بمكة: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾^١ ولكن العقوبات المترتبة عليه نزلت بالمدينة.

وأصل حرمة الدماء نزل بمكة: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾^٢، ولكن تفصيل عقوباتها في الاعتداء على النفس والأطراف نزل بالمدينة.

وأوضح مثال لذلك التدرج في التشريع تحريم الخمر، فقد نزل قوله تعالى: ﴿وَمِنْ نَمَرَاتِ النَّجِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^٣، في مقام الامتنان بنعمه سبحانه، وإذا كان المراد بالسُّكر ما يسكر من الخمر، وبالرِّزق ما يؤكل من هاتين الشجرتين كالتمر والزبيب - وهذا ما عليه جمهور المفسرين - فإن وصف الرِّزق بأنه حسن دون وصف السكر يشعر بمدح الرِّزق والثناء عليه وحده دون السكر.

ثم نزل قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾^٤، فقارنت الآية بين منافع الخمر فيهما يصدر عن شربها من طرب ونشوة، أو يترتب على الاتجار بها من ربح، ومضارّها في إثم تعاطيها، وما ينشأ عنه من ضرر في الجسم، وفساد في العقل، وضياع للمال وإثارة لبواعث الفجور والعصيان، ونفرت الآية منها بترجيح المضار على المنافع.

ثم نزل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾^٥، فاقتضى هذا الامتناع عن شرب الخمر في الأوقات التي يستمر تأثيرها إلى وقت الصلاة:

١ - الإسراء / ٣٢.

٢ - الإسراء / ٣٣.

٣ - النحل / ٦٧.

٤ - البقرة / ٢١٩.

٥ - النساء / ٤٣.

حيث جاء النَّهْيُ عن قربان الصَّلَاةِ في حال السُّكْرِ حَتَّى يزول عنهم أثره، ويعلموا ما يقولونه في صلاتهم.

ثم نزل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ...﴾ الْآيَتِينَ^١. فكان هذا تحريماً قاطعاً للخمر في الأوقات كلها.

ويوضح هذه الحكمة ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت: إِنَّمَا نَزَلَ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنْهُ سُورَةُ مِنَ الْمَفْصَلِ... [وذكر كما تقدّم عن السيوطي، ثم قال:]

وهكذا كان التدرّج في تربية الأُمَّة وفق ما يمرّ بها من أحداث، فقد استشار رسول الله ﷺ صحابته في أسرى بدر، فقال عمر: اضرب أعناقهم، وقال أبو بكر: نرى أن تعفو عنهم وأن تقبل منهم الفداء، وأخذ رسول الله ﷺ برأي أبي بكر، فنزل قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يُخْرَجَ فِي الْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^٢.

وأعجب المسلمون بكثرتهم يوم حُنَيْنٍ حَتَّى قال رجل: لن تغلب من قلة، فتلقوا درساً قاسياً في ذلك، ونزل قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^٣.

ولمّا توفّي عبدالله بن أبي - رأس المنافقين - دعي رسول الله ﷺ للصلاة عليه، فقام عليه، فلمّا وقف قال عمر: أعلى عدوّ الله عبدالله بن أبي القاتل كذا وكذا، والقاتل كذا وكذا؟ يعدد أيامه. ورسول الله ﷺ يبتسم، ثم قال له: «إني قد خيّرت، قد قيل لي: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾^٤. فلو أعلم أنّي إن زدت على السبعين غفر له لزدت عليها». ثم صلى عليه رسول الله ﷺ، ومشى معه حَتَّى قام على قبره حَتَّى فرغ منه، قال عمر: فعجبت لي ولجراتي على رسول الله ﷺ والله ورسوله أعلم، فوالله

١ - المائدة / ٩٠ - ٩١.

٢ - من حديث أخرجه أحمد عن أنس. (الأفعال / ٦٧ - ٦٨).

٣ - أخرجه التيهقي في الدلائل. (التوبة / ٢٥)

٤ - التوبة / ٨٠.

ما كان إلا يسيراً حتى نزلت هاتان الآيتان: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ...﴾^١، فما صلى رسول الله ﷺ على منافق بعد حتى قبضه الله عز وجل^٢.

وحين تخلف نفر من المؤمنين الصادقين في غزوة تبوك، وأقاموا بالمدينة، ولم يجد رسول الله ﷺ لديهم عذراً هجرهم وقاطعهم حتى ضاقوا ذرعاً بالحياة، ثم نزل القرآن لقبول توبتهم: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ إلى قوله: ﴿هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾^٣.

ويشير إلى هذا ما روي عن ابن عباس في نزول القرآن: ونزله جبريل بجواب كلام العباد وأعمالهم^٤.

٥ - الحكمة الخامسة.

الدلالة الفاطعة على أن القرآن الكريم تنزيل من حكيم حميد: إن هذا القرآن الذي نزل منجماً على رسول الله ﷺ في أكثر من عشرين عاماً تنزل الآية أو الآيات على فترات من الزمن، يقرأه الإنسان ويتلو سورة فيجده مُحْكَمَ النَّسْجِ، دقيق السبك، مترابط المعاني، رصين الأسلوب، متناسق الآيات والسُور، كأنه عقد فريد نظمت حباته بما لم يعهد له مثيل في كلام البشر: ﴿كَتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^٥. ولو كان هذا القرآن من كلام البشر قيل في مناسبات متعددة، ووقائع متتالية، وأحداث متعاقبة، لوقع فيه التَّفَكُّكُ والانفصام، واستعصى أن يكون بينه التوافق والانسجام: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ إِخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^٦.

فأحاديث رسول الله ﷺ - وهي في ذروة الفصاحة والبلاغة بعد القرآن الكريم -

١ - التوبة / ٨٤ - ٨٥.

٢ - أخرجه البخاري وأحمد والنسائي والترمذي وابن ماجه وغيرهم.

٣ - من حديث طويل أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما، والثلاثة هم: كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومرة بن الزبيع، وكلهم من الأنصار. التوبة / ١١٧ - ١١٨.

٤ - أخرجه الطبراني والبرزاز عن ابن عباس، وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر.

٥ - هود / ١.

٦ - النساء / ٨٢.

لا تنتظم حباتها في كتاب واحد سلس العبارة، يأخذ بعضه برقاب بعض، في وحدة وترباط بمثل ما عليه القرآن الكريم أو ما يدانيه اتساقاً وانسجاماً. فكيف بكلام سائر البشر وأحاديتهم: ﴿قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^١.

الاستفادة من نزول القرآن منجماً في التربيّة والتّعليم.
تعتمد العمليّة التّعليميّة على أمرين أساسيين: مراعاة المستوى الذّهني للطلّاب، وتنمية قدراتهم العقليّة والثّفسيّة والجسميّة بما يوجّهها وجهةً سيّدة إلى الخير والرّشاد. ونحن نلاحظ في حكمة نزول القرآن منجماً ما يفيدنا في مراعاة هذين الأمرين على النّحو الّذي ذكرناه آنفاً، فإنّ نزول القرآن الكريم تدرّج في تربية الأُمّة الإسلاميّة تدرّجاً فطريّاً لإصلاح النّفس البشريّة، واستقامة سلوكها، وبناء شخصيّتها، وتكامل كيّانها، حتّى استوت على سوقها، وآتت أكلها الطّيب بإذن ربّها لخير الإنسانيّة كافّة.
وكان تنجيم القرآن خير عون لها على حفظه وفهمه ومدارسته وتدبّر معانيه، والعمل بما فيه.

وبين نزول القرآن في مطلع الوحي بالقراءة والتّعليم بأداة الكتابة: ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * إِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^٢، ونزول آيات الرّيا والمواريث في نظام المال، أو نزول آيات القتال في المفاصلة الثّامة بين الإسلام والشّرك، وبين ذلك وهذا مراحل تربويّة كثيرة لها أساليبها الّتي تلائم مستوى المجتمع الإسلاميّ في تدرّجه من الضّعف إلى القوّة، ومن القوّة إلى شدّة البأس.

والمنهج الدّراسيّ الّذي لا يراعى فيه المستوى الذّهني للطلّاب في كلّ مرحلة من مراحل التّعليم، وبناء جزئيات العلوم على كليّاتها والانتقال من الإجمال إلى التفصيل، أو لا يراعي تنمية جوانب الشّخصيّة العقليّة والثّفسيّة والجسميّة منهج فاشل، لا تجني منه

١ - انظر هذه الحكمة في مناهل العرفان للزّرقاني: ٥٤. الإساءة / ٨٨.

الأمة ثمرة علمية سوى الجمود والتخلف.

والمدرس الذي لا يعطي طلابه القدر المناسب من المادة العلمية، فيثقل كاهلهم ويحملهم ما لا يطيقون حفظاً أو فهماً، أو يحدثهم بما لا يدركون، أو لا يراعي حالهم في علاج ما يعرض لهم من شذوذ خلقي، أو يفشو من عادات سيئة، فيقسو ويتعسف، ويأخذ الأمر دون أناة وروية، وتدرج وحكمة، المدرس الذي يفعل ذلك مدرّس فاشل، كذلك يحول العملية التعليمية إلى متهات موحشة، ويجعل غرف الدراسة قاعات منفرة. وقس على هذا الكتاب المدرسي، فالكتاب الذي لا تنتظم موضوعاته وفصوله، ولا تدرج معلوماته من السهل إلى الصعب، ولا تترتب جزئياته ترتيباً محكماً منسقاً، ولا يكون أسلوبه واضحاً في أداء المعنى المقصود، كتاب ينفر الطالب من قراءته، ويحرمه من الاستفادة منه.

والهedy الإلهي في حكمة نزول القرآن منجماً هو الأسوة الحسنة في صياغة مناهج التعليم، والأخذ بأمثل الطرق في الأساليب التربوية بقاعة الدرس، وتأليف الكتاب المدرسي. (ص: ٨٥ - ١٠٢)

الفصل السابع والستون

نصّ الدكتور حُجّتي في «مختصر تاريخ القرآن»

نزول القرآن الكريم

بدء نزول القرآن

أشرنا فيما سبق إلى هذا الموضوع، ونضيف هنا أنّ العلماء المسلمين اختلفوا في تاريخ بدء نزول القرآن، كما اختلفوا في تاريخ البعثة النبوية المباركة^١. أمّا بشأن بدء نزول القرآن فمن المفسرين من قال: إنّه كان في النّصف من شعبان، ويذهبون إلى أنّ اللّيلة المباركة التي تشير إليها الآية الكريمة: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ فيها يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ^٢، هي ليلة النّصف من شعبان^٣. واتفق المحدثون والمفسرون على أنّ بدء القرآن كان في شهر رمضان^٤، مع اختلاف

١ - قيل: إنّ المبعث النبويّ كان يوم السبت الثامن أو الثاني من ربيع الأوّل (تاريخ يعقوبيّ ٢: ١٧)، وقيل: في السابع والعشرين من شهر رجب (تاريخ الخميس، ١: ٢٨٠، ٢٨١)، وقيل أيضاً: في السابع عشر من شهر رمضان (تاريخ أبي الفداء، ١: ١١٥).

٢ - الدّخان: ٣ - ٤.

٣ - مجمع البيان للطبرسيّ ٩: ٦١.

٤ - راجع تاريخ الطبريّ ٢: ٣٠٠ وسيرة ابن هشام ١: ٢٣٦ و تاريخ أبي الفداء ١: ١١٥ و تاريخ يعقوبيّ ١: ٧ و مجمع البيان ٩: ٦٦ و الثّبيان للشيخ الطّوسيّ ٩: ٢٢٤ و جامع البيان ٥: ١٠٧ و ١٠٨ و مقدّمتان: ٢٣٥.

بينهم في يوم التزول.

لقد نصّ كتاب الله العزيز على أنّ القرآن نزل في ليلة القدر: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١. وهناك آراء مختلفة في تعيين موقع هذه الليلة^٢. وقال معظم العلماء بأنّ هذه الليلة في شهر رمضان لقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٣.

ولم يتفقوا على تعيين هذه الليلة من بين ليالي شهر رمضان المبارك، فمنهم من قال: إنّها ليلة السابع عشر من شهر رمضان؛ لأنّ ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ في قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقْيِ الْجَمْعَانِ﴾^٤. هو يوم السابع عشر من شهر رمضان، وهو يوم بدء المواجهة في معركة بدر^٥.

والطبريّ يذكر أنّ القرآن نزل لثمانى عشرة خلون من شهر رمضان^٦، فتكون ليلة نزول القرآن - إذن - ليلة التاسع عشر من شهر رمضان.

أكثر روايات مدرسة أهل البيت تشير إلى أنّ ليلة القدر هي إحدى ليالي العقد الأخير من شهر رمضان المبارك، وثمة قرائن تقوّي الظنّ بأنّها في ليلة الثالث والعشرين من هذا الشهر.

في هذه الليلة أنزل القرآن إلى السماء الدنيا، ثمّ أنزل يوم الرّابع والعشرين من شهر

١ - القدر / ١.

٢ - قيل في ليلة القدر: إنّها ليلة النصف من شعبان، وقيل: إنّها ليلة الأوّل أو ليلة السابع عشر، أو ليلة التاسع عشر، أو ليلة الحادي والعشرين، أو ليلة الثالث والعشرين، أو ليلة الرابع والعشرين، أو ليلة الخامس والعشرين، أو ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان. (راجع مجمع البيان ١٠: ٥١٨ - ٥٢٠). وروي عن ابن عباس قوله: إنّ ليلة القدر تكرّرت في سورة القدر ثلاث مرّات، ومجموع حروف ليلة القدر تسعة، وحاصل ضرب الثلاثة في التسعة سبع وعشرون لذلك فإنّ ليلة القدر هي ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان (راجع كشكول الشيخ البهائي)، وهذا رأي ذوقي لا يمكن قبوله علمياً أو تاريخياً أو روائياً.

٣ - البقرة / ١٨٥.

٤ - الأنفال / ٤١.

٥ - سيرة ابن هشام ١: ٢٣٩، ٢٤٠.

٦ - تاريخ الطبريّ ٢: ٣٠٠.

رمضان إلى الأرض، وبدايته الآية الكريمة: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ...﴾^١.
وأما بالنسبة لما روي بشأن بعثة النبي ﷺ في شهر ربيع الأول، فيمكن الجمع بينه وبين نزول القرآن في شهر رمضان كما يلي: بعث رسول الله ﷺ في شهر ربيع الأول - وهو شهر ولادته أيضاً - عن طريق الزّوياً في المنام، وبعد مرور ستّة أشهر على هذه الواقعة نزل عليه الوحي في عالم اليقظة^٢.

طريقة نزول القرآن الكريم

ثمة قرائن قرآنيّة وأدلة أخرى تؤكّد أنّ الكتب السماوية السابقة نزلت دفعةً واحدةً على الأنبياء. وقد تكون هذه الظاهرة هي التي دفعت بأصحاب الأديان السابقة لأن يعترضوا على النبيّ الخاتم بعدم نزول القرآن جملةً واحدةً: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^٣.

أمّا القرآن فنزل بالتدرّج على امتداد ثلاث وعشرين سنة تقريباً، وكانت تنزل الآية الواحدة أو أكثر حسب ما تقتضيه الظروف والمقتضيات.

ويبقى السّؤال عن التّزول الدّفعيّ للقرآن المذكور في الآية الكريمة: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٤، وكيف يمكن أن ينسجم هذا التّزول مع التّزول التّدرّجيّ؟ ثمة أربعة أجوبة على ذلك:

[ثمّ ذكر أربع روايات عن ابن عباس ومقاتل والشّعبيّ والضّحاك، كما تقدّم عن الطبرسيّ والسيوطي، فقال: [ويبدو أنّ الجواب الأوّل مسند بأدلة وروايات أكثر من الباقي.

١ - العلق / ١

٢ - الإتيان ١: ٧٠ - ٧١.

٣ - الفرقان / ٣٢.

٤ - القدر / ١.

حكمة التدرّج في نزول القرآن

ذكر العلماء أوجهاً لحكمة التدرّج في نزول القرآن نستعرض بعضها:

أ - كثير من الآيات يرتبط بحوادث وقعت في عصر الرسالة، وتوالي هذه الحوادث يستلزم توالي نزول الآيات. وبعبارة أخرى هناك ظروف وملابسات تكون أرضية لنزول كثير من الآيات، وهي ما نسميها بأسباب النزول. ولما كانت هذه الظروف والوقائع لاتحدث دفعةً واحدة، بل بالتدرّج، لذلك كان لابدّ من نزول القرآن تدريجياً.

ب - لتثبيت قلب النبي على طريق الدعوة، ولاستمرار الدّفع نحو أداء الرسالة، وهذا ما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾^١.

ج - النزول التدريجي يوفّر الفرصة للنبي الأمي ولقومه الأميين أن يحفظوا القرآن، كما يوفّر الفرصة لكتابته بالتدرّج، وهذا ما تشير إليه الآية: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَاهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٢.

د - مراعاة الطبيعة الإنسانية والنفس البشرية في فرض التكاليف، فتكاليف الإسلام لو نزلت دفعةً واحدة لما شقت طريقها نحو التنفيذ في المجتمع، من هنا تدرّجت بعض الأحكام في النزول حتّى اتخذت صيغتها النهائية، كما هو الملاحظ في تحريم الخمر.

هـ - النزول التدريجي يوفّر الفرصة للتأمّل والتدبّر والتعمّق في مضامين الآيات، خاصة لأولئك الأميين الفاقدين لقدرة الاستيعاب السريع^٣. (ص: ٢٣ - ٢٨)

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - الإسراء / ١٠٦.

٣ - جلاء الأذهان ١٠: ٤٠٨، ومنهج الصادقين ٣: ٣٨٩.

الفصل الثامن والستون

نصّ الشيخ محمّد الغزاليّ في كتابه: «نظرات في القرآن»

كيف نزل؟ ولماذا خلد؟

لكي نفهم القرآن فهماً صحيحاً لابدّ أن نفهم الأحداث التي عاصرتها، وأن نعي الأحوال التي قارنت نزوله.

فإنّ آيات القرآن وثيقة الارتباط بالظروف التي جاءت فيها، وفقه هذه الظروف جزء من فقه الهدايات السماويّة التي تعلّقت بها وتعرّضت لها.

لو أنّ القرآن نزل دفعةً واحدةً لا يمكن لدارسه أن يفصل بين معانيه وبين الملابس العديدة المتشعّبة التي أحاطت بها، أو لحار في وضع كلّ حكم بإزاء الحالة الدقيقة التي تناسبه. أمّا القرآن نزل مفرّقاً على بضع وعشرين سنة حفلت بالحوادث الجسام، وتتابع عليها أطوار شتّى، وكان نزوله على هذا التحوّيمت بأوثق الصّلات؛ لتغاير الحوادث وتجدّد الأطوار، لذلك لابدّ في فقه القرآن من فقه الحياة نفسها التي أحاطت ببداية أمره ونهايته، ولابدّ من استيعاب التّاريخ المفصّل لهذه الفترة الخطيرة.

ومن الظلم الفادح للقرآن الكريم أن يحاول أحد تفسيره وهو ذاهل عن الجوّ الذي اكتنف نزول الآيات، فإنّ تاريخ التّزول وسببه جزءان لا يمكن تجاهلهما في تكوين المعنى وإيضاح القصد، بل لا يمكن تجاهلهما في تربية النّاس بالقرآن وأخذهم بآدابه. وقد علّمنا الله عزّ وجلّ طرفاً من هذه الحقيقة في هذه الآيات من القرآن: ﴿وَقَالَ

الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا^١.
أي أن الله نزله مفرقاً كذلك لحكمة مرادة له، وما كان يعجز عن إيرازه للناس مرةً واحدةً، لكن ذلك - لو حدث - يفوت الآثار العظيمة المقصودة من إرسال الكلام في مواضعه التي يجود فيها.

إن الكلمة في مناسبتها الدقيقة تجيء كالعون المسعف عند الحاجة الماسة، أو كالحلو البارد على شدة الظما.

والرسول وهو يحمل عبء البلاغ عن ربه، ويشق طريقه وسط التكذيب والعناد، والقسوة والهزء، ويمضي بأتباعه القلائل في معركة موصولة الليالي والأيام، هذا الرسول الجاد المصابر بحاجة إلى مدد بعد مدد من عناية الله الذي يبلغ عنه، بحاجة إلى تثبيت الوحي نفسه في مجال لا تنفذ فيه قوى البشر وحدها.

إن أصحاب الرسائل الإنسانية إن لم تواتهم حظوظ طيبة، أو تساعدكم أقدار حسنة فشلوا حتماً.

والرسالات الإنسانية أعمال محدودة القيمة والهدف، فكيف بمن يحملون رسالات السماء؟ وهي أجل وأنبأ وأثقل ما عرف العالم من توجيه وجهه.

إن تثبيت أفئدتهم بالوحي الذي هو أساس لظهورهم أمر لا عجب فيه، وتفريق هذا الوحي حسب ما يلقون من متاعب وصعوبات أمر لا عجب فيه كذلك.

هذا فيما يتصل بالتأحية النفسية للرسول، وثم أمر يتصل بطبيعة الوحي المنزل، فإن الله يقول فيه: «وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا»، أي يبيئه في ترسل وتثبث، والتبيين على هذه الصورة معناه سوق الآيات على مهل، مفرقة تفريقاً يسكب الوضوح واليقين على كل جزء فيها، قد يكون في الإجمال والسرعة نوع من الإغماض والتجور. أما التفصيل المتأن فهو دائماً قرين الصدق والدقة، وقد فصلت آيات القرآن من ناحية الأسلوب، فجاءت وقفة بعد وقفة، وفصلت من ناحية الموضوع، فجاءت على قريب من ربع قرن، كأن الزمن قد جعل جزءاً من شرحها، أو عوناً على ترديد صداها، وإتاحة التأمل المستغرق فيها.

وتتكشف هذه الحكمة كلها في قوله بعد: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾، أي أن الناس سوف يتلقون مطالع الرسالة بصنوف من الاعتراض والنسأل، وسيؤلفون لهاردوداً، ويثيرون حولها شبهاً. وهنا تبدو الفائدة في نزول الوحي مجزئاً، فإن الشبه المثارة ستكون فرصة لمزيد من نور الحق يكشف ضلالها، ويمحق محالها، وسيتكفل الوحي بالإجابة على كل سؤال، والإزالة لكل خفاء.

وقد تكون تفرقة النزول ظاهرة النفع عند الحكم في القضايا المتجددة، أو الإفتاء في المسائل العارضة.

بيد أن ذلك لا يجعلنا نغفل الأصل الذي أشرنا إليه ابتداءً، إن ربع قرن في حياة الناس ليس شيئاً هيناً، إنه مرحلة كبيرة في حياة الشباب والشيوخ والرجال والنساء، وهو مرحلة تتسع لشئون كثيرة جداً في العلاقات الفردية والاجتماعية والسياسية، خصوصاً إذا تراوحت أيامه بين الحرب والسلام، وجمعت حوادثه بين أمم مختلفة.

وقد قام محمد يدعو إلى الله قرابة هذه الفترة، ويواجه العواطف والأفكار، والأفراد والجماعات، والشدة والرخاء، والنصر والهزيمة، والهجرة والاستقرار وأهل الكتاب وعبداء الأصنام، والدول المنظمة، والقبائل الساذجة. وكان في هذا الإبان الحافل يدخل في صميم الحياة ولا يحيا على هامشها.

كان الوحي ينزل طول هذه الفترة توجيهاً لما يستقبل أو تعقياً على ما يستدبر، كان القرآن الكريم طوال ثلاث وعشرين سنة ينزل وفيه حكم الله على ما يكون، وفيه تحديد لموقف الإسلام، لا بالأوامر المقتضية فحسب، بل أحياناً بالقصص المفصلة التي يحيا فيها تاريخ قديم، وتسرد فيها أحداث مشابهة.

ولهذا القصص لون خاص واتجاه معين، ومن هنا قلت: إن فهم القرآن لا يتم إلا بفهم معالم المجتمع الذي نزل فيه، وإلا بتحرى أسباب النزول وتواريخها، واستقصاء الملابس التي تكتنف الموضوعات كلها، وبهذا يصح أن نكون علماء بالقرآن.

وأحب أن أشير هنا إلى خطأ شائع، فكثير من الناس يظن أن التوراة والإنجيل نزلا جملة واحدة، ويعلل اقتراح الأعراب نزول القرآن جملة واحدة بالاطراد مع السوابق الأولى، وهذا وهم، فمن الذي قال: إن هذه الكتب نزلت كذلك؟ وما دليله؟ إن الواقع من

مطالعة ما في يد اليهود والنصارى الآن ينفي هذا الزعم، فالإنجيل المتداولة قصص كتبها تلامذة عيسى، ودوتوا فيها بعض تعاليمه التي صدرت عنه حسب الحوادث، وكذلك الرسائل الأخرى التي كتبها «بولس» وغيره.

والعهد القديم - كما نراه الآن - لا يختلف عن العهد الجديد في الزمن الذي تألف فيه.

وليس في القرآن الكريم أن الله أتى عيسى الإنجيل دفعةً واحدة، ولا أتى موسى التوراة دفعةً واحدة. والألواح التي أخذها موسى كانت تحوي الوصايا العشر فقط. ولا مانع - فعلاً - من أن ينزل الله على بعض أنبيائه كتباً كاملة، لكن هذه الكتب أن تكون أسساً لرسالات بعيدة المدى واسعة الشرائع.

ربما ضمت بعض العظات والعبر، وربما جمعت بعض الحكم والأناشيد، ربما حوت طائفة من الأحكام الفردية لمدة موقوتة. وذلك شيء غير ما انفرد به القرآن الكريم من خصائص وميزات، جعلت نزوله يأخذ نسقاً مربوطاً بأحوال الحياة وشئون الناس فترة كافية للإحاطة بكل دقيق وجليل منها.

نعم، فالسنوات الثلاث والعشرون التي استغرقت نزول القرآن يمكن حسابها دورة اجتماعية كاملة، تم فيها البيان الإلهي لسياسة الحياة والأحياء، وماتقد به القرون بعد ذلك من أحوال نفسية واجتماعية لا يعدو أن يكون صورة مكررة لما سبق أن قال القرآن كلمته فيه: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾^١.

لقد نزل القرآن منجماً حسب الحوادث، فلنفهم هذه الحوادث، لنفهم حقيقة القضية ومنحى الحكم جميعاً، وهذه الحوادث ليس خصومة تشبث بين أفراد، بل هي سير حياة وطبيعة بشر، وحال مجتمع، أو هي كما قلنا: مثل يتكرر على العصور لشؤون الحياة والأحياء، والقرآن النازل بإزائها هو الإرشاد الإلهي الخالد لهذه التظائر المطردة.

(ص: ١٩ - ٢٣)

الفصل التاسع والستون

نص الشيخ الزّفزاف في كتابه: «التعريف بالقرآن والحديث»

نزول القرآن

الكلام على نزول القرآن ينتظم القول في ثلاثة مباحث، وهي:
الأول: زمن نزوله.

الثاني: الأحرف التي نزل بها.

الثالث: مواطن نزوله.

زمن نزوله^١

إنّ ممّا لا شكّ فيه أنّ القرآن نزل على رسولنا محمّد ﷺ منذ رسالته إلى قبيل وفاته، فكان ينزل منجّماً بحسب الحوادث ومقتضيات الأحوال، ويدلّنا على هذا أنّ أوّل ما نزل به جبريل عليه في بدء رسالته، كما جاء في كثير من الآثار هو قوله تعالى: ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * إِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^٢. وأنّ آخر ما نزل منه قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ

١ - نكتفي هنا بهذا البحث فقط، وأمّا البحثان الآخران فسيذكران في موضعهما (م).

عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا^١، وقد نزلت في حجة الوداع التي كانت قبل وفاة الرسول بوضع وثمانين يوماً. وفيما بين ذلك كان ينزل بحسب الحوادث، فقد كانوا يسألونه أحياناً عن الشيء فينزل حكم الله فيه، كما يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَيْرِ وَالْغَيْرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا^٢﴾. وهكذا صار ينزل بالتوالي تبعاً لحاجة المسلمين إلى التشريع، وبذا يكون قد استمر نزوله ثلاثاً وعشرين سنة تقريباً.

والحكمة في نزوله مفرقاً على هذا النحو، أن يكون أيسر على أمة محمد حفظاً وفهماً، وأن يكون أدعى إلى قبوله، بخلاف ما لو نزل جملة واحدة؛ لأنه كان ينفر من قبوله حينئذ كثير من الناس، لكثرة ما فيه من الأوامر والنواهي، وإلى هذا يشير ما رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: [وذكر كما تقدم عن السيوطي، ثم قال:]
كما أن في ذلك تثبيتاً لقلب الرسول ﷺ؛ لأن الوحي إذا كان يتجدد في كل حادثة يكون أشد عناية به، وأكثر تقوية لقلبه.

وهذا مصداق قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا^٣﴾، وقوله ردّاً على الكافرين حينما طلبوا منه أن ينزل القرآن جملة واحدة؛ حيث يقول: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرُفِّلْنَاهُ تَرْجِيلاً^٤﴾، أي أنزلناه منجماً على النحو الذي تراه؛ لنثبت به فؤادك.

ولم يكن نزوله مفرقاً على نسق واحد، بل كان ينزل منه أحياناً الآية، وأحياناً الآيتين، وأحياناً الثلاثة، وأحياناً أكثر من ذلك على وفق ما تدعو إليه الحاجة.

دفع تعارض ظاهري

أثبتنا فيما تقدم أن القرآن نزل على الرسول منجماً، وهذا يقتضي أنه لم ينزل جملة

١ - المائدة / ٣.

٢ - البقرة / ٢١٩.

٣ - الإسراء / ١٠٦.

٤ - الفرقان / ٣٢ - ٣٣.

في وقت خاص من أوقات السنة. ولكن قد ورد في القرآن ما ظاهره يناقض هذا، وهو قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^١، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٣. فَإِنَّ الْآيَةَ الْأُولَى تنصّ على أنّه نزل في رمضان، والثانية والثالثة تدلّان على أنّه نزل في ليلة واحدة هي ليلة القدر، وهي الليلة المباركة، ومن حيث إنّ القاب من الأحاديث أنّ ليلة القدر إحدى ليالي رمضان يكون نزوله في ليلة من ليالي رمضان.

وهنا نقول: إنّ العلماء قد اختلفوا في طريقة دفع هذا التعارض الظاهري، فاختلفوا في المراد بنزول القرآن في تلك الآيات الثلاث التي تدلّ على نزوله في ليلة من رمضان. فقال بعضهم: إنّ المراد بنزوله، نزوله كلّ دفعة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في سماء الدنيا، وقد روي هذا القول عن ابن عباس، فقد روى النسائي وأبو عبيد والحاكم عن عكرمة عن ابن عباس أنزل القرآن جملة... [إلى أن قال:]

وقد رجّح هذا الرأي جمع كبير من العلماء، وأيدوه بما رواه الإمام أحمد والبيهقي عن وإثلة... [وذكر الروایتين كما تقدّم عن الطبري، ثم قال:]

وإذا نظرنا إلى هذا الحديث لانجد فيه ما يدلّ على مدّعاهم؛ لأنّه لم يرد فيه نصّ على أنّ القرآن نزل جملة واحدة إلى بيت العزة في السماء الدنيا، لأنّ قوله: «والقرآن لأربع وعشرين» كما يصدق بأن يكون المراد القرآن كلّ، يصدق بأن يراد بعضه، نظراً إلى أنّ لفظ «القرآن» يصح إطلاقه على بعض القرآن، كما يدلّ على ذلك قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^٤. ومعلوم قطعاً أنّ هذه الآية لم تنزل بعد نزول القرآن كلّ، بل نزلت في مكة، فهي من أواسط الآيات نزولاً، وحينئذ يكون لفظ «القرآن» فيها إنّما أطلق على بعض القرآن، وهو الَّذِي كان قد نزل إلى حين نزول هذه

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - القدر / ١.

٣ - الدخان / ٢.

٤ - الفرقان / ١.

الآية. كما أنه لم يصرّح في الحديث بالنزول إلى بيت العزة، فكيف يُسلم أن هذا يكون دليلاً على دعواهم؟ فضلاً عن هذا، فإنّ هذا الحديث معارض بحديث آخر أخرجه ابن أبي شيبة عن أبي قلابة قال: أنزلت الكتب كاملة ليلة أربع وعشرين من رمضان. فهذا الحديث يدلّ على أنّ الكتب كلّها نزلت ليلة أربع وعشرين، في حين أنّ الحديث الأول وزّع نزولها في رمضان، وهذا تناقض ظاهر بين الحديثين يُسقط الاعتداد بهما. ويقوي عدم الاطمئنان للحديثين أنّه قد ورد من الأحاديث الصحيحة ما يدلّ على عدم تعيين ليلة القدر، فقد روى أحمد والبخاري ومسلم عن عائشة أنّ رسول الله ﷺ قال: «تحرّوا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من رمضان». فهذا يدلّ على أنّ الرسول ﷺ لم يعبّر ليلة القدر، في حين أنّ الحديثين السابقين يدلّان على أنّه عبّرها بأنّها في أربع وعشرين من رمضان.

وبهذا يتبيّن أنّ هذين الحديثين لا يصلحان سنداً لأصحاب هذا الرأي، ولا يقويان على إثبات ما ادّعوه. وليس معنى هذا أنّنا ننكر قول ابن عباس ومن معه، ولكنّا نقول: إنّه قول لا يزال يحتاج إلى دليل.

وقال بعض آخر: ليس المراد من نزول القرآن في الآيات الثلاث السابقة نزوله جملةً واحدةً، بل المراد ابتداء نزوله، وحينئذ يكون معنى نزوله في رمضان ابتداء نزوله على سيّدنا محمد ﷺ، لا نزوله جملةً إلى بيت العزة. وذلك لأنّ الذي يتبادر إلى الذهن من معنى نزول القرآن هو نزوله على الرسول؛ لأنّ ذلك هو الذي يتعلّق به مصلحة الناس، وهي هدايتهم ببيان أحكام الله لهم. وهو الذي يليق أن تجعل ليلة حصوله من ليالي القدر والشرف والعظمة، تبعاً لما يتوقّر به من الهداية. أمّا نزوله إلى بيت العزة قبل أن يصل إلى الناس فلا يتحقّق به شيء من هذا. ومتى كان هذا هو المتبادر فلا يصحّ صرف الكلام عنه حتّى يقوم دليل يقتضي ذلك. وليس لدينا دليل من الكتاب أو السنّة يقتضينا صرف الكلام عن هذا المتبادر. وعلى هذا يجب أن نفسر نزول القرآن في شهر رمضان أو في ليلة القدر بابتداء نزوله؛ لأنّ الواقع والأحاديث المتعدّدة دلّت على أنّه نزل على الرسول منجماً

لادفعةً واحدةً.

وليس بغريب أن يُورَّخ العمل العظيم بالوقت الذي ابتداء فيه، فإنهم يقولون: إنَّ الأهرام بنيت سنة كذا قبل الميلاد، ويريدون ابتداء بنائها، ضرورة العلم بأنها لم تكن في سنة واحدة، والقرآن الذي أحدث انقلاباً خطيراً في المجتمع الإنساني من أعظم الأمور التاريخية، فيصح أن ينسب نزوله إلى الوقت الذي ابتداء نزوله فيه، وإلى هذا نظر الإمام فخر الدين الرازي؛ حيث قال في تفسيره بصدد الكلام على آية ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١ ما نصّه: وذلك لأنَّ مبادئ الملل والدُّول هي التي يُورَّخ بها؛ لكونها أشرف الأوقات، ولأنَّها أيضاً أوقات مضبوطة معلومة^٢، وهذا كلام واضح بين الرَّجحان.

وبهذا التأويل تتفق آيات القرآن، والأحاديث الثابتة، والواقع المادي على أن المراد من نزول القرآن في الآيات كلّها نزوله على محمد ﷺ، وأنه نزل عليه منجماً لادفعةً واحدةً. أمّا نزوله إلى بيت العزة دفعةً واحدةً، ثم نزوله بعد ذلك منجماً على محمد ﷺ، فهو من الأمور الغيبية التي لا يصحّ اعتقادها إلا إذا ثبتت بدليل قاطع، فإذا وجد سلّمنا وأمنّا به، وإلى أن يوجد لاستطيع أن نووّل الآيات على غير الوجه الذي تقدّم رجحانه.

(ص: ٣٢ - ٣٦)

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - أنظر تفسير الفخر الرازي ٢: ١٨٢ الطبعة الأميرية.

الفصل السبعون

نصّ السُّبحانيّ في «مجلّة رسالة القرآن»

بعثته ونزول الوحي إليه وما حولهما من الروايات

بعث الله سبحانه نبيّه الأكرم على حين فترة من الرّسل، وطول هجعة من الأمم، واعتزام من الفتن، وانتشار من الأمور، وتلظّ من الحروب، والدّنيا كاسفة النّور، ظاهرة الغرور، على حين إصفرار من ورقها، وإياس من ثمرها، وإغوار من مائها، قد درست منار الهدى، وظهرت أعلام الرّدى، فهي متجهّمة لأهلها، عابسة في وجه طالبها، ثمرها الفتنة، وطعامها الجيفة، وشعارها الخوف، ودثارها السيّف^١.

بعث على رأس الأربعين من عمره، ويُشّر بالنّبوة والرّسالة. وأمّا الشّهر الذي بعث فيه ففيه أقوال وآراء، فالشيعة الإماميّة تبعاً لأئمّة أهل البيت: على أنّه ﷺ بعث في سبع وعشرين من رجب... [ثمّ ذكر ثلاث روايات، عن الإمام الصادق والكاظم ﷺ، كما تقدّم عن العلامة المجلّسيّ، فقال:]

وأما غيرهم فمن قائل بأنّه بعث في سبع عشر من شهر رمضان، أو ثمانين عشر، أو أربع وعشرين من هذا الشّهر، أو في الثّاني عشر من ربيع الأوّل. وبما أنّ أهل البيت أدري بما في البيت، كيف وهم نجوم الهدى، ومصاييح الدّجى،

١ - اقتباس من كلام الإمام أمير المؤمنين في نهج البلاغة من الخطبة ٨٥ طبعة عبده.

وأحد الثَّقَلَيْنِ الَّذِينَ تَرَكَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بعده، فيجب علينا الوقوف دون نظرهم ولا نجتازهم. نعم، دلَّ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ؛ قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾^١، وَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢، وَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾^٣. إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى نَزُولِهِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ.

وَالِاسْتِدْلَالُ بِهَذِهِ الْآيَاتِ عَلَى أَنَّهُ ﷺ بَعَثَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ مَبْنِيٍّ عَلَى [وَجْهِ:] الْأَوَّلِ:] اقتران البشارة بالنبوة بنزول القرآن وهو بعد غير ثابت، فلو قلنا بالتفكيك، وأَنَّهُ بَعَثَ فِي شَهْرِ رَجَبٍ، وَبَشِّرَ بِالْنبُوَّةِ فِيهِ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ، لَمَا كَانَ هُنَاكَ مَنَافَاةٌ بَيْنَ بَعْثَتِهِ فِي رَجَبٍ وَنَزُولِ الْقُرْآنِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ.

وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ، أَيَّ عَدَمِ اقْتِرَانِ النَّبُوَّةِ بِنَزُولِ الْقُرْآنِ مَا نَقَلَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ أَوَّلَ مَا بُدِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ مِنَ النَّبُوَّةِ حِينَ أَرَادَ اللَّهُ كَرَامَتَهُ. الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ. فَكَانَ لَا يَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رُؤْيَا فِي نَوْمِهِ إِلَّا جَاءَتْ كَفْلَقُ الصُّبْحِ. قَالَتْ: وَحَبَّبَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ الْخُلُوءَ، فَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَخْلُوَ وَحْدَهُ^٤.

لَكِنَّ الظَّاهِرَ مِنْ ذِيلِ مَا رَوَتْهُ عَائِشَةُ أَنَّ النَّبُوَّةَ كَانَتْ مُقْتَرَنَةً بِنَزُولِ الْوَحْيِ وَالْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَلَنَذْكُرَ نَصَّ الْحَدِيثِ بِتَمَامِهِ، ثُمَّ تَذْيِيلَهُ بَبَيَانِ بَعْضِ الْمَلاحِظَاتِ حَوْلَهُ.

رَوَى الْبُخَارِيُّ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءَ، فَيَتَحَنَّنُ فِيهِ، وَهُوَ التَّعَبُّدُ فِي اللَّيَالِي... [وَذَكَرَ مَا تَقَدَّمَ عَنْهُ، ثُمَّ قَالَ:] وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ تَأْمَلَاتُ وَاضِحَةٌ،

١ - مَا هُوَ الْمَبْرُورُ لِجَبْرِئِيلَ أَنْ يَرَوْعَ النَّبِيَّ الْأَعْظَمَ، وَأَنْ يُؤْذِيَهُ بِالْعَصْرِ إِلَى حَدِّ أَنَّهُ يَظُنُّ أَنَّهُ الْمَوْتَ؟ يَفْعَلُ بِهِ ذَلِكَ وَهُوَ يَرَاهُ عَاجِزاً عَنِ الْقِيَامِ بِمَا يَأْمُرُهُ بِهِ، وَلَا يَرْحَمُهُ وَلَا يَلِينُ مَعَهُ.

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - القدر / ١.

٣ - الدُّخَانُ / ٣.

٤ - صحيح البخاري ١: ٣، السيرة النبوية ١: ٣٣٤.

٢ - لماذا يفعل ذلك ثلاث مرّات لا أكثر ولا أقلّ؟

٣ - لماذا صدّقه في الثالثة، لا في المرّة الأولى ولا الثانية، مع أنّه يعلم أنّ النبيّ لا

يكذب؟

٤ - هل السند الذي روى به البخاريّ قابل للاحتجاج، مع أنّ فيه الزُّهريّ وعروة؟
أمّا الزُّهريّ فهو الذي عرف بعمالته للحكّام، وارتزاقه من موائدهم، وكان كاتباً لهشام
بن عبد الملك ومعلماً لأولاده، وجلس هو وعروة في مسجد المدينة، فثاب من عليّ، فبلغ
ذلك السجّاد عليه السلام حتّى وقف عليهما فقال: أمّا أنت يا عروة فإنّ أبي حاكمٌ أباك، فحكّم لأبي
على أبيك، وأمّا أنت يا زُهريّ فلو كنت أنا وأنت بمكّة لأريتك كنّ أبيك^١.

أمّا عروة بن الزُّبير الذي حكم عليه ابن عمر بالتفّاق، وعده «الإسكافي» من
التابعين الذين يضعون أخباراً قبيحة في عليّ عليه السلام^٢.

نعم، رواه ابن هشام والطبريّ في تفسيره وتاريخه^٣ بسند آخر ينتهي إلى أشخاص
يستبعد سماعهم الحديث عن نفس الرسول الأكرم، ودونك أسماؤهم:

١ - عُبَيْد بن عُمَيْر، ترجمه ابن الأثير؛ قال: ذكر البخاريّ أنّه رأى النبيّ، وذكر مُسْلِم
أنّه وُلد على عهد النبيّ وهو معدود من كبار التابعين، يروي عن عمر وغيره^٤.

٢ - عبد الله بن شدّاد، ترجمه ابن الأثير، وقال: وُلد على عهد النبيّ، روى عن أبيه
وعن عمر وعليّ^٥.

٣ - عائشة، زوجة النبيّ؛ حيث تفرّدت بنقل هذا الحديث، ومن المستبعد جدّاً أن
لا يحدث النبيّ هذا الحديث غيرها، مع تلهّف غيرها إلى سماع أمثال هذا الحديث.

نعم، ورد مضمون الحديث في تفسير الإمام العسكريّ عليه السلام، ونقله من أعلام الطائفة

١ - أي بيت أبيك.

٢ - الصحيح من سيرة النبيّ الأعظم: ٢٢٣.

٣ - السيرة النبوية ١: ٢٣٥ - تفسير الطبريّ ٣٠: ١٦٢ وتاريخه ٣: ٣٥٣.

٤ - أسد الغابة ٣: ٣٥٣.

٥ - أسد الغابة ٣: ٣٥٣.

٦ - بحار الأنوار ١٨: ١٩٦.

ابن شهر آشوب في مناقبه^١، والمجلسي في بحاره^٢.

لكنّ الكلام في صحّة نسبة التفسير الموجودة إلى الإمام العسكري عليه السلام. وأمّا المناقب فأنّه يورد الأحاديث والتواريخ مرسلّة لاسنودة، والمجلسي اعتمد على هذه المصادر التي عرفت حالها.

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^٣، فلو كان التّنزيل هو التّزول التّدريجي، فلماذا وصفه بقوله: ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾.

الثّاني: أنّ القرآن نزل دفعةً واحدةً إلى البيت المعمور، حسبما نطقت به الرّوايات الكثيرة، ثم صار ينزل تدريجاً على الرّسول الأعظم.

[ثم ذكر رواية حفص بن غياث عن الإمام الصادق عليه السلام كما تقدّم عن الكليني،

فقال:]

ولو صحّت الرّواية يجب التّعبد بها، وإلّا فما معنى نزول القرآن الذي هو هدى للنّاس إلى البيت المعمور؟ وأي صلة لهذا التّزول بهداية النّاس الذي يتكلّم عنه القرآن ويقول: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^٤. قال الشّيخ المفيد: الذي ذهب إليه أبو جعفر... [وذكر كما تقدّم عنه].

الثّالث: أنّ القرآن يطلق على الكلّ والجزء، فمن الممكن أن يكون المراد بنزول القرآن في شهر رمضان هو شروع نزوله في ليلة مباركة وهي ليلة القدر، فكما يصحّ نسبة التّزول إليه في شهر رمضان، إذا نزل جملةً واحدةً، تصحّ نسبته إليه إذا نزل أوّل جزء منه في شهر رمضان، واستمرّ نزوله في الأشهر القادمة طيلة حياة النّبي. فيقال: نزل القرآن في شهر رمضان، أي بدأ نزوله في هذا الشّهر، وله نظائر في العرف، فلو بدأ فيضان الماء في المسيل يقال: جرى السيل في يوم كذا، وإن استمرّ جريانه وفيضانه عدّة أيّام.

١ - مناقب آل أبي طالب ١: ٤٠.

٢ - بحار الأنوار ١٨: ١٩٦.

٣ - الفرقان / ٣٢.

٤ - البقرة / ١٨٥.

وهذا هو الظاهر من صاحب «المنازل»؛ حيث يقول: وأما معنى إنزال القرآن في رمضان... [وذكر كما تقدّم عنه].

الرابع: أن جملة القرآن وإن لم تنزل في تلك الليلة، لكن لما نزلت سورة الحمد بها، وهي تشتمل على جلّ معارف القرآن، فكان القرآن أنزل فيه جميعاً، فصَحَّ أن يقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

يلاحظ عليه أن لو كانت سورة الحمد أول سورة نزلت على رسول الله لكان حقّ الكلام أن يقال: قُلْ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ * الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، أو يقال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، قُلْ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^١. وهذا يعرب عن أن سورة الحمد ليست أول سورة نزلت على النبي. هذه هي الوجوه التي ذكرها المفسّرون المحقّقون، والثالث هو الأقوى. (العدد: ٤: ١٤٢، عام ١٤١١ هـ)

الفصل الحادي والسبعون

نصّ الشيخ الأراكبيّ في «مجلة رسالة القرآن»

كيف نزل القرآن؟

لاشكّ أنّ القرآن نزل نجومًا وعلى التدرّيج، وأنّ آياته تتابعت طبق المناسبات والظروف التي كانت تمرّ بها رسالة الله في مسيرها الجهاديّ الظافر تحت قيادة الرّسول الكريم ﷺ، وقد لمّحت إلى هذا النزول التدرّجيّ للقرآن الآية الكريمة: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^١، وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^٢ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا^٣.

ومع ذلك فإنّ هناك نصوصاً قرآنيّة تشير إلى دفعيّة النزول القرآنيّ، على ما يفهم من ظاهرها، وذلك كما في الآيات المباركة التالية:

قال تعالى: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ﴾^٤، وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾^٥، وقال تعالى ﴿إِنَّا

١- الإسراء / ١٠٦.

٢- الفرقان / ٣٢ - ٣٣.

٣- البقرة / ١٨٥.

أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ٥.

وقد اختلف الباحثون الإسلاميون في وجه الجمع بين الأمرين، وقد ذكروا في ذلك آراء ونظريات، نعرض فيما يلي لأهمها؛

النظرية الأولى

وهي التي تعتبر للقرآن نزولين: النزول الأول إلى البيت المعمور، أو بيت العزة - حسب بعض التعابير - وهذا هو النزول الدفعي الذي أشارت إليه بعض الآيات السابقة، والنزول الثاني على النبي محمد ﷺ بالتدريج، وطيلة المدة التي كان يمارس فيها مهمته القيادية في المجتمع الإسلامي.

[ثم ذكر رواية عن الإمام الصادق عليه السلام في قول تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ...﴾ كما تقدم عن الكليني، فقال:]

وقد نقل ما يقارب هذا عن ابن عباس أيضاً، فقد روي عنه أنه قال: أنزل القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا ليلة القدر، ثم أنزل بعد ذلك بعشرين سنة ٦.

وقد خالف المحققون من علماء القرآن هذا الرأي، ورفضوا التخصيص التي وردت فيها، ورموها بالضعف والوهن، وأقاموا شواهد على بطلانه؛ يقول الشيخ المفيد؛ تعقياً على هذه النظرية التي أخذ بها أبو جعفر بن بابويه الصدوق...: [وذكر كما تقدم عنه، ثم قال:]

ثم يستشهد؛ ببعض الشواهد القرآنية الأخرى التي تؤكد النزول التدريجي للقرآن، وتقوم قرينة على بطلان النزول الدفعي له.

ويناقش صاحب المنار هذه النظرية أيضاً ويرفضها قائلاً...: [وذكر كما تقدم عنه، ثم قال:] إذن فاهم ما يرد على هذه النظرية يتلخص في شيئين:

١ - ورود الآيات القرآنية في بعض المناسبات الخاصة؛ بحيث لا يعقل التكلم بتلك

٤ - الذخان / ٣.

٥ - القدر / ١.

٦ - الإتيان ١: ٤٠.

الآية قبل تلك المناسبة المعينة.

٢ - عدم تعقل فائدة النزول الأوّل للقرآن من حيث هداية البشر، فلا وجه لهذه العناية به في القرآن والاهتمام به: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

النظرية الثانية

إنّ المراد من إنزاله في شهر رمضان، وفي ليلة ابتداء القدر منه ابتداء إنزاله في ذلك الوقت. ثمّ استمرّ نزوله بعد ذلك على الرسول ﷺ بالتدرّج وفقاً للمناسبات والمقتضيات.

[ثمّ ذكر قول رشيد رضا، في معنى إنزال القرآن، وقول الشيخ المفيد، كما تقدّم عنهما، فقال:]

ويبدو أنّ هذا الرأي هو الذي استقطب أنظار الأغلبية من محقّقي علوم القرآن والتفسير، نظراً إلى كونه أقرب الآراء إلى طبيعة الأمور، وأوفقها مع القرائن وظواهر النصوص القرآنية، فإنّ القرآن يطلق على القرآن كلّ كما يطلق على جزء منه، ولذلك كان للقليل من القرآن نفس الحرمة والشرف الثابتين للكثير منه، فنزول جزء من القرآن - استهلّ به الوحي الإلهي في ليلة القدر من شهر رمضان - يصدق معه نزول القرآن في ليلة القدر وفي شهر رمضان.

وتأييداً لهذه الفكرة، فإنّنا نحاول الاستفادة من التّعابير الجارية بين عامّة النّاس حين يقولون مثلاً: سافرنا إلى الحجّ في التّاريخ الفلاني، وهم لا يريدون بذلك إلّا مبدأ السّفر. أو نزل المطر في السّاعة الفلانية، ويقصد به ابتداء نزوله، فإنّه قد يستمرّ إلى ساعات، ومع ذلك يصحّ ذلك التّعبير.

وبعبارة أخرى إنّنا نلاحظ صحّة هذا النوع من الاستعمال في الأسماء التي تطلق على قليل المعنى وكثيره على السّواء، كالْمَطَرِ والسّفر وأمثالهما، بخلاف ما لا يطلق إلّا على المعنى بكامله، كالبيت مثلاً، فإنّه لا يصحّ في العادة أن يعبر عن الشّروع ببنائه بعبارة بنينا البيت في الزّمان الفلاني، وكلمة «القرآن» كما أشرنا سابقاً تطلق على كلام الله مطلقاً قليله وكثيره، فمن الطّبيعي - إذن - التّعبير عن ابتداء نزوله بـ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ

الْقَدْرِ وما شاكل ذلك من التعابير.

ولابد أن نضيف على هذا الرأي إضافة توضيحية، هي أن المقصود من كون ابتداء النزول القرآني في ليلة القدر من شهر رمضان ليس ابتداء الوحي على النبي ﷺ، فإن افتتاحه الوحي المحمدي كانت لسبع وعشرين خلون من رجب - على الرأي المشهور - وكانت الآيات التي شعت من نافذة الوحي على قلب الرسول ﷺ لأول مرة هي ﴿إِقرأ بِاسْمِ...﴾ إلخ، كما سيأتي الحديث عن ذلك في فصله، ثم انقطع الوحي عنه لمدة طويلة، ثم ابتدأ الوحي من جديد في ليلة القدر من شهر رمضان، وهذا الذي تشير إليه الآية المباركة، واستمر الوحي عليه ﷺ حتى وفاته. وبما أن هذا كان بداية استمرار النزول القرآني فقد صحّ اعتباره بداية لنزول القرآن.

النظرية الثالثة

وهي النظرية التي اختص بها العلامة الطباطبائي، تعرض لها باختصار مع توضيح، وهي تمثل لونا جديداً من ألوان الفكر التفسيري انطبعت بها مدرسة السيد الطباطبائي في التفسير. وهذه النظرية تعتمد على مقدمات ثلاث تتلخص فيما يلي:

أ - هناك فرق بين (الإنزال) و (التنزيل)، والإنزال إنما يستعمل فيما إذا كان المنزل أمراً وحداثياً نزل بدفعة واحدة، والتنزيل إنما يستعمل فيما إذا كان المنزل أمراً تدريجياً، وقد ورد كلا التعبيرين حول نزول القرآن: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾.

والتعبير بـ (الإنزال) إنما هو في الآيات التي يشار فيها إلى نزول القرآن في ليلة القدر، أو شهر رمضان بخلاف الآيات الأخرى التي يعبر فيها بـ (التنزيل).

ب - هناك آيات يستشعر منها أن القرآن كان على هيئة وحدانية، لا أجزاء فيها ولا أبعاد، ثم طرأ عليه التفصيل والتجزئة، فجعل فصلاً فصلاً وقطعةً قطعة؛ قال تعالى: ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾.

فهذه الآية ظاهرة في أن القرآن حقيقة محكمة، ثم طرأ عليها التفصيل والتفريق

بمشيئة الله تعالى، والإحكام الذي يقابل التفصيل هو وحدانية الشّيء وعدم تركّبه وتجرّثه.

ج - هناك آيات قرآنية تشير إلى وجود حقيقة معنوية للقرآن غير هذه الحقيقة الخارجية اللَّقطيّة، وقد عبّر عنها في القرآن : (التأويل) في غير واحدة من الآيات؛ قال تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ * بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِهِمْ لِيُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾^١، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ * هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾^٢.

فالتأويل على ضوء الاستعمال القرآني هو الوجود الحقيقي والمعنوي للقرآن، وسوف يواجه المنكرون للتّنزِيل الإلهي تأويله وحقيقته المعنوية يوم القيامة. واستنتاجاً من هذه المقدمات الثلاث، فللقرآن إذن حقيقة معنوية وحدانية ليست من عالَمنا هذا العالم المتغيّر المتبدّل، وإنّما هي من عالم أسمى من هذا العالم، لا ينفذ إليه التّغيّر ولا يطرأه التّبديل. وتلك الحقيقة هو الوجود القرآني المحكم الذي طرأ عليه التفصيل بإرادة من الله جلّت قدرته، كما أنّه هو التأويل القرآني الذي تلمح إليه آيات الكتاب العزيز.

وإذا أمّا بهذه الحقيقة فلا مشكلة إطلاقاً في الآيات التي تتضمّن نزول القرآن نزولاً دفعياً في ليلة القدر وفي شهر رمضان، فإنّ المقصود بذلك الإنزال هو هبوط الحقيقة المعنوية للوجود القرآني على قلب رسول الله محمد ﷺ، وانكشف ذلك الوجود التّأويلي الحقيقي للقرآن أمام البصيرة الشّافّة النبوية، فإنّ هذا الوجود المعنوي هو الذي يناسبه الإنزال الدّفعي، كما أنّ الوجود اللفظي التّفصيلي للقرآن هو الذي يناسبه التّنزِيل التّدرجي.

وليس المقصود ممّا ورد من روايات عن أهل البيت حول النزول الأوّل للقرآن في البيت المعمور إلّا نزوله على قلب النّبيّ محمّد ﷺ، فإنّه هو البيت المعمور الذي تطوف حوله الملائكة، وقد رمز إليها الحديث بهذا التعبير الكنائي.

وهذه النّظرية مع ما تتّصف به من جمال معنويّ لانجد داعياً يدعونا إلى تكلفها، كما لانرى داعياً يدعونا إلى محاولة نقضه وتكلف رده، فليست النّظرية هذه تنضمّن أمراً محالاً، كما لالزوم في الأخذ بها بعد أن وجدنا لحلّ المشكلة ما هو أيسر هضماً وأقرب إلى الذّهن. (العدد ١: ٨ عام ١٤١١ هـ)

الفصل الثاني والسبعون

نصّ السيّد مرتضى العامليّ في «حقائق هامة»

الترتيب والنزول

وتبقى هنا بعض الأسئلة، التي يحسن بنا التعرّض لها، وإن لم تكن من صلب موضوعنا، ولكن ممّا لاشكّ فيه: أنّها لابدّ وإن تدور بخلد القاريء، ويتطلّب لها الإجابة. ولا نريد هنا استقصاء الكلام فيها، وإنّما مانتوخّاه هو مجرد إثارتها، والتلويح بالأجوبة، التي تحتاج إلى المزيد من البحث، والتوسّع، والتّبع. فإنّ ما لا يدرك كلّهُ، لا يترك كلّهُ... فإلى ما يلي من صفحات.

نزول القرآن نجوماً، سورة سورة

قال تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^١. فهذه الآية قد دلّت: على أنّ القرآن قد نزل مفزّلاً، وأنّ رسول الله ﷺ قد قرأه على الناس، في مدّة زمان متطاولة. نعم، وهذا هو الثابت تاريخياً أيضاً؛ فإنّه كان ينزل عليه الشّيء بعد الشّيء، كلّما لزم الأمر، واقتضته المناسبة.

لكن يبقى علينا أن نعرف: هل إنه نزل مفراً بصورة عشوائية، ثم جمع ما نزل بصورة عشوائية أيضاً، حتى دخلت هذه الآية، أو الآيات المدنية في تلك السورة المكية، وبالعكس؟! أي أنه قد دخل المتقدم في المتأخر، والمتأخر في المتقدم... قليله وكثيره إلخ...

أم أنه نزل تدريجاً على شكل سُور، بأن نزلت كل سورة على حدة؟.

أو أنه نزل تدريجاً، ودون تدريجاً كذلك؟!

أم ماذا؟

الجواب: أن الذي نراه: هو أن معظم القرآن قد نزل سورة سورة، حتى بعض السور الطوال أيضاً، كسورة الأنعام والمائدة، والتوبة، مثلاً.

نعم، سورة البقرة، وربما غيرها من السور الطوال، قد نزلت تدريجاً بمعنى أنه ابتداء نزولها، فنزل منها قسم في يوم، ثم لحقه قسم آخر في يوم آخر، وهكذا إلى أن نزل ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، فعلم انتهاء السورة السابقة، وابتداء سورة جديدة، حسبما صرّحت به بعض الروايات، الواردة عن عثمان، وعن ابن عباس، وسعيد بن جبّير^١. وعن أبي عبدالله عليه السلام أيضاً...^٢

١ - راجع: الدر المنثور ١: ٧ و ٣: ٢٠٨ عن أبي داود، والترمذي، والدارقطني في الافراد، والطبراني، والبيهقي في المعرفة. وفي شعب الإيمان، وفي السنن الكبرى، وعن أبي عبيد، وفتح الباري ٩: ٣٩ وتفسير القرآن العظيم ١: ١٦ ونيل الأوطار ٢: ٢٢٨ ومستدرک الحاكم ١: ٢٣١ و ٢٣٢ وصححه على شرط الشيخين، وتلخيص المستدرک للذهبي، بهامشه، وأسباب النزول للواحدي: ٩ و ١٠ والسنن الكبرى ٢: ٤٢ و ٤٣ ومحاضرات الأدباء المجلد الثاني، الجزء ٤: ٤٣٣ والإتقان ١: ٧٨ وبحوث في تاريخ القرآن وعلومه ٥٦ و ٥٧ وراجع: ٥٥ عن بعض من تقدّم، والجامع لأحكام القرآن ١: ٩٥ وعمدة القاري ٥: ٢٩٢ ونصب الرّاية ١: ٣٢٧ والمستصفى ١: ١٠٣ وفواتح الرحموت بهامشه ٢: ١٤ وتاريخ اليعقوبي ٢: ٣٤٤ والتفسير الكبير ٢٠٨ وغرائب القرآن، بهامش الطبري ١: ٧٧ والمصنّف للصّنعاني ٢: ٩٢ ومجمع الزوائد ٦: ٣١٠، عن أبي داود والترمذي وكنز العمال ٢: ٣٦٨ عن الدارقطني في الافراد، والتمهيد في علوم القرآن ١: ٢١٢ عن الحاكم واليعقوبي، وسنن أبي داود ١: ٢٠٩ والمتنقى ١: ٣٨٠ وتبيين الحقائق ١: ١١٣ وكشف الاستار ٣: ٤٠ ومشكل الآثار ٣: ٥٣.

٢ - تفسير العياشي ١: ١٩ وعنه في التمهيد في علوم القرآن ١: ٢١٢ وبحوث في تاريخ القرآن وعلومه: ٥٦ ومصباح الفقيه (كتاب الصلاة): ٢٧٦.

ونسب القرطبي إلى الصحابة^١: إنهم كانوا يعلمون انتهاء السورة، وابتداء غيرها، بنزول ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. فيكون نزول السورة مستمراً إلى أن تنزل البسملة. وبذلك يعلم عدم صحة رواية الشَّعْبِي، التي تقول: إنه ﷺ كان يكتب أولاً: باسمك اللهم - كأهل الجاهلية -، فلما نزل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبُهَا وَمُرْسِيهَا﴾^٢، كتب: بسم الله. ثم نزل: ﴿أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾^٣، فكتب: بسم الله الرحمن، فلما نزل: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَنَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^٤، فكتبها^٥.

أضف إلى ذلك كله. أننا لا نتعقل أن يبدأ نزول سورة، فتتزل منها آيات، ثم يتوقف عنها، فتتزل عشرات السور غيرها، ثم يعود بعد سنوات إلى السورة الأولى، فيكملها!! كما أننا لا نتعقل أن تنزل آية، أو آيات اليوم، فيتركها رسول الله ﷺ على حدة، إلى أن تمضي سنوات، وتنزل سور كثيرة، ثم يجعلها في سور أنزلت حديثاً.

نعم يمكن أن تنزل عليه آية أو آيات فعلاً، فيأمر بوضعها، ضمن سورة سبق نزولها، لكن هذا: لا دليل عليه إلا بعض ماورد في موردٍ أو موردٍ من هذا القبيل... ولعل ترتيب علي عليه السلام لمصحفه، حسب النزول، يلقي ظلالاً من الشك على صحة حتى هذا المورد. فضلاً عن أن يكون ذلك من عاداته وديدنه ﷺ إذ لو كان ﷺ يأمر بذلك لم يكن معنى لترتيبه ﷺ القرآن حسب النزول ولا كان من حقه ذلك أيضاً. ولعله يمكن الاستدلال على ما نذهب إليه أيضاً بقوله تعالى: ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا

١ - الجامع لأحكام القرآن ١: ٦٥.

٢ - هود/٤٦.

٣ - الإسراء/١١٠.

٤ - النمل/٣٠.

٥ - التفسير الكبير ١: ٢٠٠، والجامع لأحكام القرآن ١: ٩٢، وأحكام القرآن للجصاص ١: ٨، وراجع: السيرة الحلبية ٣: ٢٠ و ١: ٢٤٩، والوزراء والكتاب: ١٤، والتنبية والأشراف: ٢٢٥، وعمدة القاري ٥: ٢٩١، والمقد الفريد ٤: ١٥٨، وطبقات ابن سعد ١: قسم ٢، وبحوث في تاريخ القرآن وعلومه: ٥٣، وأكذوبة تحريف القرآن: ٣٥ عن بعض من تقدم، وعن كنز العمال ٥: ٢٤٤، وعن رُوح المعاني ١: ٢٧.

وَفَرَضْنَاهَا^١.

وقوله تعالى: ﴿... وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ آيَكُم زَادَتْهُ هَذِهِ إِمَانًا^٢﴾.

وعبارة إذا ما أنزلت سورة قد وردت في عدة آيات.

وقد يؤيد ذلك قوله تعالى أيضاً: ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ...^٣﴾ وغير ذلك من آيات.

ولكن يمكن أن يردّ على هذا: بأنّه تعالى إنّما يخبر عن حالهم حين إنزال السّورة، وأمّا أنّ هذا الإنزال كان دفعةً أو تدريجاً، فليس في الآية ما يدلّ على ذلك... وكذا الحال بالنسبة لآية سورة التّور أيضاً.

ولكنّا لانرى هذه المناقشة سليمة، ولا تامة، فإنّ الذين يقولون هذا القول، إنّما يقولونه بالنسبة لما ينزل أمام أعينهم، ولا ينتظرون إلى تمام نزول السّورة في أوقات متباعدة.

إلا أن يكون قد أطلق لفظ سورة، وأراد بها حتّى ما يعمّ الآية ولكنّه احتمال بعيد، ويحتاج إلى إثبات.

ترتيب القرآن حسب النّزول

ولكن لا يخفى أنّ الذي كان قرآنه مرتباً على حسب النّزول، هو أمير المؤمنين عليه السلام.

وقول عكرمة - الذي كان يرى رأي الخوارج -: أنّه لواجتمعت الإنس والجنّ،

ليرتّبوه حسب النّزول لما استطاعوا^٤.

لامبرّر له فإنّ ذلك ممكن، ومقدور، وسهل وميسور، لمن عاصر النّبيّ ﷺ وأطلع على نزول الآيات تدريجاً، وكان رسول الله ﷺ - كما سيأتي إن شاء الله تعالى - يُمليه على عليّ عليه السلام أولاً بأول، ويكتبه بخطّ يده، وما كتب آية إلا وقد علّمه عليه السلام تأويلها،

١ - التّور / ١.

٢ - التّوبة / ١٢٤.

٣ - البقرة / ٢٣.

٤ - راجع: الإقنان: ١، ٥٨.

وتفسيرها، وناسخها، ومنسوخها..

ولعلّ عِكْرمة قد أراد بذلك تبرير عمل أولئك الذين جمعوا قرآنًا لهم، حذفوا منه، التفسير، والتأويل، وشأن التزول ولم يستطيعوا أن يرتّبوه حسب التزول، أو لعلّهم لم يريدوا أن يفعلوا ذلك، لسبب أو لآخر.

ترتيب سُور المصحف الموجود فعلاً

هذا، ولاشكّ في أنّ المصحف الموجود فعلاً، وهو الذي جمع عثمان النَّاس على قراءة واحدة فيه، هو القرآن الذي أنزله الله على رسوله، لم ينقص منه، ولم يزد فيه شيء. وأنّ سورة هي تلك السُّور التي نزلت، إمّا دفعةً واحدةً، أو تدريجاً، يُعلم معه انتهاء السُّورة، وابتداء غيرها، بنزول: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

ولكن قد نجد فيما بأيدينا من نُصوص ما يؤيد: أن يكون ترتيب السُّور فيما بينها، إنّما كان من قبل الصّحابة أنفسهم، وذلك مثل، ماروي من الاختلاف في ترتيب سور المصاحف المنسوبة لبعض الصّحابة - اختلافها - فيما بينها، ومع هذا المصحف الموجود فعلاً أيضاً.

ويدلّ على ذلك أيضاً ما [سيأتي] في فصل: جمع القرآن في عهد رسول الله ﷺ من سؤال ابن عباس لعُثمان: عن سبب وضع الأنفال وبراءة في موضعها الفعليّ من القرآن، فأجابه عثمان عن ذلك، بما يدلّ على أنّه اجتهد منه، لمناسبة رآها فيما بينهما^١.

ترتيب آيات المصحف الفعليّ

أمّا بالنسبة إلى ترتيب الآيات الموجودة في السُّور؛ فإنّنا نميل إلى الاعتقاد: بأنّها قد بقيت على نفس الوضع الذي كانت عليه في زمن الرسول ﷺ. ولعلّ ممّا يشهد لذلك - ولو جزئياً - أنّ عدداً كبيراً من السُّور إن لم يكن معظمها،

١ - راجع المصادر، التي تقدمت لقول عثمان: أنّه كان ﷺ إذا نزلت عليه سورة، قال: ضَعُوهَا فِي الْمَوْضِعِ، الَّذِي يَذْكُر فِيهِ كَذَا وَكَذَا..

حتى السور الطوال، قد تمت، وأصبح لها شكلها الخاص بها، وعرفت وشاعت في عهد رسول الله ﷺ نفسه، وأصبح يعبر عنها باسمها الموضوع لها، ويترتب عليها بعض الآثار في الصلاة وغيرها، وتصدر بشأنها بعض الأوامر^١.

بل لقد ورد التعبير بـ: «السبع الطوال، والمئين والمفصل» التي هي تعبيرات عن طوائف من سور القرآن، في بعض الروايات الواردة عن رسول الله ﷺ^٢.

وأما ما روي من أن النبي ﷺ كان يأمر في بعض الموارد، بوضع بعض الآيات التي نزلت عليه، في موضع معين، من سورة بخصوصها، فهو لا ينافي ما قلناه، بل يؤكد.

وأما ما روي: من أن أمير المؤمنين عليه السلام، قد رتب قرآنه على حسب النزول، فهو أيضاً لا ينافي ذلك، فعمل التتديم والتأخير، قد حصل في نفس السور، لا في آياتها.

كما أن ترتيب القرآن حسب النزول، لا ينافي: أن يأمر النبي ﷺ في مورد، أو أكثر بوضع آية ما، في موضع ما فقد يكون عليه السلام قد رتب حسب نزوله، باستثناء هذا المورد، أو ذلك.

وأما بالنسبة لوضع آيات الرّبا - التي يقال: إنها آخر ما نزل^٣ - في سورة نزلت في أول الهجرة، وهي سورة البقرة، فهو أيضاً، لا ينافي ما قلناه، إذ لعل هذا المورد بخصوصه، مما تصرف فيه النبي ﷺ وأمر بوضعه في هذا الموضع.

هذا كله على تقدير صحة الرواية القائلة بأن آيات الرّبا هي آخر ما نزل.

ماذا عن تصرف الصحابة في تأليف القرآن؟

ويمكن أن يقال: إن الصحابة قد تصرفوا في تأليف القرآن، وفي آياته وذلك بدليل ما يدعون في حديث جمع القرآن، من الحُسب، واللّخاف، وصدور الرجال، من أنهم وجدوا آيتين عند البعض؛ فالحقهما بسورة التوبة.

١ - راجع بعض الأحاديث والنصوص في كتاب: بحوث في تاريخ القرآن وعلومه: ٩٧ و ٩٥ و ١٠١.

٢ - راجع على سبيل المثال مشكل الآثار ٢: ١٥٤.

٣ - راجع: الإنفاق ١: ٢٦ و ٢٧ عن العديد من المصادر وتاريخ الإسلام للذهبي ٢: ٢٨٧.

بل جاء في بعض الروايات، قول عمر بن الخطّاب: «لو كانت ثلاث آيات لجعلتها سورة على حدة، فانظروا آخر سورة من القرآن، فالحقوهما في آخرها...»^١. ومعنى ذلك؛ هو أنّ الصّحابة، قد اعملوا سلاتقهم وذوقهم، في ترتيب آيات القرآن، فضلاً عن سوره.

ولعلّ ممّا يدلّ على ذلك؛ أنّهم يقولون أيضاً: إنّ بعض الآيات المنسوخة، قد تأخّرت فيه على النّاسخة، مع أنّ الأمر بحسب النّزول، لا بدّ وأن يكون على العكس؛ فراجع ما ذكره في آية تربّص المرأة المتوفّي عنها زوجها إلى الحول، أو إلى أربعة أشهر وعشراً^٢. ولعلّ هذا يفسّر ما ورد، من أنّ من الأمور، التي يقوم بها الإمام المهديّ، هو أنّه يعلم النّاس القرآن، وفق ترتيب النّزول.

فعن الإمام الباقر (عليه السلام): «إذا قام القائم من آل محمّد، ضرب فساطيط لمن يعلم النّاس القرآن، على ما أنزله الله عزّ وجلّ؛ فأصعب ما يكون على من حفظه اليوم؛ لأنّه يخالف فيه التّأليف»^٣.

ونقول: إنّ الشّواهد الآتفة الذّكر، لا تدلّ على تصرّف الصّحابة في آيات القرآن؛ إذ قد يكون النّبّي (صلى الله عليه وآله) هو الذي ألّفه على هذا النّحو، لكنّ المصلحة تقتضي؛ أن يعلم الإمام المهديّ النّاس القرآن، على حسب ترتيب النّزول.

كما أنّ تقدّم الآية النّاسخة في الذّكر في القرآن، لا يدلّ على التّصرّف فيه من قبل الصّحابة، فلعلّ النّبّي (صلى الله عليه وآله) نفسه، هو الذي أمرهم بوضعها في هذا المورد، لمصلحة ولمناسبة رآها، وإنّما يجب عدم تقدّمها على المنسوخة في النّزول، لا في الكتابة في المصحف.

وأما بالنّسبة للرواية عن عمر بن الخطّاب حول الآيات الثلاث، وسائر ما يروى فيما يرتبط بجمع القرآن بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقد عرفنا ما فيه، وأنّ الجمع والتّأليف قد كان في

١ - راجع: فتح الباري ٩: ١٢ و ١٣ وتفسير الميزان ١٢: ٢٠ عن أبي داود في المصاحف.

٢ - راجع: بحوث في تاريخ القرآن وعلومه: ٢٣٧ وراجع أيضاً: الإتيان ١: ٢٤.

٣ - روضة الواعظين: ٢٦٥.

زمن رسول الله ﷺ نفسه، لابعده.

هذا بالإضافة إلى أنه قد روي: أن سورة التوبة، قد نزلت بتمامها دفعةً واحدةً. فعن عائشة، عنه ﷺ قال: ما نزل عليّ القرآن إلا آية، آية، وحرفاً حرفاً، خلا سورة البراءة، وقل هو الله أحد؛ فإنهما نزلتا عليّ، ومعهما سبعون ألف صفّ من الملائكة، كلّ يقول: استوص بنسبة الله خيراً^١.

لكن يرد على هذه الرواية أنها تقول: إنّ ما عدا سورة الإخلاص، وبراءة، كلّ قد نزل مفزّقاً مع أنّ الأمر على عكس ذلك، فهناك نصوص في نزول سورة الأنعام والمائدة، والمرسلات وكثير غيرها - نزوله - دفعةً واحدةً أيضاً.

إلّا أن يكون المراد: أنّ الفرق بين سورتي التوبة، والإخلاص، وبين غيرهما من سور القرآن، هو في نزول سبعين ألف صفّ من الملائكة، لا غير. ولكن ظاهر الرواية لا يتلائم مع هذا التوجيه أيضاً.

وكلمة أخيرة نقولها هنا

وهي: أنّه حتّى مع وجود بعض الروايات الدالة على أنّ بعض الآيات التي تأخّر نزولها، قد وضعت في سور تقدّم نزولها؛ فإنّها لا توجب القطع بأنّ ذلك قد حصل بالفعل، ولربّما يوصلنا التحقيق في هذه الروايات إلى أنّها غير صحيحة، بحيث يثبت أنّها إنّما نزلت في زمان نزول تلك السورة.

كما أنّ ما يذكر من آيات مكيّة في سورة مدنيّة، أو العكس، يحتاج هو الآخر إلى تحقيق، وتأمّل أيضاً.

فلقد تعودنا وجود الكثير من الروايات المكذوبة، أو التي تفتقر إلى الدقّة في هذا المجال، هذا كلّ بالإضافة إلى أنّ ذلك ربّما يكون بأمر من رسول الله ﷺ في خصوص هذا المورد، أو ذاك.

وهكذا فإنّنا نخرج بنتيجة مفادها، أنّ دعوى وضع بعض الآيات في سور تقدّم

نزولها، تصبح موضع شكّ وريب، وأنّ روايات نزول بعض السور دفعةً واحدةً، ونزول بعض السور تدريجاً، حتّى تنزل ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، فيعلم حينئذٍ ابتداء السورة، وانتهاء غيرها - إنّ هذه الروايات - تبقى هي الأساس المعتمد، ولا يعدل عنها إلّا في المورد الخاصّ، الذي يثبت قطعاً، بعد التحقيق والتدقيق فيه، أنّه ليس كذلك.

(ص: ١٤١ - ١٥٠)

ونصّه أيضاً في «الصحيح من سيرة النبيّ الأعظم ﷺ

البعثة في رجب أو في شهر رمضان، وكيفية نزول القرآن المرويّ عن أهل البيت - وأهل البيت أدري بما فيه، وأقرب إلى معرفة شؤون النبيّ ﷺ الخاصة - أنّ بعثة النبيّ ﷺ كانت في السابع والعشرين من شهر رجب، وهذا هو المشهور، بل ادّعى المجلسيّ الإجماع عليه عند الشيعة، وروي عن غيرهم أيضاً^١. وقيل: إنّهُ ﷺ بعث في شهر رمضان المبارك، واختلفوا في أيّ يوم منه^٢، وقيل: بعث في شهر ربيع الأوّل، واختلف أيضاً في أيّ يوم منه^٣. واستدلّ القائلون: بأنّه ﷺ قد بعث في شهر رمضان المبارك وليس في رجب بأنّ النبيّ ﷺ إنّما بعث بالقرآن، والقرآن قد أنزل في شهر رمضان؛ قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٤، وقال: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٥.

١ - راجع السيرة الحليّة ١: ٢٣٨ عن أبي هريرة، وسيرة مغلطاي: ١٤ عن كتاب العتقي عن الحسين، ومنتخب كنز العمال هاشم مسند أحمد ٣: ٣٦٢، و مناقب ابن شهر اشوب ١: ١٧٣ والبحار ١٨: ٢٠٤ و ١٩٠.

٢ - راجع تاريخ الطبريّ ٢: ٤٤، وسيرة ابن هشام ١: ٢٥٦، وتاريخ يعقوبي ٢: ٢٢ و ٢٣، والبداية والنهاية ٣: ٦.

٣ - المواهب اللدنيّة ١: ٣٩، وسيرة مغلطاي: ١٤، وتاريخ يعقوبي ٢: ٢٢، والتنبية والأشراف: ١٩٨، ومروج الذهب ٢: ٢٨٧، والسيرة الحليّة ١: ٢٣٨.

٤ - القدر / ١.

٥ - البقرة / ١٨٥.

ثم إن هنا إشكال لابد من الإشارة إليه، وحاصله أن الآيتين المتقدمتين، وإن كانتا تدلّان على نزول القرآن دفعةً واحدةً، على أحد الاحتمالين في معنى الآيتين، إلا أن قوله تعالى: ﴿وَفَرَّانًا فَرَقْنَاهُ لِنَقَرَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^١، يدلّ على نزول القرآن متفرّقاً؛ لأنّه عبّر فيها بـ «نزل» الدالّ على النزول التدريجيّ، وفيما تقدّم عبّر بـ «أنزل» الدالّ على النزول الدفعيّ، بالإضافة إلى أنّه يقول فيها: ﴿فَرَقْنَاهُ لِنَقَرَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾، وبالإضافة إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^٢.

وأيضاً يجب أن لا ننسى هنا أنّ بعض الآيات مرتبط بحوادث آنيةً مقيدةً بالزمان، كقوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾^٣، وكاعتراض الكفار الأنف، وغير ذلك.

هذا كلّه عدا عن أنّ التاريخ المتواتر يشهد بأنّ نزول القرآن كان تدريجياً، في مدّة ثلاث وعشرين سنة، هي مدّة الدّعوة.

وقد أُجيب عن إشكال التناهي بين مادّلّ على النزول الدفعيّ والنزول التدريجيّ بأنّ النزول الدفعيّ كان إلى البيت المعمور، حسبما نطقت به الروايات الكثيرة، ثمّ صار ينزل تدريجياً على الرّسول الأعظم ﷺ^٤.

وإذن فليكن نزوله التدريجيّ قد بدأ في السّابع والعشرين من رجب، ولا يبقى ثمّة منافاة.

وجواب آخر يعتمد على القول بأنّ القرآن قد نزل أولاً دفعةً واحدةً على قلب النّبيّ الأعظم ﷺ لكنّه لم يؤمر بتبليغه، ثمّ صار ينزل تدريجياً بحسب المناسبات. وربّما يستأنس لهذا الرّأي ببعض الشّواهد الّتي لا مجال لها^٥.

١ - الإسراء / ١٠٦.

٢ - الفرقان / ٣٢.

٣ - المجادلة / ١.

٤ - راجع تفسير الميزان ٢: ١٥.

٥ - راجع: تفسير الميزان ٢: ١٨، ونفسير الصّافي ١ المقدّمة التاسعة، وتاريخ القرآن للرّنجانّي: ١٠.

ورأي ثالث يقول: إنّ بدء نزول القرآن كان بعد البعثة بثلاث سنوات، أي بعد انتهاء الفترة السَّريّة للدَّعوة، كما ورد في عدد من الرّوايات، ونصّ عليه بعضهم^١، وعلى هذا فلا يبقى تناقض بين بعثته ﷺ في شهر رجب، وبين نزول القرآن في شهر رمضان المبارك^٢.

أما نحن، فنقول

أولاً: إنّ تتبّع الآيات القرآنيّة يعطي عدم ثبوت الفرق المذكور بين «الإنزال» و «التنزيل»، فمثلاً قد ورد في القرآن قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تُؤْمِنُ رِزْقِيكَ حَتَّى تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ﴾^٣. كما ويلاحظ أنّه يستعمل كلمة «نُزِّلَ» تارة، وكلمة «انْزَلَ»^٤ «مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا»^٥. ومثل ذلك كثير، لأمجال لنا لتتبّعه فعلاً، وكلّ ذلك يدلّ على عدم صحّة هذا الفرق بين هاتين الصّيغتين، وقد أشار إلى هذا الجواب بعض المحقّقين وقال: ولو صحّ هذا الفرق بين الإنزال والتنزيل لكان قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كَوَلَّا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^٦ غلطاً؛ إذ لا يمكن الجمع بين التنزيل التدريجي وبين جملة واحدة.

ثانياً: قولهم: إنّ النّبِيَّ ﷺ قد بعث بالقرآن، غير مسلم، ولتكن الرّوايات الواردة عن أهل البيت والقائلة بأنّه ﷺ قد بعث في شهر رجب موجبة لو هن قولهم هذا.

ثالثاً: روايات نزول القرآن إلى البيت المعمور لأمجال لإثباتها من طرق أهل البيت (عليهم السلام) ولا إلى الاطمينان إلى صحّتها، كما ذكره الشّيخ المفيد^٧. وأما نزول القرآن أولاً دفعة واحدة على قلبه ﷺ فإنّ إثباته مشكل، ولا يمكن المصير إليه إلّا بحجّة.

رابعاً: حديث نزول القرآن بعد البعثة بثلاث سنوات، استناداً إلى ما ورد من أنّ القرآن

١ - راجع التمهيد في علوم القرآن ١: ٨٢ و ٨٣ عن الكافي ٢: ٤٦٠، وتفسير العياشي ١: ٨٠، والاعتقادات للصدوق: ١٠١. والبحار ١٨: ٢٥٣، ومستدرک الحاكم ٢: ٦١٠، والإنقان ١: ٣٩ وتفسير شُيْر: ٣٥٠، والبداية والنهاية ٣: ٤، واليعقوبي ٢: ٣٤.

٢ - التمهيد ١: ٨١ و ٨٣.

٣ - الإسراء / ٩٣.

٤ - الفرقان / ٤٨.

٥ - الفرقان / ٣٢.

٦ - تصحيح الاعتقاد: ٥٨.

٧ - راجع التمهيد في علوم القرآن ١: ٨٢ و ٨٣ عن الكافي ٢: ٤٦٠، وتفسير العياشي ١: ٨٠، والاعتقادات للصدوق: ١٠١.

قد نزل خلال عشرين سنة، لا يمكن الاطمينان إليه؛ إذ يمكن أن يكون ذلك قد جاء على نحو التقريب والتسامح، ولم يرد في مقام التحديد الدقيق، ومن عادة الناس أن يلقوا الزائد القليل، أو أن يضيفوه في إخباراتهم، وليس في ذلك إخبار بخلاف الواقع؛ لأن المقصود هو الإخبار بما هو قريب من الحد، لا بالحد نفسه، مع إدراك السامع لذلك والتفاته إليه.

والنتيجة هي أنه لا مانع من أن يكون قد بعث ﷺ وصار نبياً في شهر رجب، كما أخبر به أهل البيت عليهم السلام وهىء ليتلقى الوحي القرآني: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا تَقِيلاً﴾^١، ثم بدأ نزول القرآن عليه تدريجاً في شهر رمضان المبارك. ولربما يؤيد ذلك ما ورد من أن الملك كان يترائي له ﷺ قبل أن ينزل عليه القرآن^٢.

ويرى المحقق البحاث السيد مهدي الروحاني حفظه الله أنه يمكن الجمع بين الآيات، بأن يقال: إنَّ شروع نزول القرآن كان في ليلة مباركة، هي ليلة القدر من شهر رمضان: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٣، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٤، ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٥. وكان أول ما نزل حسب روايات أهل البيت عليهم السلام ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِقرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ...﴾^٦.

والاستدلال بهذه الآيات على أن القرآن نزل أولاً دفعةً إلى البيت المعمور أو على قلب النبي، ثم صار ينزل تدريجاً في مدة عشرين، أو ثلاث وعشرين سنة، وذلك اعتماداً على قرينة الحال؛ حيث إنَّ المسلمين يرون نزوله تدريجاً غير صحيح؛ لأنَّ من الممكن أن يكون المراد بالإنزال والتنزيل واحد، وهو بدء النزول، فإنه إذا شرع نزول المطر في

١ - المؤمل / ٥.

٢ - التمهيد في علوم القرآن ١: ٨٣ ويحتمل أيضاً أن يكون القرآن قد نزل في شهر رمضان في ليلة القدر دفعةً، لكنه لم يؤمر بتبليغه، ثم صار ينزل عليه تدريجاً لأجل التبليغ في المناسبات المقتضية لذلك

٣ - القدر / ١.

٤ - الدخان / ٢.

٥ - البقرة / ١٨٥.

٦ - الملئق / ١.

اليوم الفلاني، واستمرّ لعدّة أيام، فيصحّ أن يقال مثلاً: سافرت يوم أمطرت السماء، أي في اليوم الأوّل من بدء نزوله. وكذلك الحال بالنسبة للقرآن، فإنّه إذا بدأ نزوله في شهر رمضان، في ليلة القدر، فيصحّ أن يقال: نزل القرآن في شهر رمضان، ويكون المراد أنّه قد بدأ نزوله التدرّجي. وقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ محتف بقريّة حاليّة يعلمها كلّ أحد، وهو نزول خصوص أوّل سورة ﴿إِقْرَأْ﴾، واستمرّ ينزل تدريجاً بعد ذلك. وهذا كما صحّ أن يقال: ﴿كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾، مع أنّ المطر ينزل تدريجاً، وما ذلك إلّا لأهميّة ذلك اليوم وخطره، وكلّ حادث خطير له امتداد زمني، إنّما يُسجّل يوم شروعه، فإذا قيل مثلاً: متى كانت دولة العباسيّين، فسيكون الجواب بذكر سنة التأسيس. وأمّا حديث البخاريّ في بدء الوحي والدالّ على اقتران نزول القرآن بالنبوّة فسيأتي أنّه باطل لا يصحّ.

ونزيد نحن أنّه قد يمكن تقريب ذلك بأنّ قوله تعالى: ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، إنّما هو حكاية عن أمر سابق، ولا يشمل هذا الكلام الحاكي له إلّا بضرب من العناية والتجوّز، ولا الذي يأتي بعده، وإلّا لجاء التعبير بصيغة المضارع أو الوصف، فإنّه يكون حينئذ هو الأوّفق^١.

ولعلّ ابن شهر آشوب كان ينظر إلى هذا حين قال في متشابهات القرآن: والصّحيح أنّ القرآن في هذا الوضع لا يفيد العموم، وإنّما يفيد الجنس، فأَيّ شيء نزل فيه فقد طابق الظاهر^٢. (١: ١٩٢ - ١٩٧)

١ - التمهيد في علوم القرآن ١: ٨٤.

٢ - التمهيد في علوم القرآن ١: ٨٥.

الفصل الثالث والسبعون

نصّ الملكيّ في «تفسير مناهج البيان»

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ...﴾ القيامة / ١٦ - ١٨

[ذكر في بدء الكلام قول الكشاف ورواية ابن عباس عن الطوسي، كما تقدّم عنهما،

ثم قال:]

أقول: هل المراد أنّه ﷺ تبادر على زعمهم بابتداء القراءة قبل أن يتمّها بأسرها جبريل عليه السلام؟ أو أنّه ﷺ كان يتّبع قراءة جبريل حرفاً بعد حرفٍ، وكلمة بعد كلمة، ولم يصبر حتّى يفرغ جبريل عن قراءته؟ ونظيره الآية قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾^١. [ثم ذكر قول الطبرسي كما تقدّم عنه،

فقال:]

أقول: لا ظهور ولا دلالة في الآية الكريمة، ولا في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ...﴾ على أنّه ﷺ كان يستعجل بالقراءة، وينازع جبريل في قراءته. وإنّما اعتمدوا في ذلك على مراسلات تاريخيّة واهية لا يجوز الاستناد والاتكاء عليها وعلى نظائرها في باب التفسير وباب الإفتاء بالحلال والحرام.

وليس التّهي في الآية نهياً تشريعياً مولوياً كي يدلّ على كراهة المسارعة أو

تحريرهما. ولا دليل على أن التّهي كان بعد ارتكاب المنهيّ. فإنّ أقصى ما يدلّ عليه التّهي في باب التّهي التّشريعيّ، الزّجر والمنع عن الطّبيعة المنهيّة. بل الظّاهر أنّ الآية الكريمة تذكرة وإرشاد إلى حسن التّنبّت والتّأني في شؤون الرّسالة، وترسيم لأهمّ وظيفه من وظائفه ﷺ وتأديب إلهي في شأن خطير من شؤون الرّسالة والتّبوّة في كيفيّة أخذ الرّسالة وتلقّي التّبوّة.

وما ذكره الرّمخشريّ من أنّه كان مسارعةً إلى الحفظ وخوفاً من أن يتفلّت منه، لامحصّل له. فإنّه ﷺ ما كان يتخوّف على نفسه النّسيان وذهاب الوحي والقرآن عن ذكره وحفظه؛ وقد أنزل تعالى عليه سورة الأعلى في مكّة في أوائل أمره، وفيها قوله: ﴿سُقِرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى * وَنُيْسِرُكَ لِلْيُسْرَى ١. فهو ﷺ كان يقرأ بإقرانه تعالى، ويستحيل منه النّسيان. ويجب على الرّمخشريّ وأمثاله أن يعرفوا أنّ سورة الأعلى قد نزلت قبل هذه السّورة المباركة وقبل سورة طه، فلا مجال أن يقال إنّ ﷺ كان يتخوّف أن يتفلّت القرآن منه. ولا يجوز التّشبّه بالاستثناء في قوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾. فالظّاهر أنّ قوله تعالى: ﴿سُقِرْتُكَ﴾ - إلى قوله - نُيْسِرُكَ لِلْيُسْرَى ١ مسوق في مقام الامتنان وإبراز العطف والحنان على رسول الله ﷺ فليس معنى الآية أنّه تعالى إن شاء يقرئه ولم ينسه، وإن لم يشألم يقرئه فينسه؛ فيخرج الآية عن سياق الامتنان، ويبطل الغرض المسوق له الكلام، فينزل الغرض في الآية منزلة الأمور العادية. فالعناية في الاستثناء التّحقّظ على التّوحيد، والتّحقّظ على إطلاق قدرته تعالى، وأنّه - سبحانه - ليس مغلول اليد، وأنّ كرامته تعالى على رسوله سواء كانت قبل مرتبة فعليّته العطاء أو في مرتبة فعليّة ليست على نحو الإيجاب، بل إكرامه إيّاه وتفضّله عليه بمشيئته وعمده واختياره تعالى.

وقوله تعالى: ﴿سُقِرْتُكَ...﴾ فيه وجوه ثلاثة:

- الأوّل: أنّه إخبار عمّا يفعله لرسوله من كرامة الإقراء وعدم النّسيان في المستقبل.
- والثّاني: أنّه ميعاد من الله - سبحانه - بما يعطيه من كرامة الإقراء.

والثالث: أنه بيان لسنّته الفاضلة وعادته الكريمة في حقّ رسوله وصفيّه ﷺ كما في قولنا: فلان يقري الضيف، ويكرم الجوار؛ أي: إن هذا من دأبه وعادته.

فالظاهر هو الثالث؛ إذ فيه بروز الامتتان والتجليّ بالعطف والحنان. وإذا دخلت على الفعل المضارع السّين يفيد تأكيد تلك السنّة المستمرة الإلهيّة بالنسبة إلى رسول الله ﷺ لا تأكد وقوعها في الاستقبال وتمخّضه وتخلّصه للاستقبال.

واستعمال السّين في الاستمرار - ولو في غير مورد الامتتان - غير عزيز في كلامه تعالى، سواء كان بحسب الوضع؛ كما ذكره ابن هشام عن بعض النّحويّين - خلافاً للمشهور - أو قلنا إنّه بسبب القرائن المقاميّة؛ كما في قوله تعالى:

﴿سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا رُدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ﴾^١.

وقد تبيّن من جميع ما ذكرنا أنّ قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْسُوا﴾ كافٍ وشافٍ في عصمته ﷺ عن النسيان، وأنّ قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾^٢، بمعزل عن إفادة تخوّفه عن النسيان. وقد أورد الرّازي في تفسيره ٣٠: ٢٢٢ سنّة أقوال لاجدوى في إيرادها.

أقول: والسّرّ فيما وقع فيه القوم، إنهم قد غفلوا أنّ نزول الملك على الإنسان، ومشاهدة الإنسان إيّاه ومكالمته مشافهةً، ونزول القرآن والوحي عليه بواسطة الملك، من باب الإعجاز، ومن الأمور الخارقة للعادة. وكذلك أخذ الوحي والرّسالة والتبأ الغيبي من الأشخاص المستورة تحت حجب الغيوب، مع أنّ الرّسول بشر مثلنا، من باب الاطلاّع والإشراف على الغيب المحجوب. وهو من أعظم معجزاته ﷺ وليس أمراً عادياً كي تجري فيه أحكام العادة ولوازمها من الخطأ والنسيان.

وصفة القول في ذلك بالبيان الإجمالي: أنّه لا يخفى عند الفقيه العارف بمقام الرّسالة والنّبوة والإمامة أنّه - سبحانه - ما أرسل ملكاً رسولاً إلى أحد من البشر، وما جعل أحداً نبياً إلّا مقارنةً بإفاضة روح القدس عليه؛ وهو العلم الحقيقيّ والعيان الصّريح

المصون والمعصوم بالذات. فهذا الروح القدسي يعرف الملك بشخصه. وبهذا العيان الصريح يأخذ القرآن والوحي، ويحمّله ويحفظه ويقرؤه ويبلغه، ويعرف أنّ ذلك وحي لا ريب فيه؛ تنزيل من حكيم حميد. وهو الحجّة البيّنة الصادقة بينه وبين ربّه، على رسالته ونبوته وإمامته. وهو خاصّ بالأنبياء والرسل والأوصياء الصّديقين. ويستحيل الاختلاف بينهم من أوّل الدّنيا إلى انتقضائها. فكلّ سابق يبشّر باللاحق ويصدّقه. واللاحق منهم يؤمن بالسابق ويصدّق ما تقدّم من الرّسل والكتب. وكذلك الأوصياء الصّديقون بما أودعوا من العلوم والشّرائع، وأمروا بتبليغه ونشره. ولا يتجاوز عن الأنبياء والأوصياء إلى غيرهم. وأمّا غيرهم، فليس عندهم إلّا أشياء مظلمة مغموسة مثار الاختلاف ومعركة للأراء؛ يسمّونها عندهم مكاشفة أو قطعاً برهانياً، ويكفر بعضهم بعضاً، ويجهل بعضهم بعضاً. وللروح إطلاقات أخرى.

قال تعالى: ﴿وَأَنبِئْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾^١
﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُوراً...﴾^٢.

وفي البحار ٢٥: ٥٨، عن البصائر بإسناده عن المفضّل بن عمر قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام سألت عن علم الإمام بما في أقطار الأرض، وهو في بيته مرخى عليه ستره فقال:

«يا مفضّل، إنّ الله تبارك وتعالى جعل للنبيّ خمسة أرواح... وروح القدس فيه حيل النبوة. فإذا قبض النبيّ عليه السلام انتقل فصار في الإمام. وروح القدس لا ينام ولا يغفل ولا يلهو ولا يسهو». والروايات في هذا الباب كثيرة في جوامع الحديث. أقول: وأمّا التّابعون للكتاب والسنة بالشّرائط المقرّرة في الشريعة، فهم في نور وفي فسحة ونجاة عن هذه المزالق والمزلات.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾^١. الظاهر من السياق أن هذا بشارة وتأيبيد ووعد لرسوله ﷺ بجمعه القرآن وقراءته إياه عليه. فإن الظاهر من الضمير في قوله: ﴿جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ﴾ أن المراد هو القرآن لا أبعاضه وأجزاؤه. والمعنى: إن على عهدتنا وما جرى به قضاؤنا الحكيم، أن نجمع هذا القرآن الذي أنزلناه عليك متفرقاً، وما ننزله بعد ذلك، إنى تمامه وكماله. وكذلك علينا قرآنه عليك مجموعاً.

والقرآن مصدر من قرأ يقرأ على فعلان، بمعنى القراءة والتلاوة. وسُمي الكتاب الكريم المنزل على رسول الله ﷺ قرآنًا، باعتبار أنه مقرأ ومتلو ومن جنس ما يُقرأ وما يتلى. وهذا من باب إطلاق الكتاب على المكتوب. وتوهم بعضهم أنه مأخوذ من قرأ بمعنى جمع - مثل: قرأت الماء في الحوض - وسُمي قرآنًا باعتبار كونه مجموعاً. والتحقق ما ذكرناه.

فمعنى قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنُهُ﴾ أي: قراءته. قال الرازي في تفسيره ٣٠: ٢٢٤: معناه: علينا جمعه في صدرك وحفظك.

أقول: يرد عليه أن الله سبحانه قد جمع ما أنزل من القرآن متفرقاً وتدرجاً في صدره وحفظه، فلا يصلح أن يكون مورداً لوعده تعالى؛ لأنه تحصيل للحاصل. وتوجيه ذلك بأن نجمعه في صدرك وحفظك ونثبتته على لسانك، غير وجيه. لأنه لا يدفع الإشكال، مضافاً إلى أنه يكون إقراءاً لا قراءةً.

إن قلت: أي مانع أن يقال أن مورد وعده تعالى، هو ما بقي من القرآن بعد هذه السورة المباركة؟

قلت: لا مانع منه بحسب الفرض، إلا أن الآية الكريمة وإطلاقها لا يلائم التبعض؛ بل الظاهر أن مورد هذا الوعد الجميل الصادق هو مجموع القرآن.

وفي التبيان ١٠: ١٩٦، عن ابن عباس والضحاك: معناه: إن علينا جمعه في صدرك وقراءته عليك حتى يمكنك تلاوته.

١ - القيامة / ١٧.

٢ - مجمع البيان ج / ١: ١٤.

أقول: يرد عليه أيضاً أنّ الله سبحانه قد جمع القرآن عند رسول الله ﷺ وقد كان حافظاً إياه متمكناً من تلاوته. فلا يبقى مورد لهذا الوعد، حين أكرم الله رسوله بمفاد قوله: ﴿سَفَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾. وأمّا قوله: «وقراءته عليك» فهو موافق لظاهر الآية، فيجب الالتزام به، على ما سيجيء توضيحه عن قريب، إن شاء الله.

إن قلت: أليس ظاهر قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ في مرحلة التعليل لقوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾؟

قلت: نعم؛ إلّا أنّنا أوضحنا فيما تقدّم حقيقة هذا التّهي، وذكرنا أنّ التّهي لا دلالة فيه على ارتكاب المنهى عنه، ولا الارتكاب من جملة شرائط التّهي. فلا دلالة في التّهي على تحقّق العجلة. ولا دلالة في العجلة - على فرض تحقّقه - على أنّه كان خوفاً من التّسيان؛ بل يجوز أن تكون لعداية أكيدة واهتمام خاصّ لشأن الوحي وأخذه، حبّاً إياه وشوقاً إليه، وغير ذلك. فالمتحصّل في المقام وجهان:

أحدهما أن يقال: إنّ مورد وعده تعالى بجمع القرآن، جمع ما بقي منه بعد هذه السّورة المباركة، وقراءته عليه بقراءة جبريل.

وثانيهما: يجوز أن يقال: إنّ الله سبحانه كما جمع القرآن كلّّه عند رسول الله ﷺ لا يبعد أنّه قد جمعه عند جبريل عليه السلام فيقرأ تعالى القرآن على رسوله بقراءة جبريل. وهذا هو الظاهر، فإنّ القارئ والمملّي كان هو جبريل، وكان عالماً به وحافظاً إياه. فقولته تعالى: ﴿قُرْآنُهُ﴾ أي: قراءتنا عليك بقراءة جبريل مرّة ثانية.

في البحار ٢٢: ٤٦٦، عن إعلام الوري والإرشاد: «... فلما أحسّ النّبي ﷺ بالمرض الذي عراه، أخذ بيد عليّ بن أبي طالب عليه السلام وابعثه جماعة من النّاس، وتوجّه إلى البقيع. فقال للنّبي: اتّبعه: إنّني قد أمرت بالاستغفار لأهل البقيع.

فانطلقوا معه؛ حتّى وقف بين أظهرهم وقال: السّلام عليكم يا أهل القبور! ليهنّكم ما أصبحتم فيه ممّا فيه النّاس، أقبلت الفتن كقطع اللّيل المظلم، يتبع آخرها أولها.

ثمّ استغفر لأهل البقيع طويلاً، وأقبل على أمير المؤمنين عليه السلام فقال: إنّ جبريل عليه السلام كان يعرض عليّ القرآن في كلّ سنة مرّة. وقد عرضه عليّ العام مرّتين. ولا أراه إلّا لحضور

أجلّي». وفيه أيضاً: ٤٧٣ عن أسباب النزول للواحدّي نحوه.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾^١.

لا يبعد أن يقال: إن الآية الكريمة تفرع ممّا تقدّم من مفاد الآيتين؛ أي بيان وظيفته ﷺ في أخذ القرآن وتلقّي الوحي، ووعده تعالى الوعد الجميل الصادق في قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾. أي: فإذا قرأنا عليك هذا القرآن بقراءة جبريل عند نزول القرآن متفرّقاً وبعد نزوله مجموعاً، فاتّبِعْ قرآنَه. ولا يخفى أن الأمر في قوله: ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ أمر إرشاديّ وتذكير إلى وجوب اتّباع القراءة والوحي كمّاً وكيفاً، وتذكّره أيضاً بوجوب اتّباع مفاد ما يقرأ ويتلو، لوضوح أن وجوب اتّباع القراءة وجوب طريقيّ، ولا يمكن تجريد القراءة عن الطريقيّة في مرحلة وجوب اتّباع القراءة على الإطلاق. وعليه يتّضح أن معنى وجوب اتّباع القراءة، وجوب اتّباع مفادها ومحتواها من الحقائق والأحكام، بما أنّه وحي وشريعة إلهيّة، لا وجوب اتّباع ألفاظ جبريل ﷺ عقيب قراءته وتلاوته.

وممّا ذكرنا يظهر سقوط ما ذكره في تفسير المقام:

منها: ما ذكره في الكشاف ٤: ١٩١ قال: فكن مقفياً له فيه، ولا ترأسله، وطأ من نفسك أنّه لا يبقى غير محفوظ، فنحن في ضمان تحفيظه.

ومنها: ما تقدّم نقله عن الكشاف أيضاً في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ قال: فأمر بأن يستنصت له ملقياً إليه بقلبه وسمعه، حتّى يقضى إليه وحيه؛ ثمّ يقفّيه بالدراسة إلى أن يرسخ فيه.

ومنها: ما في تفسير الرّازي ٣٠: ٢٢٥، عن بعض المفسّرين ما خلاصته: إذا أتممت عليك قراءته، فاتّبِعْ قراءته بعد تمامها.

أقول: وأنت بعد التأمّل فيما ذكرنا، تعرف أن الضمير في قوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ راجع إلى القرآن لا إلى القارئ. ومنشأ هذه الأقاويل ليس إلّا ما ذكره أن رسول الله ﷺ كان يستعجل لتلقّي الوحي خوفاً من النسيان. فأمر بأن يستنصت حتّى يتمّ الوحي، ثمّ يتّبع قراءة القارئ.

وقوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعْ قَوْلَهُ﴾ وإن كان خطاباً شخصياً لرسول الله ﷺ ولكن حيث إنّ وجوب اتباع القراءة حكم عقلي، فلا محالة يكون وجوب اتباع الشامل لمن عقل وعرف، من محكمات القرآن ومن المستقلات العقلية فيه. (٢٩: ٢٥٢ - ٢٥٩)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ القدر / ١

تنقيح البحث في المقام يحتاج إلى تحرير أمور:

الأول: إنّ الآية المباركة في صدر السورة، لتعظيم موقع ليلة القدر وأهميتها من بين ليالي السنة، لوقوع عظام الأمور فيها من نزول القرآن والملائكة والروح بما يجري ويقع من الأمور والحوادث التي تقدّر في هذه الليلة بتقدير العليم الحكيم. ونظير الآية قوله تعالى: ﴿حَمَّ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبْرَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ * فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ * أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾^١. ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^٢.

والظاهر من الآيتين في أول القدر والدخان أنّ فيهما دلالة على أنّ القرآن بتمامه نزل في ليلة القدر. واحتمال نزول القرآن بنزول أبعاضه احتمال ضعيف جداً. وأمّا الآية الأخيرة، فهي كالنصّ في نزول القرآن بمجموعه في شهر رمضان.

واستشكل على ذلك بأنّ ضرورة التاريخ قاضية بنزول القرآن من أول رسالته ﷺ تدريجاً إلى آخر وفاته في المدينة. وأجيب عنه: بأنّ القرآن نزل بمجموعه إلى البيت المعمور، ثم نزل على رسول الله ﷺ تدريجاً في عرض ثلاث وعشرين سنة. [ثم ذكر رواية حفص بن غياث عن الإمام الصادق عليه السلام كما تقدّم عن الكليني،

فقال:]

بيان: الظاهر أنّ قوله عليه السلام: «إلى البيت المعمور»؛ أي: إلى من كان من أمناء الوحي وخزان العلوم. قال سيّد العابدين عليه السلام في دعائه لحملة العرش وملائكة الله المقربين: «...»

والطائفين بالبيت المعمور...».

أقول: حديث حَفْص بن غياث، وإن كان خبراً واحداً لا يمكن الأخذ به على نحو الجزم، إلا أنه لا يجوز رده أيضاً، لعدم استحالة مفاده عقلاً بحسب الواقع؛ وهو كافٍ في دفع التنازع القطعي بين نزول القرآن في عرض ثلاث وعشرين سنة وبين نزول مجموعه في شهر رمضان في ليلة القدر. أي يصير التعارض احتمالياً لا قطعياً.

الثاني: قال بعض المفسرين في رفع الإشكال ما خلاصته: إنه يحتمل أن يكون المراد من نزول القرآن في ليلة القدر، نزوله في مرتبة جملته وكلّيته وفي مرتبة تجرّده. وقد نزل على قلب رسول الله ﷺ دفعةً واحدةً، ثم برز إلى عالم التفصيل والتفريق نجومياً وفصلاً. واعتمد في ذلك على وجوه:

الوجه الأول: إن لفظ «أنزل» ظاهر ومستعمل في النزول الدفعي. ثم استدلّ على لفظ الكتاب الحاكي - على زعمه - عن مرتبة الكلية والتجرّد.

وفيه أولاً: أن الفرق بين «أنزل» و«نزل» بالمعنى الذي ذكره، لا شاهد ولا دليل عليه، لا بحسب المادة ولا بحسب الهيئة. وثانياً: أن استعمال «أنزل» في النزول التدريجي و«نزل» في النزول الدفعي غير عزيز في القرآن الكريم. قال تعالى: ﴿طه﴾ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ۖ ﴿١﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَسْتَفْقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ۖ ﴿٣﴾

والتوجيه الذي ذكره في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾^٤ وإرجاع «أنزل» إلى النزول الدفعي، لا شاهد عليه ولا يجوز الأخذ به. وقد استعمل «نزل» في مورد الكتاب أيضاً. قال تعالى:

١ - طه / ١ - ٢.

٢ - طه / ١١٣.

٣ - البقرة / ٩٩.

٤ - لقمان / ١٠.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾^١.
﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾^٢.

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾^٣.

﴿إِنَّ وَلِيَیَ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾^٤.

الوجه الثاني: استشهد بقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^٥. فإن هذا الإحكام مقابل التفصيل... [وذكر كما تقدم عن العلامة الطباطبائي، ثم قال:]

وفيه أن المراد من معنى الإحكام ما هو في مقابل التشابه؛ كما في قوله تعالى:
﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ...﴾^٦.

وهو من نعوت الدلالة في الكلام والألفاظ، لا من نعوت الوجود العيني بما هو موجود مجرد عيني أو موجود عيني. وبعبارة أخرى: معنى الإحكام في الألفاظ والكلام ما ذكرناه. والتفصيل في مقابل الإجمال والإيهام. أي: مبين ومشروح. فكلامه تعالى محكم لاتشابه فيه ولا تناقض ولا خلل ولا نقص، ومفصل لإجمال فيه ولا إيهام.

قال في الجوامع: ٢: ١٣٤ ﴿أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ﴾ نظماً محكماً لانقص فيه ولا خلل كالبناء المحكم... ﴿ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾ كما تفصل القلائد بدلائل التوحيد والمواظ والاحكام... ومعنى «ثم» التراخي في الحال لافي الوقت. كما تقول: هي محكمة أحسن الإحكام، ثم مفصلة أحسن التفصيل. و «الكتاب» خبر مبتدأ محذوف «مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ» أحكمها و «خَبِيرٍ» عالم فصلها؛ أي: بيّنها وشرحها.

١ - البقرة / ١٧٦.

٢ - آل عمران / ٣.

٣ - النحل / ٨٩.

٤ - الأنعام / ١١٦.

٥ - هود / ١.

٦ - آل عمران / ٧.

الوجه الثالث: قال ﷺ بعد عدة آيات أوردها في هذا المقام ما ملخصه: قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۝ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ۝ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝ تَنْزِيلُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝﴾^١. وجه الاستدلال: إن الضمير راجع إلى القرآن المعلوم بحسب السياق. قوله تعالى: ﴿كَرِيمٌ﴾ نعت وتجليل للقرآن المحمود عند الله سبحانه لما فيه من الحقائق والمعارف والأحكام. قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾ نعت ثانٍ للقرآن؛ أي: محفوظ ومصون عن التغيير والتبديل. وهو اللوح المحفوظ. كما قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ۝ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ۝﴾^٢. قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ صفة للكتاب المكنون. ويمكن أن يكون وصفاً ثالثاً للقرآن. ومآل الوجهين على تقدير كون «لَا» نافيةً واحداً. والمعنى: لا يمس الكتاب المكنون الذي فيه القرآن إلا المطهرون. أو لا يمس القرآن الذي في الكتاب إلا المطهرون. والمطهرون اسم مفعول من التطهير، وهم الذين طهر الله سبحانه نفوسهم من أرجاس المعاصي وقذارات الذنوب، أو مما هو غير المناسب للمس الذي هو العلم دون الظاهرة من الخبث أو الحدث كما هو ظاهر.

أقول: القرآن مصدر بمعنى المفعول؛ أي: المقروء ومن جنس ما يقرأ ويتلى. قوله تعالى: ﴿كَرِيمٌ﴾ نعت وتمجيد للقرآن المبين؛ أي: ذو كرامة ومكانة عند الله سبحانه لاشتماله على أصول العلم وأمهات الشرائع والمعارف والحقائق الأصلية. قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾ نعت ثانٍ للقرآن الكريم. ولما يعلم ما المراد من الكتاب المكنون واللوح المحفوظ ونظائرهما. فيحتمل قوياً أن يكون المراد في المقام صحيفةً نوريةً؛ أي العلم المفاض على عدة من أوليائه الكرام من الملائكة المقربين والأنبياء والرسل والصديقين.

ومعنى كون القرآن في هذا الكتاب المكنون في مرتبة كونه مقروءاً ومستلواً، كونه معلوماً بهذا العلم عند حملته، لا كون القرآن المقروء والمتلو بنحو من الثبوت والتجرد في هذا الكتاب وفي هذا اللوح. فهؤلاء الحملة الكرام يعلمون القرآن ويحصونه بحقيقة العلم

والإحصاء ويشهدون أنّه حقّ مبين لا ريب فيه. كما في قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾^١.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾. هذا نعت ثالث للقرآن. والمراد من المسّ هو المسّ الظاهريّ بين الأجسام. وليس في محاورات القرآن الكريم استعمال المسّ واللّمس بمعنى الإدراك سيّما إدراك الحقائق الغيبيّة التّوريّة. واستعمال لفظ المسّ واللّمس في القرآن الكريم، إنّما هو في إلصاق الأجسام. قال تعالى: ﴿وَأَن طَلَفْتُمُوهُنَّ مِّن قَبْلِ أَن تَمْسُوهُنَّ﴾^٢، ﴿أَنِّي يَكُونُ لِي غَلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَنَرٌ﴾^٣ وأقصى ما يمكن أن يقال في المقام مسّ العذاب والإحراق والبأساء والضّراء مثل قوله تعالى:

﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾^٤.

﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَدُودًا عَرِيضٍ﴾^٥.

﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكُنْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾^٦.

واستعمال المسّ واللّمس في الإدراك - كما اشتهر في زماننا في الخطابات و المحاورات العادية - أجنبيّ عن محاورات الكتاب والسّنّة ولا يصغى إليه. فتحصل في المقام أنّ قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ جملة خبريّة منفيّة أريد بها الإنشاء. فإنّه أبلغ وأوفى في إفادة المنع والتّحريم. والمراد من المسّ هو المسّ الظّاهريّ. فالآية الكريمة تفيد المنع والنّهي عن مسّ الكتاب الكريم إلّا عمّن كان متطهّراً من الأحداث والخبائث.

في نور الثّقليين ٥: ٢٢١، عن الاستبصار بإسناده عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبي

١ - يس / ١٢.

٢ - البقرة / ٢٣٧.

٣ - مريم / ٢٠.

٤ - القمر / ٤٨.

٥ - فصلت / ٥١.

٦ - الأعراف / ١٨٨.

الحسن عليه السلام قال: المصحف لا تمسه على غير طهر ولا جنباً ولا تمس خطه ولا تعلقه. إن الله تعالى يقول: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾.

قال في المجمع ٩: ٢٢٦: وقيل: المطهرون من الأحداث والجنابات. وقالوا: لا يجوز للجنب والحائض والمحدث مس المصحف. عن محمد بن علي الباقر عليه السلام.

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْقَالَمِينَ﴾. هذا نعت رابع للقرآن المذكور في صدر الآيات الكريمة. فقد أقسم تعالى بمواقع النجوم في إبطال مقالات المشركين وارتبابهم في شأن القرآن الكريم الذي بين أظهرنا - مؤكداً بأن ولا م التأكيد - أن هذا القرآن ليس بشعر ولا سحر، بل هو قرآن ذو كرامة وجلالة عند الله - سبحانه - محرم مس خطوطه إلا على من كان طاهراً من الأحداث والجنابات والخبائث. وحيث إن تنزيل هذا القرآن عين فعله - سبحانه - وهو تعالى أصدق شاهد أنه منزل من عنده - جل شأنه - لا يرتاب فيه إلا المبطلون المعاندون. فهذه النعوت الأربعة للقرآن، كلها في عرض واحد.

والمستفاد من قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾^١ أن الغرض المسوق له الكلام تعظيم الشهر وترفيه شأنه من حيث إنه أنزل فيه القرآن. (٣٠: ٥٩٣-٥٩٩)

الفصل الرابع والسبعون

نصّ السيّد الحكيم في «علوم القرآن»

نزول القرآن على النبيّ مرّتين

في رأي عدد من العلماء أنّ القرآن الكريم نزل على النبيّ مرّتين:

إحداهما: نزل فيها مرّةً واحدةً على سبيل الإجمال، والمرّة الأخرى نزل فيها تدريجاً على سبيل التفصيل، خلال المدّة التي قضاها النبيّ في أمّته منذ بعثته إلى وفاته. ومعنى نزوله على سبيل الإجمال هو نزول المعارف الإلهيّة التي يشتمل عليها القرآن وأسراره الكبرى على قلب النبيّ؛ لكي تمتلئ روح النبيّ بنور المعرفة القرآنيّة. ومعنى نزوله على سبيل التفصيل هو نزوله بالفاظه المحدّدة وآياته المتعاقبة. وكان إنزاله على سبيل الإجمال مرّةً واحدةً؛ لأنّ الهدف منه تنوير النبيّ، وتقنيف الله له بالرسالة التي أعده لحملها. وكان إنزاله على سبيل التفصيل تدريجياً؛ لأنّه يستهدف تربية الأُمّة وتنويرها، وترويضها على الرسالة الجديدة، وهذا يحتاج إلى التدرّج.

وعلى ضوء هذه النظريّة في تعدّد نزول القرآن يمكننا أن نفهم الآيات الكريمة الدالّة على نزول القرآن في شهر رمضان، أو إنزاله في ليلة القدر بصورة خاصّة، نحو قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^١، وقوله:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^١، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾^٢. فإنَّ الإنزال الذي تتحدث عنه هذه الآيات ليس هو التنزيل التدريجي الذي طال أكثر من عقدين، وإنما هو الإنزال مرةً واحدةً على سبيل الإجمال.

كما أنَّ فكرة تعدد الإنزال بالصورة التي شرحناها تفسّر لنا أيضاً المرحلتين اللتين أشار إليهما القرآن الكريم في قوله: ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^٣. فإنَّ هذا القول يشير إلى مرحلتين في وجود القرآن؛ أولاهما: إحكام الآيات، والمرحلة الثانية: تفصيلها، وهو ينسجم مع فكرة تعدد الإنزال فيكون الإنزال مرةً واحدةً على سبيل الإجمال، هي مرحلة الإحكام، والإنزال على سبيل التفصيل تدريجاً هي المرحلة الثانية، أي مرحلة التفصيل.

التدرّج في التنزيل

استمرَّ التنزيل التدريجي للقرآن الكريم طيلة ثلاث وعشرين سنة، وهي المدة التي قضاها النبي ﷺ في أمته منذ بعثته إلى وفاته، فقد بعث ﷺ لأربعين سنة، ومكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه، ثم هاجر إلى المدينة وظلَّ فيها عشر سنين، والقرآن يتعاقب ويتواتر عليه حتّى مات وهو في الثالثة والسّتين من عمره الشريف.

وقد امتاز القرآن عن الكتب السماوية السابقة عليه بإنزاله تدريجاً، وكان لهذا التدرّج في إنزاله أثر كبير في تحقيق أهدافه، وإنجاح الدّعوة وبناء الأمة، كما أنّه كان آية من آيات الإعجاز في القرآن الكريم، ويتّضح كلّ ذلك في النقاط التالية:

١ - مرّت على النبي والدّعوة حالات مختلفة جدّاً خلال ثلاث وعشرين سنة، تبعاً لما مرّت به الدّعوة من محن، وقاسته من شدائد، وما أحرزته من انتصار، وسجّلته من تقدّم. وهي حالات يتفاعل معها الإنسان الاعتيادي، وتنعكس على روحه وأقواله

١ - القدر / ١.

٢ - الدخان / ٢.

٣ - هود / ١.

وأفعاله، ويتأثر بأسبابها وظروفها والعوامل المؤثرة فيها. ولكن القرآن الذي واكب تلك السنين بمختلف حالاتها، في الضعف والقوة، في العسر واليسر، في لحظات الهزيمة ولحظات الانتصار، والتنزيل تدريجاً خلال تلك الأعوام، كان يسير دائماً على خطه الرفع، لم ينعكس عليه أي لون من ألوان الانفعال البشري الذي تشيره تلك الحالات. وهذا من مظاهر الإعجاز في القرآن التي تبرهن على تنزيهه من لدن عليّ حكيم، ولم يكن القرآن ليحصل على هذا البرهان لولا إزاله تدريجاً في ظروف مختلفة وأحوال متعدّدة.

٢ - إن القرآن بتنزيهه تدريجاً كان إمداداً معنوياً مستمراً للنبي ﷺ، كما قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾^١، فإن الوحي إذا كان يتجدد في كل حادثة كان أقوى للقلب، وأشدّ عناية بالمرسل إليه، ويستلزم ذلك نزول الملك إليه، وتجدد العهد به، وتقوية أمله في النصر، واستهانته بما يستجدّ، ويتعاقب من محن ومشاكل. ولهذا نجد أن القرآن ينزل مسلماً للنبي مرة بعد مرة مهوناً عليه الشدائد، كما وقع في محنة يأمره تارة بالصبر أمراً صريحاً، فيقول: ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾^٢، وينهاه تارة أخرى عن الحزن، كما في قوله: ﴿وَلَا يَحْزَنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾^٣. ويذكره بسيرة الأنبياء الذين تقدّموه من أولي العزم فيقول: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾^٤، ويخفف عنه أحياناً، ويعلمه أن الكافرين لا يجرحون شخصه، ولا يتهمونه بالكذب لذاته، وإنما يعاندون الحق بغياً، كما هو شأن الجاحدين في كل عصر، كما في قوله: ﴿قَدْ تَعْلَمُ أَنَّهُ لِيَحْزَنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾^٥.

٣ - إن القرآن الكريم ليس كتاباً كسائر الكتب التي تؤلف للتعليم والبحث العلمي، وإنما هو عملية تغيير الإنسان تغييراً شاملاً كاملاً في عقله وروحه وإرادته، صنع أمة،

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - المزل / ١٠.

٣ - يوسف / ٦٥.

٤ - الأحقاف / ٣٥.

٥ - الأنعام / ٣٣.

وبناء حضارة، وهذا العمل لا يمكن أن يوجد مرةً واحدةً، وإنما هو عمل تدريجيّ بطبيعته، ولهذا كان من الضروريّ أن ينزل القرآن الكريم تدريجاً؛ ليحكم عليه البناء، وينشئ أساساً بعد أساس، ويجتذ جذور الجاهليّة. رواسيها بأناة وحكمة.

وعلى أساس هذه الأناة والحكمة في عمليّة التّغيير والبناء، نجد أنّ الإسلام تدرّج في علاج القضايا العميقة بجذورها في نفس الفرد أو نفس المجتمع، وقاوم بعضها على مراحل حتّى استطاع أن يستأصلها، ويجتذ جذورها. وقصّة تحريم الخمر، وتدرّج القرآن في الإعلان عنها من أمثلة ذلك، فلو أنّ القرآن نزل جملةً واحدةً بكلّ أحكامه ومعطياته الجديدة لنفر النّاس منه، ولما استطاع أن يحقّق الانقلاب العظيم الذي أنجزه في التّاريخ.

(ص: ٣٤ - ٣٧)

الفصل الخامس والسبعون

نص الدكتور البوطي في كتابه: «من روائع القرآن»

نزول القرآن مُجَمَّاً والحكمة في ذلك

يقول الله تعالى في كتابه: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^١. ويقول أيضاً: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً، كَذَلِكَ، لِنُبَيِّنَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^٢.

نعلم من دلالة هاتين الآيتين، ومما ثبت ثبوتاً قاطعاً في السنّة والتاريخ عن طريق السند الصحيح، أن القرآن لم ينزل على رسول الله ﷺ جملةً واحدةً كما نزلت التوراة على سيدنا موسى، بل كان نزوله متدرجاً، فتارةً تُنزل عليه الآية أو الآيتان أو ثلاث آيات، وتارةً تُنزل عليه سورة بجملة، كالفاتحة، والمدثر، وهذا معنى أنه كان ينزل مُجَمَّاً، وقد ظلت آيات هذا الكتاب المبين تتتابع على مهل وتدرج، حتّى نزلت آخر آية منها قبل وفاته ﷺ: بتسع ليالٍ. وهو قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^٣.

١ - الإسراء / ١٠٦.

٢ - الفرقان / ٣٢.

٣ - البقرة / ٢٨٠.

وذلك على ما رجّحه كثير من العلماء.

حكمة نزول القرآن منجماً:

هنالك حكم هامة وكثيرة تتعلق بنزول القرآن منجماً، نذكر منها ما يلي:
أولاً: لقد قضت سنة الله تعالى في عباده أن يلاقي النبي ﷺ أذى كبيراً من قومه من أجل نهوضه بينهم بتبليغ رسالة ربه، وقد لاقى من ذلك أنواع الشدائد التي جعلته بينهم مدة طويلة غريباً لا ناصر له.

ولقد كان لاتصال الوحي به إذ ذاك وتتابع نزول الآيات عليه تشدّ من أزره، وتحمله على الصبر والمصابرة، وتعدّه بالنصر والتأييد في النهاية كان لذلك أبلغ الأثر في مواساته وتخفيف تلك الشدّة عنه وإزاحة معاني الغربة والضعف عن نفسه. فمن هذه الآيات مثلاً قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ، وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ، وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ﴾^١. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ...﴾ الآيات^٢.

فلو أن القرآن نزل كلّهُ عليه جملةً واحدة، لكان لاتقطاع الوحي عنه بعد ذلك أثر كبير في استشعاره الوحشة والغربة. ومهما يكن رسول الله ﷺ قد أوتي من العزيمة والصبر، فإن لبشريته أيضاً أثراً يبيّن في حياته ما دام أنّه بشر.

وقد كان لديه ﷺ من قوّة الإيمان بالله ما يكفي لأن يحمله على تبليغ دعوة ربه والجهاد في سبيلها؛ ولكنّه على ذلك لم يكن به غناء عن المواساة والمعونة والتّصبير إذ يأتيه كلّ ذلك من ربه المرّة تلو المرّة يعيده إلى الأمن والانتشراح والأنس والرضى.
وهذا المعنى هو ما عبّر عنه القرآن بالتّثبيت في قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾.

ثانياً: كان رسول الله ﷺ أمياً لا يقرأ ولا يكتب، فليس لديه من الوسائل الكسبيّة ما يضبط ويحفظ به كلّ ما ينزل عليه إلّا وسيلة التّكرار والحفظ. فكان لابدّ من نزول الآيات

١ - ق / ٣٩ - ٤٠.

٢ - الحجر / ٩٤ - ٩٩.

بتدرّج وخلال فترات متقطّعة من الزّمن حتّى يكون السّبيل إلى حفظه ووعيه أيسر. وعلى الرّغم من ذلك فقد كان من عادته ﷺ إذا نزلت عليه الآية من القرآن أن يأخذ في تكرارها ويستعجل في محاولة حفظها ويظلّ يحرك لسانه بها خشية أن تنفّلت من حفظه إلى أن نزل عليه قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾^١.

ثالثاً: احتوى القرآن على متن الفقه الإسلاميّ كلّّه، أي على عامّة أحكامه في الجملة سواء ما يتعلّق بالعبادات أو المعاملات المدنيّة أو الأحوال الشخصيّة أو العقوبات أو النّظم الدّستوريّة والماليّة.

وكان العرب قبل الإسلام متفلّتين عن كلّ قيد، لا يخضعون لقانون ولا يرتبطون بأيّ تنظيم، فكان من العسير عليهم أن ينتقلوا من تلك الحالة في طرفة مفاجئة، إلى التّقيّد بعامّة أحكام الإسلام ونظمه وقوانينه.

فمن أجل ذلك أخذهم القرآن في ذلك بالوسيلة التّربويّة التي لا بدّ منها، وهي وسيلة التّدرّج في نقلهم من حياة الفوضى والتّفلّت، إلى حياة النّظام والتّقيّد بالمعايير التي لا بدّ منها في المجتمع الصّالح. فنزلت أولاً الآيات المتعلّقة بالعقيدة ودلائلها، حتّى إذا آمن النّاس وثابوا إلى عقيدة التّوحيد، نزلت آيات الحلال والحرام وعامّة الأحكام في مهل وتدرّج. [ثمّ ذكر رواية عائشة عن البخاريّ كما سيجيء عنه في أوّل ما نزل].

رابعاً: اقتضت حكمة الله تعالى أن تكون عامّة أحكامه التي تضمّنها كتابه المبين، جواباً عن أسئلة أو حلاً لمشكلات واقعة، حتّى تكون أوقع في النّفس وألصق بالحياة. وتلك وسيلة تربويّة ظاهرة لا تحتاج إلى مزيد بيان لها. وإنّما سبيل ذلك أن تتدرّج هذه الأحكام وآياتها في التّزول تنتظر مناسباتها وظروفها.

ولذلك نجد أنّ الكثير من آي القرآن إنّما نزل جواباً عن سؤال أو حلاً لإشكال، فمن الأوّل قوله تعالى:

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ...﴾^٢

وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَدْنَىٰ فَاَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ...﴾^١

وقوله جلّ جلاله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرُّسُولِ...﴾^٢
ومن الثاني قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ وَلَا مَئْمَنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكِيهِمْ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ...﴾^٣

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا...﴾^٤

فقد نزل كلٌّ منها حلاً لمشكلة حدثت، ويطول بنا الحديث لو سردنا لك قصّة كلٍّ منها.

خامساً - اقتضى التدرّج بالنّاس في التّشريع أن يوجد ثَمّة ناسخ ومنسوخ، إذ رُبّ حكم كانت المصلحة والرّحمة بالنّاس تقتضي أخذهم به على مراحل، كتحرّيم الخمر مثلاً، فقد اكتفى القرآن في أوّل الأمر ببيان أن إضراره أكثر من فائدته؛ وذلك في قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ، قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا...﴾^٥، حتّى إذا استقرّ في النفوس ذلك، نزلت آية تنهى النّاس عن الشّكر في أوقات الصّلاة، وذلك في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ...﴾^٦ وهو كما ترى تحرّيم جزئيّ في فترات متقطّعة من الزّمن. فلمّا أخذ النّاس أنفسهم بذلك واعتادوا الامتناع عن الخمر في تلك الأوقات، نزلت آية قاطعة تحرمه تحرّيماً كلياً. وذلك هو قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ

١ - البقرة / ٢٢٢.

٢ - الأنفال / ١.

٣ - البقرة / ٢٢١.

٤ - النّساء / ١٠٥.

٥ - البقرة / ٢١٩.

٦ - النّساء / ٤٣.

عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١﴾.

وأنت خبير أن كلّ مرحلة من هذه المراحل السابقة إنّما هي نسخ لما قبلها، وتصعيد بالتّاس إلى طور جديد نحو تكامل التشريع واستقراره. وهذا لا يتمّ - كما تعلم - إلّا بنزول القرآن منجّماً على فترة طويلة من الزّمن. وثمّة حكم أخرى جليّة لهذه الظّاهرة في نزول القرآن، نمسك عن سردها والإطناب فيها، استغناء بما ذكرنا، واكتفاء بالنماذج عن الاستقصاء. (ص: ٣٢ - ٣٦)

الفصل السادس والسبعون

نصّ الدّوزدوزانيّ في «دروس حول نزول القرآن»

[نزول القرآن تدريجاً أو جملةً]

إنّ من العلوم هو نزول القرآن تدريجاً في مدّة ثلاث وعشرين سنة، يدلّ عليه صريحاً قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ...﴾^١.

وحينئذٍ يشكل الأمر في التّوفيق بينه وبين قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٣، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٤. وقيل في التّوفيق بين الآيات وجوه:

الأوّل: ما أفاده العلامة: في «ميزانه» وتبعه من تبعه، وحيث كان هذا الوجه مقبولاً بين العلماء مدّة تقرب خمسين سنة؛ لنقلهم مختاره في كتبهم ومحاوراتهم بلا إيراد ونقد عليه على ما رأيت، قصدت نقل كلامه بتمامه، ثمّ بيانه وتقدمه جزءاً فجزءاً حتّى لا يبقى لأحد محلّ إيهام في مورد من كلامه.

١ - الإسراء / ١٠٦.

٢ - البقرة / ١٨٥.

٣ - الدّخان / ٢.

٤ - القدر / ١.

وأقول وعليه التّكلان: قال في «الميزان» بعد ردّ جملة من الأقوال: والذي يعطيه التّدبّر في آيات الكتاب أمر آخر، فإنّ الآيات النّاطقة بنزول القرآن في شهر رمضان أو في ليلة القدر منه إنّما عبّرت عن ذلك بلفظ الإنزال الدّالّ على الدّفعة دون التّنزيل، كقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، وقوله تعالى: ﴿حُمِ ﴿١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبَارَكَةٍ﴾^١. وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢.

واعتبار الدّفعة إمّا بملاحظة اعتبار المجموع في الكتاب أو البعض النّازل منه، كقوله تعالى: ﴿كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾^٣ ... إلخ إلى أن ذكر قوله: (وإنّ تلك الحقيقة أنزلت على النّبيّ إنزالاً فعلمه الله بذلك حقيقة ما عناه بكتابه) كما بيّنا عنه في ذيل آية ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ ثمّ قال: [ومجمل كلامه من بدايته إلى نهايته هو أنّ للقرآن حقيقةً غير هذا الذي نزل مفزقاً، وهذا القرآن ليس بقرآن حقيقةً، بل مثاله ولباسه وعكسه وظلاله.

وهذه الحقيقة التي يسمّيها بها هي أصل القرآن، وليس فيه فصل وتفريق وآية وسورة، إنّما هو على إحكامه وإتقانه بلا تجزئة أو تفريق، أو وجود أيّ لفظ - عربياً كان أو غيره - نزلت جملة على الرّسول ﷺ في شهر رمضان. واستدلّ عليه بسبعة آيات كما مرّ منه مع توضيحه وبيانه.

وجعل مبنى ذلك كلّ في رفع الإشكال من التّعارض بين الآيات، الفرق بين الإنزال الدّالّ على الإنزال الدّفعيّ، وبين التّنزيل الدّالّ على النّزول التّدريجيّ.

وحيث كان هذا الفرق كالأصل لمدّعاه كان من اللاّزم بيان موارد استعمال هذين اللَّفْظَيْن في الكتاب العزيز واللّغة، وبيان نقض مدّعاه، وعدم مساعدة القرآن واللّغة عليه.

[الفرق بين الإنزال والتّنزيل]

فنقول: الفرق بين الإنزال والتّنزيل بما ذكره ليس من المسلّم به بين أهل اللّغة: قال

١ - الدّخان / ١ - ٣.

٢ - القدر / ١.

٣ - يونس / ٢٤.

الفَيومي: نزلت به وأنزلته ونزلته بمعنى. وفي القاموس: نَزَلَه تنزيلاً وأنزله إنزالاً ومُنَزَلاً... واستنزلته بمعنى.

وفي أسئلة القرآن المجيد وأجوبتها لأبي بكر الرّازي في أوّل سورة آل عمران: والذي وقع لي فيه في الفرق بين الإنزال والتّنزيل والله أعلم أنّ التّضعيف في (نَزَلَ) والهمزة في (أَنزَلَ) كلاهما للتّعدية؛ لأنّ نزل فعل لازم في نفسه، وإذا كانا للتّعدية لا يكونان بمعنى آخر وهو التّكثير أو نحوه؛ لأنّه لا نظير له، وإنّما جمع بينهما والمعنى واحد - وهو التّعدية - جرياً على عادة العرب في افتنانهم في الكلام، وتصرفهم فيه على وجوه شتى^١.
وعلم ممّا ذكرنا أنّ الفرق بين الإنزال والتّنزيل بما ذكره العلامة، ليس له دليل يعتمد عليه في كتب اللّغة.

ولعلّ أوّل من فرّق بينهما في كتب التّفسير هو صاحب الكشّاف، وتبعه من تبعه من المفسّرين بلا تحقيق.

وأما ما أفاده الرّاعب: والفرق بين الإنزال والتّنزيل في وصف القرآن والملائكة، أنّ التّنزيل يختصّ بالموضع الذي يشير إليه إنزاله مفرّقاً ومرةً بعد أخرى، والإنزال عامّ. فشيء غير ما ذكره؛ لأنّ الرّاعب لم يقل بالدّفعة في الإنزال، بل قال: عامّ. ومنه يعلم أنّ من نسب الفرق المذكور إليه غير صحيح، مضافاً إلى أنّه لم يعلم وجه تقييده بالقرآن والملائكة، مع أنّ الاستعمالات القرآنية لا تؤيّد كما سيأتي. هذا ما تقتضيه كتب اللّغة، وهو عدم الفرق.

وأما الاستعمالات القرآنية فهي أيضاً لا تساعد الفرق المذكور، فنشير إلى بعض الموارد التي استعمل فيها التّنزيل في الدّفعي:

المورد الأوّل: قوله تعالى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالاً لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ﴾^٢.

فالآية كما ترى استعمل لفظ التّنزيل فيها في مقام الدّفعي؛ لأنّ من المسلّم أنّ التّوراة

١ - أسئلة القرآن وأجوبتها: ٢٦.

٢ - آل عمران / ٩٣.

أنزلت دفعة.

وقد أُشير إلى ذلك في أول سورة آل عمران ذيل تفسير الآية ﴿وَنَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^١.

حيث قال العلامة: ويقال: إنه استعمل التنزيل في القرآن والإنزال في التوراة والإنجيل؛ لنزولهما دفعةً والقرآن تدريجاً. [ثم ذكر قول صاحب الكشف، كما تقدّم عنه، فقال:] والحال أنها بمرآى منه؛ لأنّ الآيتين في سورة واحدة.

وهذا التّقصّ كافٍ في ردّ كلامه، بلا حاجة إلى ذكر موارد استعماله في القرآن، إلاّ أنّه نذكر موارد أخر لزيادة البصيرة.

المورد الثاني: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَشْهَدُونَ مَطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾^٢. الملائكة: جمع لملك، وفي الآية استعملت الملائكة في الجمع، ولذا أتت صفتها بلفظ الجمع ﴿يَشْهَدُونَ مَطْمَئِنِّينَ﴾. واستعمل الملك في المفرد لمكان قوله: ﴿رَسُولًا﴾. فإذا تقرر ذلك، وقد ظهر أنّه استعمل التنزيل في الملك وهو غير قابل للتدريج؛ لأنّه لا معنى للتدريج في الملك الواحد، فعلم أنّ الإنزال والتنزيل بمعنى.

فلذا نرى أنّه استعمل في القرآن في الملك مرّةً بالتنزيل كهذه الآية، وأخرى بالإنزال والتنزيل كقوله تعالى: ﴿لَوْ لَا أَنزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْتَظِرُونَ﴾^٣. فعلم إنّ هذا إلّا تفتناً في العبارة.

المورد الثالث: قوله تعالى في قصة إبراهيم عليه السلام: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾^٤، فقوله تعالى في الآية: ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ﴾ استعمل في غير التدريج؛ لأنّ المراد من «سلطان» الحجّة والبرهان، فحينئذٍ لا يناسب أن يقال: ما دام لم ينزل تدريجاً حجّة وبرهاناً؛ إذ ليس في المورد نظر إلى

١ - آل عمران / ٣.

٢ - الإسراء / ٩٥.

٣ - الأنعام / ٨ و ٨١.

٤ - الأنعام / ٨١.

التدريجي، فاستعمال التدرّيج يكون بلا وجه، سيّما أنّ المقام من باب السّالبة بانتقاء الموضوع؛ لأنّه ليس في الواقع دليل على الشّركة حتّى ينزل.

المورد الرّابع: قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ...﴾^١، وقوله تعالى: ﴿لَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾^٢، وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُؤْيَاكَ حَتَّىٰ تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ﴾^٣.

ففي الآيات الثّلاث استعمل التّنزيل في الدّفعي؛ لأنّ الظّاهر أنّهم طلبوا منه ﷺ الكتاب مجموعاً لافترقا. فلذا قال العلامة: في ذيل الآية الأولى: «الآيات تذكر سؤال أهل الكتاب رسول الله ﷺ تنزيل كتاب من السّماء عليهم؛ حيث لم يقنعوا بنزول القرآن بوحى الرّوح الأمين نجوماً».

وكما قال في الكشف: «روي أنّ كعب بن الأشرف وفنّحاص بن عازوراء وغيرهما قالوا لرسول الله ﷺ: إن كنت نبياً صادقاً، فأتنا بكتاب من السّماء جملة كما أتى به موسى عليه السلام، فنزلت الآية».

والحاصل أنّ التّنزيل استعمل في هذه الموارد الثّلاثة في الدّفعي، مع أنّها غير قابلة للتأويل والتّوجيه.

المورد الخامس: قوله تعالى: ﴿لَوْ لَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ...﴾^٤. الآية تدلّ على أنّهم اقترحوا منه ﷺ نزول آية من ربّه، ومعلوم أنّهم ما اقترحوا آية تدريجيّة، بل طلبوا آية دفعيّة. ولذا قال في الكشف: نُزِّلَ بمعنى أنزل^٥.

وقد سألوها منه ﷺ آيات متعدّدة، كلّها غير تدريجيّة ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ

١ - النساء / ١٥٣.

٢ - الأنعام / ٧.

٣ - الإسراء / ٩٣.

٤ - الأنعام / ٣٧.

٥ - الكشف ١: ٥٠٣.

تَفْجُرُ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعَيْبٌ... ١.

ولا معنى لسؤالهم تفجير ينبوع أو تحقق الجنة تدريجاً، بل طلبوا منه عَلَيْهِ السَّلَامُ آية ومعجزة، فهي لا تكون إلا دفعةً وأنا.

وإن أبيت عن ذلك فنقول: إن الآية لا نظر فيها إلى التدريج قطعاً، سيما بالنظر إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً...﴾ ٢؛ لأن قدرته مطلقة يناسب عدم تقييده بالتدريج.

ومن هنا يعلم أنّ ما أفاده العلامة في توجيه الآية، وفي قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ﴾ و﴿يُنْزِلُ﴾ مشددين من التفعيل، دلالة على أنّهم اقترحوا آية تدريجية، أو آيات كثيرة تنزل واحدة بعد واحدة، كما يدلّ عليه ما حكى من اقتراحهم في موضع آخر من كلامه تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ﴾ إلى أن قال: ﴿أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَاباً نَقْرُؤُهُ﴾ ٣.

إلى أن قال: وروي عن ابن كثير أنّه قرأ بالتخفيف، غير صحيح؛ لأن الآيات المقترحة من عندهم الإتيان بالله عزّ وجلّ، ونزول الملك، وتفجير ينبوع، ووجود الجنة، وإسقاط السماء كسفاً، وكون البيت من الذهب والفضة، ونزول القرآن، كلّها أو جلّها دفعي وغير قابل للتدريج.

وأما قوله: «أو آيات كثيرة تنزل واحدة بعد واحدة» فهو في غاية الضعف؛ لأنّ الآيات ذكرت: (أو) الدالة على أنّهم طلبوا واحدة منها لا كلّها، وكأنّه توجه لضعف كلامه، وأشار في ذيله إلى وجه آخر بقوله: وروي عن ابن كثير أنّه قرأ بالتخفيف. وهو وإن كان صحيحاً في نفسه إلا أنّه قراءة شاذة.

المورد السادس: قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾ ٤، فمن

١ - الإسراء / ٩١ - ٩٢.

٢ - الأنعام / ٣٧.

٣ - الإسراء / ٩٣.

٤ - الفرقان / ٣٢.

المعلوم أَنَّ الكَفَّارَ حيث أنكروا نزول القرآن عليه تدريجاً، فقالوا في مقام الاعتراض: ﴿لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...﴾. ومعنى ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ أن يكون مكتوباً مثل التوراة المكتوبة في الألواح.

ويؤيده - بل يدل عليه - قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَاباً مِنَ السَّمَاءِ﴾^١.

وقد تقدّم ممّا نقل خبر عن الكشّاف أَنَّهُم قالوا تأتينا بكتاب من السماء جملةً كما أتى به موسى عليه السلام.

فنتحصّل أَنَّ استعمال التّنزيل في المقام إنّما يصحّ على عدم الفرق؛ لأنّه لو فرض أَنَّ التّنزيل للتدريج، لا معنى لأن يقال: لولا نَزَلَ عليه القرآن جملةً واحدةً في كتاب.

ولو فرض فرضاً بعيداً أَنَّ نزول القرآن جملةً واحدةً قابل للتدريج، بأن ينزل جبرائيل عليه السلام من أوّل القرآن إلى آخره في مجلس واحد - حيث أَنَّ هذا عين التدريج كما فرضه العلامة في المقام - لا يستقيم أن يقال: إنّ التّنزيل بمعنى التدريج؛ لأنّ نزول القرآن تدريجاً معناه هو ما وقع في الخارج من نزول القرآن قريب عشرين سنة.

فإذا فرض أن ينزل في مجلس واحد فهو دفعي، فيناسب الإنزال على منبأه، مع أَنَّ حمل ﴿جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ على نزوله في زمان ممتدّ على ما أفاده، مشكل جداً.

المورد السابع: قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مَوْءِنِينَ... قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا... قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَرْسُلُهَا عَلَيْكُمْ﴾^٢.

فالمائدة - على ما هو الظاهر - هو الطّبق الذي عليه الطّعام كما في المفردات، ففي الآيات المتواصلة جيء في ثلاثة موارد، الإنزال والتّنزيل في طلب المائدة. فالشيء الواحد - وهو الطّبق من الطّعام - لا يصحّ التعبير عنه بالإنزال مرّةً بمعنى الدّفعي،

وبالتنزيل أخرى بمعنى التدرّيجي، فعلم أنّ الفرق المذكور لأساس له.
هذا مع أنّ كلام العلامة في ذيل الآية يدلّ على عدوله عن فرقة الذي بنى عليه في حلّ المسألة، نزول القرآن في شهر رمضان، واعتقاده أنّ للقرآن نزولين؛ حيث قال في ذيل قوله تعالى: ﴿ قَالَ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ... ﴾: قرأ أهل المدينة والشّام وعاصم ﴿ مُنَزِّلُهَا ﴾ بالتّشديد، والباقون «مُنَزِّلُهَا» بالتّخفيف على ما في المجمع، والتّخفيف أوفق؛ لأنّ الإنزال هو الدّالّ على التّزول الدّفعي، وكذلك نزلت المائدة. فأما التّنزيل فاستعماله الشّائع إنّما هو في التّزول التّدرّيجي كما تقدّم مراراً، انتهى كلامه.

وأنت ترى صراحة كلامه في شيوع استعمال التّنزيل في التّدرّيج لا أنّ معناه ذلك، مع أنّه قال في ذيل قوله تعالى: ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾: إنّ معنى التّنزيل التّدرّيج فقط.

ولو تخلص عن المخمصة بقوله: والتّخفيف أوفق، فما يقول في قوله تعالى: ﴿ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾^١، بالتّشديد، ولم ينقل من أحد قراءته بالتّخفيف، فعلم أنّ الإنزال والتّنزيل بمعنى واحد.

ومن هنا قال في المجمع ذيل الآية: والوجه في التّشديد أنّ «نزل» و «أنزل» بمعنى واحد، يعني أنّ عدم موافقه جوابه تعالى بعيسى عليه السلام لا يضر؛ لأنّ «أنزل» و «نزل» واحد.
هذا تمام الكلام من ناحية التّنزيل، وأمّا الإنزال فإثبات استعماله في مقام التّدرّيج أمر مشكل بملاحظة توجيه العلامة الآيات التي استعملت التّنزيل في التّدرّيج؛ لأنّ كلّ مورد قلنا: إنّهُ استعمل في مقام التّدرّيج، يقول: إنّهُ باعتبار المجموع، كما أفاد في بيان الآيات الواردة في الغيث وأمثاله، مع أنّه ادّعاء صرف، لا وجه له.
نعم، لو كان الفرق المذكور فرقاً أساسياً لا بدّ من المصير إلى هذا التّوجيه، إلّا أنّ دون إثباته خرط الفتاد.

ومع هذا جاءت في القرآن موارد استعمل الإنزال في مقام التّدرّيج، ونشير إلى

بعضها: منها قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾^١، والثَّجَّاجُ كما في مجمع البيان، أي صَبَاباً دَقَاقاً في الصَّبَابَةِ وقيل: مدراراً، عن مجاهد، وقيل: متتابعاً يتلو بعضه بعضاً، عن قتادة. وفي تفسير القمّي: ماءٌ ثَجَّاجٌ، قال صَبَّاً على صَبٍّ. وأنت ترى أنَّ المعاني كلها تفيد التَّكَثِيرَ لا الدَّفْعِيَّ، ولو كان للفرق أساس كان المناسب أن يقول تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾. فاستعمال الإنزال الذي يفيد الدَّفْعِيَّ على اعتقاد العلامة في الآية يدلُّ على أنَّه لا فرق بينهما.

ومنها قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعاً مُتَصَدَّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾^٢.

أقول: الإنزال لم يستعمل في المقام بمعنى الدَّفْعَةِ؛ لأنَّ الإنزال لو دلَّ على الدَّفْعَةِ يكون المعنى لو أنزلنا هذا القرآن دفعةً على جبل لرأيتَه خاشعاً متصدَّعاً من خشية الله. فحينئذٍ يمكن أن يقال: إنَّ هذا أثر للدَّفْعَةِ، فلو أنزل القرآن لنا دفعةً فيؤثِّرُ فينا أيضاً. فعلم أنَّه لا أساس للدَّفْعِيَّ في الإنزال، وإلاَّ يلزم اختلاف المثال مع الممثل، وهذا لا يصح. فالمعنى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل بنحو ما أنزلنا عليكم ﴿لَرَأَيْتَهُ خَاشِعاً...﴾. هذا مع أنَّ ادِّعاءَ إنَّ الإنزال للدَّفْعِيَّ لا وجه له أصلاً؛ لأنَّ ما قيل في التَّفْعِيلِ من التَّدرِيجِ لا يجوز في الإفعال، لأنَّه ليس للدَّفْعِيَّ في باب الإفعال عين ولا أثر، ولم يقل به أحد، وما رأيتَه في واحد من كتب اللُّغة.

والخلاصة أنَّ الفرق بين الإنزال والتَّنْزِيلِ لا أساس له لغة واستعمالاً، هذا تمام الكلام في الإنزال والتَّنْزِيلِ.

وأما أصل المدعى للعلامة أنَّ للقرآن حقيقة غير ما بأيدينا، وغير ما يفهمه النَّاسُ، فقد تكلم فيه في ذيل الآية: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٣. وتكلم أيضاً في ذيل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ

١ - النبأ / ١٥.

٢ - الحشر / ٢١.

٣ - البقرة / ١٨٥.

تأويله...^١؛ قال: إنّ للقرآن حقيقة غير ما نفهمه، وهو المتّصف بالإحكام، وهذا القرآن النّازل تدريجاً هو المتّصف بالتّفصيل، وأنّ المراد من تأويل القرآن أيضاً هو هذه الحقيقة. ولا بدّ لتحقيق مدّعاء من المرور إلى الآيات التي استدلتّ بها على ذلك فنقول:
الآية الأولى: قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^٢.

قال في الميزان: وهذا الاحتمال الثّاني (كون القرآن ذا حقيقة أخرى) هو اللّائح من الآيات الكريمة، كقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^٣، فإنّ هذا الإحكام مقابل التّفصيل، والتّفصيل هو جعله فصلاً فصلاً وقطعةً قطعةً.
فالإحكام كونه بحيث لا ينفصل فيه جزء عن جزء، ولا يتميّز بعض عن بعض؛ لرجوعه إلى معنى واحد لا أجزاء فيه ولا فصول.
والآية ناطقة بأنّ هذا التّفصيل المشاهد في القرآن إنّما طرأ عليه بعد كونه محكماً غير مفصّل^٤، انتهى كلامه.

قلت: ومن المعلوم أنّ «الكتاب» مرفوع خبر لمبتدأ محذوف، والتّقدير هو أو هذا كتاب، والمشار إليه هو هذا القرآن المعهود، وإلّا لا يجوز حذف المبتدأ؛ لعدم القرينة.
فالمعنى هذا القرآن كتاب أحكمت آياته ثمّ فُصِّلَتْ، والمحكم هو في اللّغة المضبوط المتقن^٥. وفي المجمع: المحكم مأخوذ من قولك: أحكمت الشّيء، إذا أتقنته.
والتّفصيل معناه التّبيين - كما يأتي بيانه - فالمعنى هذا القرآن كتاب متّصف بأنّه محكم بلا تزلل، ومبيّن بلا إيهام، وثمّ للتّرتيب اللفظي.
فعلّم ممّا ذكرنا أنّ ما أفاده العلامة في المقام غير صحيح، ولا معنى لجعل التّفصيل

١ - آل عمران / ٦.

٢ - هود / ٢.

٣ - هود / ٢.

٤ - الميزان ٢: ١٤.

٥ - مجمع البحرين - (مادة حكم).

٦ - ٢: ٤٠٨.

صفة له باعتبار لفظه، فلذا أتى في تفسير سورة هود ما يوافق ما ذكرنا؛ حيث قال: فإنما يتّصف بهما من جهة ما يشتمل عليه من المعنى والمضمون لامن جهة ألفاظه، إلى أن نقل ما اختاره في سورة البقرة وردّه بأشدرّد؛ حيث قال: كقول بعضهم؛ إنّ المراد أحكمت آياته جملة ثمّ فرّقت في الإنزال آية بعد آية؛ ليكون المكلف متمكناً من النظر والتأمل^١. وقال فيه: إنّ الأحرى بهذا الوجه أن يذكر في مثل قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾^٢. وقوله تعالى: ﴿قُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٣. وهذا القول الذي نقله عن البعض وردّه هو القول نفسه الذي كتبه في سورة البقرة كما مرّ آنفاً.

والحاصل أنّ التدبّر في الآية يعطينا أنّ الكتاب الذي بأيدينا متّصف بوصفين: الإحكام والتفصيل، دون ما في اللّوح وحقيقة القرآن - كما ادّعى؛ لأنّ الإحكام والتفصيل متعلّق بالآيات؛ حيث قال: ﴿أُحْكِمْتَ آيَاتُهُ﴾، فلو فرض كونه هو ممثّل القرآن وحقيقته، فليس له هناك آية، فعلى هذا ليس الإحكام صفة للكتاب الذي هو الممثّل والحقيقة في العالم العلويّ.

وعلم منه أيضاً أنّه ليس المراد من التفصيل كونه قطعة قطعة، وآية آية، بل المراد أنّ آياته مع كونه محكماً متقناً مفصّلاً، وتفصيله إمّا باعتبار أنّه يذكر القصص والإحكام والعقائد بلا انحصار في شيء منها، وإمّا باعتبار بيانه؛ لأنّ المحكم كأنّه يلوح منه أنّ مطالبه جملة مندمجة، والحال أنّه فصلّت وأوضحت آياته، كما قال في المفردات: ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾ إشارة إلى ما قال: ﴿تَبَيَّنَّا لَكُلِّ شَيْءٍ﴾.

والتدبّر في ذيل الآية ﴿مَنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ يؤيد ما ذكرناه؛ حيث أنّ قوله: ﴿حَكِيمٍ﴾ يناسب إتقان الآيات، فكأنّه يقول: إنّما أتقن لأنّه حكيم له الإتقان. وقوله: ﴿خَبِيرٍ﴾ يناسب تبين الآيات؛ لأنّه عالم بالأمور والخفايا.

١ - الميزان ١٠: ١٤٢ - ١٤٣.

٢ - الدخان / ٣.

٣ - الإسراء / ١٠٦.

وإن شئت توضّحه فنقول: التّفصيل هو التّمييز والتّبيين، وكلّما اتّصف القرآن والكتاب به هو هذا المعنى.

وإذا راجعنا نفس القرآن نجدّه وافيّاً بالمدعى، فانظر إلى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ...﴾^١.

هل يحتمل عاقل كون التّفصيل هنا بمعنى التّقطيع؟ فإنّ معناه يكون حينئذٍ لقالوا: لولا قُطعت آياته، بل إنهم حيث لم يفهموا لسان العجم يحسبونه حينئذٍ مجملًا، فيقولون بلسان الاعتراض: لولا فُصِّلَتْ، أي لولا بيّنت وتميّزت آياته.

وكذا قوله تعالى: ﴿تَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾^٢، وقوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فُصِّلْنَاهُ تَفْصِيلًا﴾^٣، وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾^٤، وكذا كلّ آية اشتملت على كلمة التّفصيل. إذا تقرر هذا فقد اتّضح أنّ ما أفاده العلامة في معنى الإحكام والتّفصيل لا أساس له.

الآية الثانية والثالثة: قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ * هل ينظرون إلّا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحقّ؟^٥ وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ...﴾^٦.

واعتقد العلامة أنّ الآيتين كالآية السابقة دالّة على أنّ تفصيل القرآن أمر طارىء على الكتاب، فالكتاب شيء، والتّفصيل الذي يعرضه شيء آخر، وأنهم إنّما كذبوا بالتّفصيل من الكتاب؛ لكونهم ناسين لشيء يؤول إليه هذا التّفصيل وغافلين عنه،

١ - فصلت / ٤٤.

٢ - الأعراف / ١٤٥.

٣ - الإسراء / ١٢.

٤ - الأنعام / ١١٩.

٥ - الأعراف / ٥٢ و ٥٣.

٦ - يونس / ٣٩.

وسيطر لهم يوم القيامة وينظرون إلى علمه ولا ينفعهم الندم. وقال: وفيها إشعار بأن أصل الكتاب تأويل تفصيل الكتاب.

قلت: أمّا كلامه في مورد التفصيل، فقد مرّ بنا بيانه في الآية الأولى بأن تفصيل القرآن هو بيانه.

وبناءً على ما قلنا يكون معنى قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ بيّناه على علم، والتعليق على العلم باعتبار أن البيان والإيضاح محتاج إلى العلم، ولا يناسب الجملة أن يكون المعنى قطعناه وجعلناه آية آية على علم، مضافاً إلى ما مرّ بنا آنفاً أن استعمال التفصيل في القرآن إنّما هو بمعنى التبيين.

وأما قول العلامة رحمه الله إن أصل الكتاب تأويل تفصيل الكتاب، فليس المقام مقام بحثه وتحقيقه. ومع ذلك نشير إليه إجمالاً، فنقول: الذي يظهر من كلامه في موارد متعدّدة من كتابه أن التأويل هو حقيقة القرآن، ويدّعي أنه ليس فيه أي لفظ، وليس قابلاً للفهم، إلا أنه قيّده الله تعالى بالألفاظ ليقربها إلى الأذهان.

قال في تفسير سورة آل عمران: وتأويل القرآن هو المأخذ الذي يؤخذ منه معارفه. وقال في صفحة (٢٥): بل هو من الأمور الخارجية العينية. وقال في صفحة (٤٩): إذا عرفت هذا، إنّ الحق في تفسير التأويل أنه الحقيقة الواقعية التي تستند إليها الآيات القرآنية من حكم أو موعظة أو حكمة، وأنه موجود لجميع الآيات القرآنية محكماً ومتشابهاً، وأنه ليس من المفاهيم المدلول عليها بالألفاظ، بل هي من الأمور العينية المتعالية من أن يحيط بها مشبكات الألفاظ، وإنما قيده الله سبحانه بقيد الألفاظ لتقريبها من أذهاننا، فهي كالأمثال تضرب ليقرب بها المقاصد. وكذا في صفحة (٥٥) و صفحة (٦٥) و صفحة (٥٤) من سورة آل عمران.

وقال في سورة البقرة ذيل بيان قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ...﴾: وفيها إشعار بأن أصل الكتاب تأويل تفصيل الكتاب.

فظهر من تمام ما ذكره أن التأويل هو حقيقة القرآن الذي ليس فيه أي لفظ وآية، وهو الذي نزل إلى قلب رسول الله ﷺ في شهر رمضان جملة، وهذا المعنى هو الذي لا يفهمه

البشر العادي.

قلت: الحقّ عندنا أنّ التّأويل هو ما يستند إليه الكلام من الإخبار والإنشاء، فكلّ واحد منهما تأويل بحسبه، ففي الإخبار أنّ التّأويل هو ما مضى ويأتي من مطابق الإخبار، كما يظهر من بعض، أو المصلحة والمفسدة.

وفي الإنشاءات هو الحكمة والمصلحة المقتضية للأمر والنهي والتّهديد ونحوها. ويؤيده بل يدلّ عليه الاستعمالات القرآنيّة، كقوله تعالى: ﴿يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ﴾^١، أي مطابقه، فتدلّ أنّ مطابق الخبر هو التّأويل.

ونظيره قوله تعالى: ﴿نَبَّأْنَا تَأْوِيلَهُ﴾^٢، وقوله تعالى: ﴿إِلَّا نَبَّأْتُكَ بِتَأْوِيلِهِ﴾^٣. وأمّا قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾^٤، فقد استعمل التّأويل في المصلحة والحكمة. وكذا قوله تعالى: ﴿سَأَنبِئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾^٥. ومما ذكرنا يعلم تفسير قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾^٦. فمعنى قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾، أي مجيء مطابقه، وهو تحقّق يوم الجزاء، ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ﴾، أي مطابقه، وهو يوم الجزاء، ﴿يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ﴾، أي نسوا تأويله، ﴿مِنْ قَبْلُ﴾، أي في الدّنيا، ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾، فحينئذٍ أقروا بأنّ ما جاء وأخبرت به الرّسل عن يوم الجزاء كان حقّاً باعتبار ثبوت ذلك اليوم بالمعانيه.

وكذا قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾^٧، أي مطابقه يوم القيامة، وحيث لم يدركوا مطابقه أنكروه كما أنكر من قبلهم، ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ

١ - يوسف / ١٠٠.

٢ - يوسف / ٣٦ و ٣٧.

٣ - يوسف / ٣٦ و ٣٧.

٤ - الكهف / ٨٢.

٥ - الكهف / ٧٨.

٦ - الأعراف / ٥٣.

٧ - يونس / ٣٩.

قَبْلِهِمْ ٤.

واعلم أنَّ العلامة حيث فسّر التأويل بالحقيقة التي ادّعاها فاضطرّ هنا أن يلتزم وجود التأويل والحقيقة لكلمات الأنبياء السلف؛ حيث قال في تفسير الآية: فلما جاء به سائر الأنبياء من أجزاء الدعوة الدنيّة من معارف وأحكام تأويل. كما أنَّ لمعارف القرآن وأحكامه تأويلاً، من غير أن يكون من قبيل المفاهيم. ولا يخفى ما فيه من البعد؛ لأنّ التأويل على ما ادّعه كان أمراً مخصوصاً للقرآن، وأنّ له ممثلاً وحقيقة غير قابلة للفهم. اللهمّ إلا أن يقال: إنّ مراده من التأويل شيء آخر غير ما استظهرناه؛ حيث أنّ كلماته في بيان مراده متشكّكة ومختلفة.

ويظهر من بعض موارد أنّ التأويل شيء آخر، وهو الحكمة والمصلحة، كما يظهر في تفسير سورة آل عمران^١ وفي موارد آخر يجده المتنبّع لكلامه.

فعليه لانتحاشي أن يكون لكلماتهم: تأويلاً، بل كلّ كلام له تأويل بهذا المعنى، وهو حينئذٍ يكون قريباً ممّا ذكرنا، إلّا أنّه بهذا المعنى لا يصحّ قوله: لكونه قرآناً في اللّوح المحفوظ، وأنّه كان هناك على إحكام واندماج بلا أيّ لفظ من مشتبكات الألفاظ، وأنّه هو النازل عليه ﷺ في شهر الصّيام، وثمّ فصلت وقطعت آية آية وسورة سورة، وإنّه هو الذي كان رسول الله ﷺ عالماً به على ما ادّعه؛ بحيث كان يقرأ قبل جبرائيل عليه السلام، حتّى نهى الله عنه بقوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾، مع قوله: إنّ أصل الكتاب تأويله وتفصيله.

وعلى أيّ حال ليس المقام محلاً لنقض كلامه وإيرامه؛ لأنّه بحث طويل الذّيل، لعلّ الله عزّ وجلّ يوفّقنا للبحث فيه بصورة كاملة.

الآية الرابعة: قوله تعالى: ﴿حَتْمٌ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾^٢.

قال العلامة في مقام الاستدلال بها: فإنّه ظاهر في أنّ هناك كتاباً عرض عليه جعله مقروء عربياً، وإنّما ألبس لباس القراءة والعربيّة ليعقله النّاس، وإلّا فإنّه في أم الكتاب

١ - الميزان ٣: ٥٣.

٢ - الرّخف / ١ - ٤.

عند الله ﴿ تَعْلِيٌّ ﴾ : لا تصعد إليه العقول، ﴿ حَكِيمٌ ﴾ : لا يوجد فيه فصل وفصل. وفي الآية تعريف للكتاب المبين، وأتّه أصل القرآن العربيّ المبين.

أقول: ظاهر كلامه أنّ المراد من الكتاب في الموردين هو ما في اللّوح المحفوظ، والمبين صفته، وأتّه جعله مقروء عريباً ليعقله النّاس، وإلاّ فإنّه في أمّ الكتاب لا تناله العقول. وهو غير صحيح لوجهين؛

الأوّل: توصيفه بلفظ المبين؛ لأنّ الإبانة بمعنى الإظهار والتّبيان، وهذا لا يناسب الكتاب الموجود في اللّوح المحفوظ؛ لعدم الإبانة فيه، بل على ما اعتقده أنّ القرآن هناك على وجه الاندماج والإحكام.

الثّاني: أنّ لازم كلامه أنّ ما في اللّوح المحفوظ في اللّوح المحفوظ؛ لأنّه قال في المقام: الضّمير يرجع إلى الكتاب، وقال: إنّ هناك كتاباً عرض عليه جعله مقروءاً، فيكون المراد من الكتاب هو ما في اللّوح المحفوظ، ومراده من أمّ الكتاب هو اللّوح المحفوظ كما أقرّ نفسه^١.

فيكون المعنى أنّ الكتاب المبين الذي في اللّوح المحفوظ هو في اللّوح المحفوظ، ولا يخفى عدم صحّته، ولعلّه لم يتوجّه بأنّ نتيجة بيانه ذلك.

فالتفسير الصّحيح هو أن يقال: إنّ الكتاب المبين هو القرآن الموجود بأيدينا. والمراد من جعله عريباً إيجاده قرآناً بلفظ عربيّ، وإنّما جعل كذلك لعلكم تعقلون، كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا هُوَ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ ﴾^٢.

ومما ذكرنا يعلم أنّ ما أفاده في تفسير الآية ﴿ ... إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ... ﴾^٣، غير صحيح، بل فيه نوع من التّهافت، والوجه في ذلك يظهر بالتأمّل في بيانه.

وأما أمّ الكتاب، وأتّه ماذا؟ فأقول فيه ما قاله الخليل: كلّ شيء ضمّ إليه سائر ما يليه يسمّى أمّاً؛ قال تعالى: ﴿ وَآتَتْهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ ﴾، أي اللّوح المحفوظ، وذلك لكون العلوم

١ - الميزان ١٨ : ٨٦.

٢ - فضائل / ٤٤.

٣ - الرّخوف / ١ - ٤.

كلّها منسوبة إليه متولّدة منه^١.

فحينئذٍ يكون المراد من الكتاب، الكتاب الجامع لكل شيء من التّوراة والإنجيل والقرآن وغيرها، وهذا الكتاب الموجود بأيدينا متّخذ منه، وهو أمّ الكتاب، وهو عند الله محفوظ، ﴿لَعَلِّي﴾؛ لعلّو مكانته، و﴿حَكِيمٌ﴾، أي ذو إحكام أو ذو حكمة، وهو أمر صحيح نقول به، إلّا أنّه لا يدلّ على شيء من معتقده، وهو دلالة الآية على كون القرآن في اللّوح المحفوظ على وجه الإحكام والاندماج، ثمّ فصلت آية آية، وألبس لباس القراءة والعربية؛ لأنّه خلاف ظاهر الآية، لعدم تلائم صدر الآية مع ذيلها كما مرّ.

ولو سلّمنا بصحّة تمام كلامه من أوّله إلى آخره، فلا يدلّ على أنّه نزل جملة على رسول الله ﷺ، وأنّه هو النّازل في شهر رمضان، بل هو حدس صرف بلا دليل.

الآية الخامسة: قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^٢.

قال العلامة: فإنّه ظاهر في أنّ للقرآن موقعاً هو في الكتاب المكنون لا يمسّه هناك أحد إلّا المطهّرون من عباد الله، وأنّ التّنزيل بعده، وأمّا قبل التّنزيل فله موقع في كتاب مكنون عن الأغيار، وهو الذي عبّر عنه في آيات الرّخف بأُمّ الكتاب، وفي سور البروج باللّوح المحفوظ.. الخ.

قلت: التّدبر في الآيات يعطينا أنّ الله أتى بالقرآن في المقام بصفات عديدة:

الأوّل: ﴿الْكَرِيمُ﴾.

الثّانية: ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾.

الثّالثة: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾.

الرّابعة: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

فعليه يكون ظاهر قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾: أنّ هذا القرآن الموجود بأيدينا لا يمسّه إلّا المطهّرون، لا ما استفاده العلامة من إرجاع الضمير إلى كتاب مكنون:

١ - مفردات الرّازغب مادة «أُم».

٢ - الواقعة / ٧٧ - ٨٠.

ليكون المعنى أنّ هذا القرآن في العالم الأعلى مكنون ومحفوظ، بحيث لا يمسّه إلّا المطهّرون، وهم الأئمة عليهم السلام مثلاً. ولا يخفى بعده؛ لأنّه تكون الجملة حينئذٍ كالمعترضة، فيكون قوله: ﴿تَنْزِيلٌ﴾ صفة ثالثة للقرآن.

هذا إجمال المطلب، وإن شئت التفصيل فنقول: إنّ غرض السّورة تقسيم النّاس في يوم القيامة، ويشعر في ضمنه إلى حال المكذّبين للقيامة والقرآن، ومن هنا يقول تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾، والضّميم للقرآن المعلوم من السّياق.

والمعنى ما بيّنت لكم لقرآن كريم نافع للنّاس؛ لاحتوائه المعارف التي فيها السّعادة للبشر، وهذا القرآن المحتوي للسّعادة في كتاب مكنون، والكتاب المكنون هو ما في اللّوح المحفوظ، أثبت الله فيه القرآن، وهذا هو المعروف بينهم في تفسير كتاب مكنون. وقد يقال: إنّهُ المصحف الموجود بأيدينا، وهو المنقول عن مجاهد وغيره، ويؤيده قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^١. لأنّ المراد حفظ ما في المصحف الموجود عن التّحريف. وهذا ظاهر كلام السيّد في «الدّرر» نقلاً عن ابن الأنباري^٢.

فعلى أيّ حال - سواء كان المراد أنّ هذا القرآن في اللّوح محفوظ، أو أنّ هذا القرآن الذي بأيدينا محفوظ لا يتصله يد التّحريف - أنّ مقتضى نظم الكلام حينئذٍ هو أن يكون قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ صفة ثالثة للقرآن الموجود بأيدينا.

والمعروف بينهم أنّ المراد من المسّ هو اللمس بالبدن، فيكون معنى ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾، أي لا بدّ من الطّهارة حين المسّ. فحينئذٍ يشير إلى حكم شرعيّ، فهو إخبار في مقام الإنشاء.

وقد يقال: إنّ المسّ بمعنى الدّرك كما في المفردات^٣: ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾، أي لا يعلمه، فحينئذٍ يكون المعنى أنّ هذا القرآن الموجود لا يدركه إلّا الأفراد المطهّرون.

وأما العلامة فحمل المسّ بالمعنى الثّاني؛ حيث قال في سورة الواقعة: فمسّه هو العلم

١ - الحجر / ٩.

٢ - الدّرر ٢ / ٤٢٧ ذيل مجلس الثّاني والثلاثون.

٣ - مفردات القرآن: مادة «طهر».

به، وجعل الجملة صفة للكتاب المكنون الذي فيه القرآن، وهو اللّوح المحفوظ، وقال: إنّ للقرآن موقعاً هو في الكتاب المكنون لا يمسه هناك إلّا المطهرون، وأنتج أنّ حقيقة القرآن وأصله الذي هو خال عن التفصيل والعريّة هو النازل عليه ﷺ في شهر رمضان جملة. وعليه يكون قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ كالجملة المعترضة بين أوصاف القرآن. وما اختاره بعيد من وجوه؛

الأول: أنّه ليس غرض الآيات بيان أنّ أصل القرآن شيء لا يفهمه أحد، والمقام لا يناسب لبيانه، بل المقام في بيان حال القرآن وأوصافه، وأنّه نافع لكرامته، وأنّه في كتاب مكنون محفوظ، لا يمكن التصرف فيه والتحرّيف، وأنّ هذا القرآن لكرامته وعظمته لا يجوز مسّه بلا طهارة، وفي المرتبة الرابعة أنّه تنزيل من ربّ العالمين، وليس كلام عادي ولا سحر ونحوه ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهَبُونَ﴾^١.

الثاني: أنّ حمل المسّ على اللّمس المعنوي لعلّه لا شاهد له في لغة العرب، كما يفهم من لسان العرب والمفردات، وفسر الأخير المسّ باللّمس^٢.

وفي المصباح المنير: مسسته... أفضيت إليه بيدي من غير حائل. وأنكر المجلسي الأول ﷺ استعمال المسّ في الفهم؛ قال: وإن كان لفظ المسّ ظاهراً في المعنى الأوّل (مسّ الورق)؛ لأنّ استعمال المسّ بمعنى الفهم في العرف الجديد، والظاهر أنّه لم يكن في كلام العرب، ولا في عرفهم ذلك^٣، وقال مثله في شرحه الفارسي على «من لا يحضره الفقيه».

الثالث: أنّ الأخبار الواردة عنهم ﷺ يخالف هذا الوجه؛ لأنّ الكاظم والباقر ﷺ فسّرا ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ بالمصحف الموجود ومسه عن أبي الحسن ﷺ قال: «المصحف لا تمسه على غير طهر، ولا تمسّ خطوطه ولا تعلّقه، إنّ الله يقول: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا

١ - الواقعة / ٨١.

٢ - مفردات القرآن: مادة «مسّ».

٣ - روضة المتّقين ١: ٢٣٩.

الْمُطَهَّرُونَ»، ونظيره عن الباقر عليه السلام^١.

وفي الصّافي: وفي الاحتجاج: لما استخلف عمر سأل علياً عليه السلام أن يدفع إليهم القرآن فيحرّفوه فيما بينهم، فقال: يا أبا الحسن إن جئت بالقرآن الذي جئت به إلى أبي بكر حتّى نجتمع عليه. فقال عليه السلام: «هيّات ليس إلى ذلك سبيل، إنّما جئت إلى أبي بكر لتقوم الحجّة عليكم، ولا تقولوا يوم القيامة: ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾، أو تقولوا: ما جئنا به، فإنّ القرآن الذي عندي لا يمسه إلّا المطهّرون والأوصياء من ولدي».

والحديث كما ترى يدلّ على أنّ الآية صفة لهذا القرآن دون ما في اللّوح المحفوظ. فتحصل أنّ قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ صفة للقرآن الموجود بأيدينا، ولو تنازلنا عن ذلك وقلنا: إنّ الجملة ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ صفة لكتاب مكنون، والمراد به ما في اللّوح المحفوظ، فنقول: بناءً عليه الآية لا تدلّ على أنّ ما في اللّوح المحفوظ هو ممثّل القرآن وحقيقته.

بل لنا أن نقول: إنّ ما في اللّوح المحفوظ هو ما بأيدينا بعينه، فيكون المعنى لا يمسّ القرآن الذي في اللّوح المحفوظ إلّا المطهّرون، فمن المسلّم أنّ القرآن هناك لا يمسّه إلّا المطهّرون.

ولو تنازلنا عن ذلك أيضاً وقلنا: إنّ ما في اللّوح المحفوظ هو ممثّل القرآن وحقيقته على وجه الإحكام، لا دليل لنا على أنّه هو النّازل على رسول الله ﷺ في شهر رمضان. ومجرّد ادّعاء الفرق بين الإنزال والتّنزيل لا يثبت ذلك، مع أنّه مرّ بنا عدم صحّة الفرق المذكور فراجع.

الآية السادسة والسابعة: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾^٢، وقوله: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ...﴾^٣.

قال العلامة في تقريب مدّعه: وهذا هو الذي يلوح من نحو قوله تعالى: ﴿لَا تَعْجَلْ

١ - وسائل الشّيعه ١: باب ١٢ من أبواب الوضوء.

٢ - طه / ١١٤.

٣ - القيامة / ١٦ - ١٩.

بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴿١﴾، وقوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿٢﴾ فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴿٣﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿٤﴾، فإن الآيات ظاهرة في أن رسول الله ﷺ كان له علم بما سينزل عليه، فنهى عن الاستعجال بالقراءة قبل قضاء الوحي وسيأتي توضيحه في المقام المناسب به، انتهى كلامه.

قلت: ترد عليه أمور؛

الأمر الأول: أن الذي استظهره من الآيتين من علم الرسول ﷺ بالقرآن قبل نزوله، بحيث كان يقرأ قبل انقضاء الوحي، فشيء خلاف معتقده؛ لأنه اعتقد أن الذي كان في اللوح المحفوظ - على إحكام ليس فيه أي فصل وآية ولفظ سواء كان لفظاً عربياً أو غيره - نزل عليه جملةً. ونهاية ما في اللوح المحفوظ هو حقيقة القرآن بلا لباس، وهو الذي نزل على قلب الرسول جملة، وهذا شيء لا يمسّه إلا المطهرون؛ لأنه ليس قابلاً للفهم للبشر العادي. فعليه من أين علم رسول الله ﷺ ألفاظ القرآن حتى كان يقرأ قبل قراءة جبريل؟ نعم، هذا موافق لما صار إليه بعضهم من نزول نفس القرآن - الذي نزل في مدة ثلاث وعشرين سنة - في ليلة مباركة، إلا أنه لا يقول به.

الأمر الثاني: أن الآيات تدلّ على أنه لم يكن عالماً بمضامين القرآن وهي كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي﴾^١. ومنها: ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحلّ الله لك﴾^٢.

ونحوهما سائر عتابات النبي ﷺ، لأن من المسلم به من تفسير الآية الأولى هو أن النبي ﷺ بعد نزول القرآن كان يكثر من العبادة، بحيث تتورّم قدماءه، فنزل طه.

فحينئذٍ نقول: إذا كان القرآن نزل جملةً في شهر رمضان على قلبه ﷺ، وكانت هذه الآية في ضمنه نازلة، فمع نزوله قبلاً عليه ﷺ وعلمه بمحتواه كيف لم يعمل وفقه، ولم يتبع بعلمه، وتورّمت قدماءه؟ حتى نزل مرةً أخرى في مرحلة التدريب كما سيأتي تفصيله.

إن قلت: كما قيل: إن في النزول الأول لم يكن مأموراً بالعمل طبقه، فلذا احتاج إلى

١ - طه / ١.

٢ - التحريم / ١.

النّزول التّدرجيّ.

قلت: أولاً - فما فائدة النّزول حينئذٍ جملة إذا لم يجب العمل به حتّى بالنسبة إلى

نفسه؟

وثانياً: أنّه لا معنى أصلاً بعدم كونه مأموراً للعمل؛ لأنّه بعد حصول العلم أنّه مكروه أو محبوب لا يجوز الارتكاب في الأوّل والترك في الثاني، ولو سلّمنا فهل كان مأموراً بالعمل على خلافه حتّى تنورّم قدماه؟ فمنه يظهر حال الآية الثانية.

فالنّتيجة إنّ الالتزام بأنّه كان عالماً بتمام القرآن بنزوله جملة لا تساعده الآيات القرآنيّة.

وثالثاً: أنّ تفسير الآيتين بما ذكره وبيّنه غير مستقيم كما لا يخفى على من نظر بعين

الإنصاف.

بل عندنا أنّ الآيتين تدلّان أنّهُ ﷺ كان مشفقاً لحفظه أو أخذه، وكان يعجل بذلك حتّى لا ينساه أو يأخذه، وبذلك قرائن من نفس الآيتين كما سنبين، ومن خارجهما كقوله تعالى: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾^١. هذا إجمال الكلام، وأمّا تفصيل المطلب فنقول:

أما الآية الأولى ﴿لَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُفْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾^٢، ذكر المفسّرون فيها وجوهاً، فإليك نصّ الشّيخ في التّبيان: أي لا تسأل إنزاله قبل أن يأتيك وحيه، وقيل: معناه لا تلقه إلى النّاس قبل أن يأتيك بيان تأويله، وقيل: ولا تعجل بتلاوته قبل أن يفرغ جبريل من أدائه إليك، انتهى كلامه.

وقبل بيان المختار نقول: إنّ حمل الآيتين بمعنى واحد بعيد بل لا يصحّ، وإن فسّرهما بمعنى واحد العلّامة وغيره؛ لأنّ التّكرار في التّهيّ عنه ﷺ لا معنى له، لأنّ التّهيّ بالتهيّ الأوّل. كان ينتهي، فلا وجه لنزوله ثانية بعد مدّة. كما ذكر في ترتيب النّزول أنّ القيامة نزلت قبل طه بأكثر من عشرة سور، فلا بدّ أن تحمل الآيتان بمعنى يغيّر إحداهما الأخرى.

فحينئذٍ نقول: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يعجل بالقرآن، وكان يسأل منه تعالى نزوله، فنهى الله تعالى عن العجلة وسأله نزول القرآن قبل وقته؛ لأنَّ لنزول الآيات مصالح تقتضيه، فقبل هذا لا معنى لنزوله.

ويؤيده بل يدل عليه أمور؛

الأمر الأول: النهي عن القرآن لاعن القراءة، وليس في البين قرينة على حذفها حتى يقال: لاتعجل عن قراءة القرآن، فالعجلة بالقرآن إنما هي سؤاله ﷺ عنه تعالى نزوله.
إن قلت: إنه على هذا أيضاً يلزم تقدير نزول القرآن وطلبه.

قلت: نعم، هذا معنى العجلة بالقرآن وتفسيره لا تقديره، فإنه إذا قيل: لاتعجل بكذا، يراد به لا تعجل على أخذه بدون حذف وعناية، وليس كذلك ما لو قيل: لا تعجل بالقرآن، يراد به تلاوته؛ لأنَّ إرادة الكيفية يحتاج إلى عناية خاصة.

والأمر الثاني: قوله تعالى: ﴿إِلَيْكَ﴾ فَإِنَّ التَّعْدِيَةَ بِإِلَى يَفِيدُ ذَلِكَ كَمَا فِي الْمُنْجِدِ؛ قَالَ: قَضَى الْأَمْرَ إِلَيْهِ بَلْغَهُ. وَحِينَئِذٍ يَكُونُ الْمَعْنَى لَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ فِي أَخْذِهِ قَبْلَ بُلُوغِ الْوَحْيِ. وَالظَّاهِرُ عَدَمُ اسْتِعْمَالِ «قَضَى» مُتَعَدِّياً بِإِلَى فِي الْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرَهُ بِقَوْلِهِ: قَبْلَ قَضَاءِ الْوَحْيِ، أَيْ تَمَامِهِ.

والأمر الثالث: قوله تعالى: ﴿رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾، فسؤال ازدياد علمه إنما يناسب هذا المعنى. أعني العجلة بنزول القرآن وإلاَّ التَّعْجِيلُ فِي الْحِفْظِ أَوْ الْقِرَاءَةِ قَبْلَ النَّزُولِ لَا يَنْسَبُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾.

وإنِّي بعد كتابة هذا صادفت كلام السيّد في «الدّر» يعجيني الإشارة إليه إجمالاً، فإنه قال في أوّل كلامه: قلنا: قد ذكر المفسّرون في هذه الآية وجهين نحن نذكرهما ونوضّح عنهما، ثمَّ نتلوهما بما خطر لنا زائداً على السّطور. إلى أن قال: فأما الجواب الثالث الزائد على ما ذكر فهو أنّه غير ممّتنع أن يريد لا تعجل بأن تستدعي من القرآن ما لم يوحّ إليك به، فإنَّ الله إذا علم مصلحة في إنزال القرآن عليك، أمر بإنزاله ولم يؤخّر عنك.^١
وأما حمل الآية بأنّه ﷺ كان يقرأ قبل إتمام الوحي ما لم يوحّ إليه كما احتمله

العلامة؛ حيث قال بعد مقدّمة: ويؤول المعنى إلى أنّك تعجل بقراءة مالم ينزل بعد؛ لأنّ عندك علماً به في الجملة، لكن لا تكتف به.. الخ. فشيء منكر؛ لأنّ الدّخول في كلام المتكلّم العادي، وتكلّم المخاطب وسط كلامه قبل تمام كلام المتكلّم قبيح، لا يرتكب به فرد متعارف، فكيف يرضى المسلم العارف بمقام الرّسالة - مع أنّه ﷺ كان عارفاً بمقامه تعالى، وأنّ الملك إنّما يقرأ كلامه تعالى، وأنّ الوظيفة إذا قرئ القرآن لا بدّ من الإنصات والاستماع - أن يقول: إنّّه ﷺ دخل على كلامه تعالى، وقرأ مالم ينزل ولم ينصت ولم يسمع كلامه تعالى. مع عدم أيّ فائدة في عجلته هذه، إلّا أن يشعر الملك مثلاً أنا عارف بالقرآن قبل وحيك وقراءتك، وهذا شيء لا يمكن احتماله في حقّه ﷺ.

هذا كلّ مع أنّ الرّسول ﷺ كان ينتظر كثيراً لنزول القرآن من ربّه، وكان مشتاقاً. ولعلّ هذا واضح عند كلّ من له اطلاع بحالاته ﷺ، فعليه لا معنى للعجلة بالمعنى الذي ذكره.

وأما قول العلامة: لأنّ عندك علماً به في الجملة، لكن لا تكتف به، ففيه أولاً: أنّ أصل القرآن وحقيقته ليس بعض القرآن حتّى يقال في الجملة، بل هو عينه كما صرّح به مراراً. وثانياً: العلم الإجماليّ يوجب السّكوت لا العجلة كما لا يخفى.

وأما الآية الثّانية قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ^١. فظاهر الآية أنّه ﷺ كان يحرك لسانه عند نزول الوحي، ويستعجل بقراءة القرآن قبل تمام الوحي، فنهاه تعالى عن ذلك، وأشار إلى سبب تعجيله، وأنّه كان يخاف من تلفه ونسيانه، فقال: إنّ علينا جمعه لك في صدرك وقراءته عليك، فإذا قرأناه عليك تماماً فأتبع قراءته وأقرأ.

وهذا المعنى وردت فيه روايات عديدة عن ابن عبّاس وغيره، ولعلّه يأتي منّا الإشارة إلى بعضها، وهو الذي ذكره أوّل مفسّري الشيعة، أعني الشّيخ في تبيان، وعليه دليل من نفس الآية، فإنّ قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ في مقام التّعليل لقوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾، وهذا التّعليل يناسب ما ذكرناه؛ لأنّ المعنى حينئذٍ لا تقرّأ

القرآن قبل تمام الوحي، ولا تخف نسيانه؛ لأنّه علينا أن نجعله من التّلف، بحيث لا تنسى منه شيئاً كما وعد الله تعالى به في قوله: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾. ومن هنا تعلم أنّ ما أفاده العلامة في بيان التعليل عليل؛ لأنّه بعد تفسيره قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾.

[ثمّ ذكر قول العلامة الطّباطبائيّ في ذيل آية ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ كما تقدّم عنه، فقال:] وأنت تعلم أنّ العجلة لنزول القرآن، وأنّه كان يستعجل به، بحيث كان يقرأ قبل قراءة جبريل، لا تناسب قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾.

فقول العلامة: إنّ علينا أن نجعل ما نوحيه إليك بضمّ بعضه إلى بعض وقراءته عليك، يناسب ما فسرنا من خوف النسيان. ومنه يعلم أنّ ذيل كلامه: فلا يفوتنا شيء حتّى يحتاج إلى أن تسبقنا إلى قراءة ما لم نوحيه بعد، غير صحيح؛ لأنّ السّبق على قراءة ما لم ينزل لا يلائم الجمع وضمّ بعضه إلى بعض، وليس بينهما مناسبة حتّى يحمل كلامه تعالى عليه، كما لا يخفى على العارف والأسلوب هذا، ويشهد على صحّة ما ادّعينا جملة من الروايات.

[ثمّ ذكر رواية ابن عباس وسعيد بن جبّير وابن المنذر عن قتادة، كما تقدّم عن الطّبرسيّ والسّيوطيّ في ذيل آية ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ فقال:]

وأنت ترى صراحة الروايات كلّها في ما قلناه. ومع ذلك قال العلامة في بحثه الرّوائيّ بعد نقله في «الدّر المنثور»: أقول: وروي في معنى صدر الحديث في المجمع عن ابن جبّير وفي معناه غير واحد من الروايات، وقد تقدّم أنّ في انطباق هذا المعنى على الآيات خفاء. قلت: إنّّه ظهر ممّا ذكرنا في تفسير الآية أنّه ليس في انطباق هذا المعنى على الآية خفاء، بل ليس معناها إلّا ما في الروايات، فالعدول عمّا ذكرنا إلى ما ذكره بلا دليل معتبر لا وجه له.

وليس على مدّعه خبر ولا شاهد، لا من نفس الآية ولا من خارجها، مع أنّه على ما ادّعينا شاهد من نفس الآية ومن خارجها من الكتاب والسّنّة، وقد مرّ أنفأ الإشارة إليهما.

والنتيجة من تمام ما ذكرنا إلى هنا أمور:

- ١ - عدم الفرق بين الإنزال والتّزليل.
 - ٢ - عدم صحّة أن يكون للقرآن أصل وهذا لباسه.
 - ٣ - عدم صحّة نزول أصل القرآن في شهر رمضان للنبي ﷺ.
 - ٤ - عدم صحّة تفسير الآيات السّبع على مدّعا العلامة.
- وحينئذ نقول: إنّ ما أفاده - في الجمع بين قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾^١ وبين قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُتٍ...﴾^٢ بقوله: من أنّ تمام القرآن وأصله وحقيقته بلا أيّ لفظ وتقطيع إنّما أنزل في شهر رمضان، والقرآن الموجود بأيدينا نزل قطعة قطعة ومفصلاً، مدّة ثلاث وعشرين سنة في المواطن المخصوصة بحسب الحاجة - ليس بصحيح كما مرّ تفصيله.

الوجه الثّاني: في الجمع بين الآيات ما ذهب إليه الصدوق، وقال في اعتقاداته: ...
[وذكر كما تقدّم عنه، ثمّ قال:]

واستدلّ عليه بروايات، وهي على ما تفحصناه ثلاث روايات نقلها في «تفسير البرهان»، وهي وإن كان ظاهراً ثلاث روايات إلّا أنّها ترجع إلى رواية واحدة.
فنورد أولاً متن الروايات، ثمّ نتكلّم في سندها ودلالاتها، الأولى: ... [ثمّ ذكر رواية حَفْص بن غياث عن الإمام الصادق عليه السلام كما تقدّم عن الكليني، فقال:]
قلت: ففي سند الحديث ما لا يخفى، فإنّ حَفْص عامّي بلاريب، ولم يثبت توثيقه، وفي قاموس الرجال: قال في «الوجيزة» إنه ضعيف، أو موثق بشهادة الشيخ في «العدّة» بعمل الأصحاب بخبره. قلت: هو غلط، فإنّ «العدّة» إنّما قال: إنّ الإماميّة إنّما يعملون بأخبار العامّة مثل حَفْص بن غياث إذا لم يكن له معارض من خبر إمامي ولا إعراض... الخ^٣.

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - الإسراء / ١٠٦.

٣ - قاموس الرجال ٣: ٣٦٥.

وأما سُلَيْمان بن داود، فالظاهر أنه المنقري، ولم يثبت توثيقه، بل نقل عن الغضائري أنه ضعيف جداً لا يلتفت إليه، يوضع كثيراً على المهمات^١، وهو عامي نسبت إليه بعض الأعمال الرذيلة نعوذ بالله. إن شئت فراجع.

وأما قاسم بن محمد، فالظاهر أنه قاسم بن محمد كاسولا؛ لروايته عن سُلَيْمان بن داود، والرجل لم يوثق، بل عن الغضائري ضعيف في حديثه، يعرف تارة وينكر أخرى، ويجوز أن يخرج شاهداً. فعلم مما ذكرنا أن السند غير معتبر.

والثانية: الحديث العاشر من «البرهان»، فهو كأنه هذا الحديث بعينه، إلا أنه حذف فيه السند؛ لأنه نقل علي بن إبراهيم الحديث عن أبي عبدالله عليه السلام، وهو غير ممكن كما لا يخفى؛ لعدم ثبوت رواية له عن المعصومين.

والثالثة: ما رواه عن علي بن إبراهيم في ذيل سورة القدر؛ قال: فهو القرآن أنزل إلى البيت المعمور جملة في ليلة القدر.

والظاهر أنه لم ينقل فيه حديثاً، بل هو تفسير منه وبيان، فيرجع الأحاديث الثلاثة في الباب إلى حديث واحد. إذا تقرّر ذلك أقول: يرد على هذا الجمع أمور:

الأول: إن سند هذا القول حديث واحد لا يوجب علماً ولا عملاً، كما صرح به المفيد رحمه الله؛ قال في تصحيح الاعتقادات: الذي ذهب عليه أبو جعفر... [وذكر كما تقدّم عنه، ثم قال:]

والثاني: إن هذا الجمع لا يناسب قوله تعالى: ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ حيث أنه في البيت المعمور ليس فيه أي هداية، ولا يقاس القرآن على القوانين المنشأة في الدول حتى يقال: إنه هاد شأناً.

وذلك لأن القرآن ينزل بحسب ما تدعو إليه الحاجة، فقبل الحين لا يناسب مثل قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا...﴾^٢، وقوله تعالى: ﴿طُهْ مَا أُنزِلْنَا

١ - قاموس الرجال ٤: ٤٧١.

٢ - المجادلة / ١.

عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى^١، وقوله تعالى: ﴿عَفَى اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾^٢، لأنّه لا معنى لنزول هذه قبل تحقّق الموضوع إلّا تكلفاً. وسيأتي ممّا في الجمع الثالث بيانه تفصيلاً.

والثالث: أنّه لا يعلم أيّ حكمة في نزوله إلى البيت المعمور؛ قال الشّعرايّ في «حاشية تفسير أبي الفتوح»: «أما وجه نزوله إلى السماء الدنيا أولاً، وعدم نزوله إليه ﷺ من اللّوح ابتداءً لم يعلم لنا وجهه. نعم، لو كان في البين دليل متقن نلتزم به، وأتّى لنا هذا الدّليل؟»

الوجه الثالث: أنّ نفس القرآن نزل في شهر رمضان على قلب النّبي ﷺ، ثمّ نزل تدريجاً، ﴿لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ﴾، وكأنّه ﷺ لم يكن مأذوناً في تلاوته ونشره أولاً.

ويقرب منه ما اختاره الفيض في المقدّمة التاسعة في تفسيره الصّافي؛ حيث قال: كأنّه أريد به البيت المعمور نزول معناه على قلب النّبي ﷺ.

وهو ظاهر بعض الروايات، كخبر مُفضّل بن عمر في حديث طويل عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قال: ... [وذكر كما تقدّم عن المجلّسي، ثمّ قال:]

أقول: في فقه الحديث مالا يخفى، فإنّه وإن كان ذيل الحديث يدلّ على مدّعه، وأمّا صدره فمبهم، وما أدري أيّ شيء فهم المفضّل من الآيات الأربعة المتعارضة حتّى قال: يا مولاي فهذا تنزيله الذي ذكره الله في كتابه؟ هذا ويرد على هذا الوجه أمور؛

الأوّل: أنّ الخبر، خبر واحد لا يفيد علماً ولا عملاً، ولا يمكن التمسك به مع تعارضه بأخبار آخر، ومن هذه الأخبار ما يدلّ على نزوله جملةً على البيت المعمور، وأمّا المقصود بالبيت المعمور هو قلب النّبي ﷺ كما قال الفيض، فليس له دليل.

الثاني: أنّ القرآن ظاهر في عدم نزوله جملةً له ﷺ لمكان قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾^٣؛ لأنّ قوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ دليل على عدم نزوله جملة، بقوله تعالى ﴿كَذَلِكَ﴾، أي التدرّج، وإنّ في هذا

لحكمة، وهو تثبيت فؤاده ﷺ، ولو كان القرآن نزل جملة واحدة لكان اللازم في الجواب أن يشعر به.

الثالث: أنه لو قيل بنزول القرآن جملة على النبي ﷺ يشكل الأمر في كثير من الآيات، منها ﴿إِنَّا سَتْلِفُكَ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾^١؛ حيث أنها ظاهرة في نزول القول الثقيل بعدها، فلا يناسب نزوله جملة.

منها: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ * وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ * الَّذِي أَتَقَضَّ ظَهْرَكَ * وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾^٢، ظاهر الآية أنه قبل نزول السورة شرح الله صدره، ووضع وزره، ورفع ذكره، وهذا لا يناسب نزول القرآن جملة في ليلة القدر.

منها ﴿طه﴾ ما أنزلنا عليك القرآن لتشتقي^٣، ظاهر الآية يعطينا أنه ﷺ بعد نزول جملة من القرآن شقت نفسه حتى تورم قدماه، فنزل نهي عن ذلك (طه...). ولو نزل القرآن عليه جملة لم يكن لقوله تعالى: ﴿طه﴾ ما أنزلنا عليك القرآن^٤ معنى قبل التورم، وهذا واضح.

منها ﴿عَفَى اللَّهُ عَنْكَ لِمَ إِذْنْتَ لَهُمْ﴾^٥، الآية صريحة في أنه ﷺ أذن لهم سابقاً في تركهم القتال وقعودهم في المدينة، فنزلت الآية، وهذا المعنى يناسب النزول التدريجي لا الدفعي.

منها ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَّلَ أُخْرَى﴾^٦، الآية تحكي رؤيته ﷺ ملك الوحي في المعراج، وهذا المعنى لا يصح إلا بعد المعراج، فقبل المعراج لا معنى له.

منها ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا...﴾^٧، الآية تدل على سماع الله تعالى قول المرأة ومحاورتها مع النبي ﷺ، فهو

١- المنزل / ٥.

٢- الانشراح / ١ - ٤.

٣- طه / ١.

٤- التوبة / ٤٩.

٥- النجم / ٥.

٦- المجادلة / ١.

يلاءم مع التّدرّيج لا الدّفعي.

منها قوله: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا...﴾^١. فتزويج الله تعالى زينب رسولہ بعد طلاق زيد لا يصحّ إلّا بمجيء زمانه، فكيف يصحّ نزول القرآن جملة في مكّة مع عدم مجيء حينه؛ بل مع عدم تحقّق موضوعه لا يصحّ قوله تعالى: ﴿زَوَّجْنَا كَهَا﴾. منها قوله تعالى: ﴿قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾^٢. وهذه الآية تنادي بأعلى صوتها أنّه تعالى يقول لنبيّه: قد نرى فعلاً تقلّب وجهك في السّماء، وكأنّه كان ينتظر الأمر بتردد وجهه. فحينئذٍ تقلّب وجهه موضوع لنزول الآية، فلا يصحّ أن تنزل قبل هذا، لعدم تحقّق موضوعه، وهذا واضح لمن له أدنى تأمل، إلى غير ذلك من الآيات.

الرّابع: أنّ الروايات دالّة على أنّه لم يكن عالماً بالقرآن قبلاً، بل أخبره الله تعالى بإنزال القرآن عليه تدرّجاً ونجوماً، وهي كثيرة، منها ما ورد في ذيل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ... لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ...﴾^٣.

وفي المجمع: قال المفسّرون: إنّ بني عمرو بن عوف إتخذوا مسجد قبا، وبعثوا إلى رسول الله ﷺ أن يأتيهم، فأتاهم وصلى فيه، فحسداهم جماعة من المنافقين من بني غنم بن عوف، فقالوا لبني مسجد أنفصلي فيه، ولا تحضر جماعة محمّد ﷺ، وكانوا اثني عشر رجلاً، وقيل: خمسة عشر رجلاً، فبنوا مسجداً جنب مسجد قبا.

فلما فرغوا منه أتوا رسول الله ﷺ وهو يتجهّز إلى تبوك، فقالوا: يا رسول الله، إنّنا قد بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة وليلة المطيرة والثّاتية، وإنّا نحبّ أن تأتينا فنصلي فيه لنا وتدعو بالبركة، فقال ﷺ: «إني على جناح السّفَر، ولو قدّمنا أتييناكم إن شاء الله فصلينا لكم». فلما انصرف رسول الله ﷺ من تبوك نزلت عليه الآية في شأن المسجد.

١ - الأحزاب / ٣٧.

٢ - البقرة / ١٤٤.

٣ - التوبة / ١٠٨.

وهذه الرواية دالة على أن القرآن نزل تدريجاً لاجملة، ولو كان القرآن نزل جملة قبلاً لكان عالماً بمقاصدهم.

ومنها: ما روي في البحار عن عليّ عليه السلام في قصة أصحاب الكهف، فقالوا: يا محمد، أخبرنا عن فئة كانوا في الزمان الأول، ثم غابوا، ثم ناموا. فقالوا لهم رسول الله ﷺ «إني لا أخبركم بشيء إلا من عند ربي، إنما انتظر الوحي يجيء، ثم أخبركم بهذا غداً»، ولم يستثن «إن شاء الله»، فاحتبس الوحي عنه أربعين يوماً، حتى شك جماعة من أصحابه، فاغتم رسول الله ﷺ، وفرحت قريش بذلك، وأكثر المشركون القول، فلما كان بعد أربعين صباحاً نزل عليه سورة الكهف^١.

هذه القصة تعطينا أنه ﷺ لم يكن عالماً بما سألوا وكان ينتظر الوحي. وأما احتمال أنه ﷺ كان عالماً ولم يكن مجازاً في الثقل فشيء غير معقول بل خلاف ظاهر الرواية. وأمثال هذه الروايات في المقام كثيرة، بحيث يمكن ادعاء استفاضتها لو لم ندع التواتر.

الخامس: أن تعدد النزول - بمعنى أنه نزل جملة، ثم نزل تدريجاً - شيء لا نفهمه، وإن شئت فقس نزول القرآن بنزول الغيث.

فهل يمكن تصوّر نزوله مرة أخرى بعد نزوله أولاً؟ فحينئذ لا يكون الثاني بوحى منزل، بل إجازة على القراءة على الناس، كما هو ظاهر الخبر المتقدم (خبر الفضل بن عمر)؛ حيث قال ﷺ: «نعم يا فضل، أعطاه القرآن في شهر رمضان، وكان لا يبلغه إلا وقت استحقاق الخطاب».. الخ.

وهذا - أي كون المرة الثانية إجازة - خلاف الفرض، بل خلاف الواقع؛ لأن من المسلّم به نزول القرآن وتحقق الوحي إنما كان مستحقاً تدريجاً، ويدلّ عليه تغيير حاله ﷺ حين نزوله، ولم يكن مثل تطبيق القرآن مع جبرائيل عليه السلام في كل سنة على ما روي.

إن قلت: أما تقولون: إن الفاتحة يقال لها: السبع المثاني، وقيل في وجهه: إن السورة

نزلت مرّتين، فلذا قيل: السّبع المثاني؟

قلت: أولاً - أن هذا غير مسلم به، كما يأتي بيانه في محلّه إنشاء الله.

وثانياً: على فرض تسلّمه هو دليل على أن القرآن لم يكن نازلاً مرّتين، وإلا لا يكون من خصوصيّات الفاتحة. والحاصل أن من إثبات نزولين للفاتحة يثبت عدم نزول القرآن مرّتين، وهذا مسلم به.

وقد اكتفينا في ردّ هذا القول نزول القرآن جملةً على قلب النّبي ﷺ بهذه الوجوه الخمسة مخافة المكلّ، كما اكتفينا في نقل الأقوال المتعرّضة لحلّ المسألة وتوجيهها على ثلاثة أقوال؛ لئلا يكون البحث فيها نقلاً ونقصاً من باب التّطويل بلا طائل، لأن أكثر أبحاثها قد علم ممّا ذكرنا.

فاذا أحطت خبراً بما حرّراه فقد حان بيان المختار في المقام، فنقول: لابدّ لبيانه من تقديم أمور:

الأوّل: في كيفة استعمال لفظ القرآن، فقد يظهر من كلام بعض المفسّرين أو أكثرهم أن إطلاق القرآن على القرآن الموجود بأيدينا من سورة الفاتحة إلى آخره هو على الحقيقة، وأن استعماله في سورة أو آية أو بعض القرآن على المجاز يحتاج إلى العناية، ولكن الحقّ خلافه؛ لأنّ استعمال القرآن مثل استعمال الماء في القليل والكثير على الحقيقة وتشهد عليه اللّغة، بل صرح عليه بعض الأصوليين وغيرهم؛ قال أبو البقاء في كليّاته: وفي التّلويع: هو (القرآن) في العرف العامّ اسم لهذا المجموع، وعند الأصوليّة وضع تارة للمجموع وتارة لما يعمّ الكلّ والبعض. فيكون القرآن حقيقة فيهما باعتبار وضع واحد.

ولصاحب المعالم هاهنا تحقيق رشيق في بحث الحقيقة اللّغويّة، وإليك نصّه؛ قال: والضمير في ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ للسّورة لا للقرآن، وقد يطلق القرآن على السّورة وعلى الآيّة، فإن قيل: يصدق على كلّ سورة وآية أنّها بعض القرآن. وبعض الشّيء لا يصدق عليه أنّه نفس ذلك الشّيء.

قلنا: هذا إنما يكون فيما لا يشارك البعض الكلّ في مفهوم الاسم، كالعشرة فإنّها اسم لمجموع الآحاد المخصوصة، فلا يصدق على البعض، بخلاف نحو الماء، فإنّه اسم للجسم البسيط البارد الرطب بالطبع، فيصدق على الكلّ وعلى أيّ بعض فرض منه، فيقال: هذا البحر ماء، ويراد منه مفهومه الكلّي، ويقال: إنّه بعض الماء، ويراد منه مجموع المياه الذي هو أحد جزئيات ذلك المفهوم.

والقرآن من هذا القبيل، فيصدق على السّورة أنّها قرآن، وبعض من القرآن بالاعتبارين. على أنّا نقول: إنّ القرآن قد وضع بحسب الاشتراك للمجموع الشّخصيّ وضعاً آخر، فيصحّ بهذا الاعتبار أن يقال: السّورة بعض القرآن، انتهى كلامه.

وهذا هو الذي ذكره السيّد في «دُرّره»، حيث قال: والجواب الصحيح أنّ قوله تعالى: ﴿الْقُرْآنُ﴾ في هذا الموضع لا يفيد العموم والاستغراق، وإنّما يفيد الجنس من غير معنى الاستغراق^١، انتهى ما مرنا من كلامه، وإن شئت فراجع تمامه.

والاستعمالات القرآنيّة والعرف، واستعمالات الأئمّة عليهم السلام يؤيّد ذلك: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾^٢، ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾^٣، ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ﴾^٤.

وكقولهم: أخاف أن ينزل في القرآن، ونحوه. وكذا قولهم: تستحبّ قراءة القرآن أو تكره، وأمثال ذلك في الروايات كثيرة، فلا حاجة إلى نقلها، وأنت ترى أنّ لفظ القرآن استعمل في كلامه تعالى والأئمّة: والعرف في بعض القرآن بلا عناية.

الأمر الثّاني في كيفيّة شروع الوحي، وإثبات أنّه كان تدريجاً. اعلم أنّه يظهر من بعضهم أنّه تحقّق الوحي والتبوّة بنزول جبرائيل بالقرآن، إلّا أنّ الظّاهر خلافه. وهذا هو الذي يظهر من الأخبار، وأنّه كان يرى أولاً في التّوم رؤياً صادقة، ثمّ كان يسمع صوت

١ - الدّرر ٢: ٢٥٣.

٢ - الاعراف / ٢٠٣.

٣ - الإسراء / ٤٥.

٤ - البجن / ١ - ٢.

جبرائيل ثم يراه بعينه، ثم كان نبياً ثلاث سنين، ثم كان رسولاً. بل يظهر من بعض الأخبار عن الأئمة عليهم السلام أنه عليه السلام كان له ملك يسدّده من أيام طفولته، إلا أنه ليس مورد بحثنا، بل أن مورد البحث هو أول النبوة ونزول الوحي. ونشير إذًا إلى بعض ما ورد في الروايات: الأولى: في البحار من «المناقب»: أرسله الله تعالى بعد أربعين سنة من عمره، حين تكامل بها واشتدّت قواه؛ ليكون متهيئاً ومتأهباً لما أنذر به، ولبعثته درجات، أولها الرؤيا الصادقة.

[ثم ذكر روايات في الثانية عن الشَّعْبِيِّ، وفي الثالثة عن عليّ بن إبراهيم القُمِّي، وفي الرابعة عن الاختصاص كما تقدّم جميعها عن المَجْلِسِيِّ، فقال:] إلى غير ذلك من الروايات الواردة، كلّها تشير إلى أن أمر النبوة إنما حصل تدريجاً. الأمر الثالث: في زمان تحقّق النبوة، اختلفوا في أول النبوة على خمسة أقوال: والمشهور بين العامة أنه عليه السلام بعث في شهر رمضان. وأمّا المشهور بين الخاصة فإنه عليه السلام بعث في يوم سبع وعشرين من رجب، وأرسلوه إرسال المسلّمات. وقال الأردبيلي في «جامع الرّواة»: وبعث يوم السّابع والعشرين من رجب وله أربعون. ونقل في البحار عن «الكافي» وأمالى المفيد: أربعة أخبار كلّها تدلّ على ذلك^١. ولعلّ هذا هو المشهور بينهم، بل ادّعى بعضهم الإجماع على ذلك. وفي زماننا يعدّ البحث فيه بين أبناء الزّمان بحثاً أنحرافياً، ومع هذا لا مانع عن البحث إجمالاً حوله. فأقول: المشهور بينهم وإن كان ذلك إلا أنه قد ورد في بعض الأخبار ما يخالف المشهور، فعن «عيون أخبار الرضا» عليه السلام قال: فإن قال: ... [وذكر كما تقدّم عن المجلسي، ثم قال:]

والخبر كما ترى صريح في أنه بعث في شهر رمضان، وقد يظهر من بعض العلماء وجود القول بكونه مبعوثاً في شهر رمضان، ولفظ المشهور في كلماتهم دليل عليه. [ثم ذكر قول الشيخ المفيد حول البعثة، كما تقدّم عن المَجْلِسِيِّ، فقال:]
وظاهر كلامه أنه ذهب ممّا إلى بعثته في شهر رمضان ذاهب، وإن لم يذكر شخصه.

وكلام « تاج المواليد » صريح فيه، ويأتي نقله: ٧٦. ويظهر من كلام الشَّعراني في ذيل سورة ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ في «تفسير مجمع البيان» أمران:

١ - عدم كون المبعث في رجب مشهوراً.

٢ - ميله إلى أنه في شهر رمضان؛ حيث قال: فإن قيل: إن كان ابتداء نزول القرآن في

شهر رمضان، فما وجه الجمع بينه وبين ما ذكره بعضهم أن المبعث في رجب؟

قلنا: إن صحَّ ذلك ولك يشتهبه على الرَّاوِي المبعث بالمعراج أمكن حمله. فقله: إن

صحَّ ذلك، إشارة إلى عدم اعتقاده أنه ﷺ بعث في رجب، وقوله: وبين ما ذكره بعضهم، إشارة إلى أنه ليس بمشهور.

الأمر الرابع: في بيان عدم الملازمة بين النبوة ونزول القرآن، والذي يظهر من

كلمات بعضهم أن النبوة إنما تحققت بنزول القرآن، كما يظهر ذلك من بعض الأخبار الواردة في شأن نزول سورة اقرأ.

قال في مجمع البيان: إن هذه السورة أول ما نزل من القرآن... [وذكر كما تقدّم عن

الطبرسي، ثم قال:]

أقول: أمّا مقام الثبوت، فكما يكن أن يقتزن بوحى القرآن، كذلك يمكن أن تتحقّق

النبوة قبل الوحي القرآني بنزول جبرائيل أو إسماعيل على رسول الله ﷺ وإتيانه بالنبوة.

وهذا كما في موسى عليه السلام وغيره من الأنبياء؛ حيث أن موسى عليه السلام كانت نبوته قبل

نزول التوراة بسنين، كما هو واضح بلا ريب هذا في مقام الثبوت.

وأما في مقام الإثبات فليس لنا دليل يدلّ على الملازمة أو المقارنة، بل يظهر من

بعض الأخبار أنه ﷺ تنبأ قبل نزول القرآن إليه.

وقد مرّت بنا الإشارة إليه؛ حيث في خبر الاختصاص صرح بأنّه قرن إسماعيل

برسول الله ﷺ ثلاث سنين، يسمع الصوت ولا يرى شيئاً. ثمّ قرن به جبرائيل عشرين

سنة، وذلك حيث أوحى إليه^١، والخبر كالصريح في عدم نزول القرآن في ثلاث سنين؛

لمكان قوله: ثمّ قرن جبرائيل عشرين سنة وذلك حيث أوحى إليه؛ لأنّه من المسلّم به أن

ملك الوحي القرآنيّ هو جبرائيل، وهكذا غيره من الأخبار.

إن قلت: كيف يمكن أن يكون مدّة شهرين تقريباً نبياً ولم ينزل عليه القرآن؟

قلت: فمع عدم الملازمة إثباتاً وثبوتاً لا معنى للتشكيك فيه.

وقد وقع نحوه في الأنبياء السلف، كما في موسى عليه السلام كان نبياً سنين ولم تنزل عليه التّوراة، فبعد مدّة مديدة أنزل الله الألواح، كما صرح به القرآن. فإنّه بعد نجاه قومه وحضوره الميقات، قال: ﴿يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَيَكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ...﴾^١. وقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ لَهُ فِي الْأَلْوَحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُوعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ...﴾^٢.

واعتقده بعض منّا، كما في «تاج المواليد» للطبرسي: بعث عليه السلام بمكة يوم الجمعة السّابع والعشرين من رجب وهو ابن أربعين سنة، وأنزل عليه القرآن يوم الاثنين لإحدى عشرة ليلة بقيت من شهر رمضان.

الأمر الخامس: عدم الفرق بين الإنزال والتّنزيل، وحيث تكلّمنا إثباته حول كلام العلامة فلا نعيد هنا.

فالتّتيحة

مقتضى الأمر الأوّل صحّة صدق القرآن على الآية والسّورة.

ومقتضى الأمر الثّاني تحقّق النّبوة تدريجاً.

ومقتضى الأمر الثّالث أنّ المشهور أنّ النّبوة اليوم السّابع والعشرين من رجب، وشهر رمضان على قول ورواية.

ومقتضى الأمر الرّابع عدم الملازمة بين النّبوة ونزول القرآن.

ومقتضى الأمر الخامس عدم الفرق بين الإنزال والتّنزيل.

وإذا تحرّر ذلك فاعلم أنّ القرآن يدلّ صريحاً على نزوله في شهر رمضان؛ لمكان قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١. وليس في قوله دليل يدلّ على نزوله في شهر رجب. وكذا ليس لنا دليل متقن يدلّ على نزوله أو معناه جملة على قلب الرسول ﷺ أو البيت المعمور. وكذا ليس لنا دليل يدلّ على الفرق بين الانزال والتّزيل. فحينئذٍ نقول: معنى ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ أنّ نزول القرآن الذي هو بركة وهداية تحقّق في شهر رمضان، والنبوة في شهر رجب، ولا ملازمة بينهما كما مرّ. إن قلت: إنّ ظاهر الآية أنّ القرآن نزل جملة بتمامه في شهر رمضان.

قلت: فما وجه الظهور؟ وممّا أنّ القرآن كما يستعمل في الآية والسورة، يستعمل في تمام القرآن، ومنه يظهر ضعف قولهم: إنّ المراد حينئذٍ ابتداء نزول القرآن. ووجه الضعف أنّه ليس الأمر كذلك، وليس نزول القرآن إلّا مثل الوحي والنبوة، فكما يصحّ أن يقال: إنّ نزول الوحي والنبوة في رجب ويوم كذا، يصحّ أن يقال: إنّ نزول القرآن في شهر رمضان، بلا حاجة إلى التفسير بنزول القرآن بإبتداء النبوة. وإن شئت توضيح ذلك في العرفيات فراجع قولهم، فإنّهم يقولون: نزل الغيث أو السيل في ساعة كذا، فليس معناه ابتداء نزول الغيث أو السيل في ساعة كذا، مع أنّ ابتداءهما حقيقة في ساعة كذا لا كلّهما، وليس هذا إلّا من باب أنّ الغيث والسيل يصدق في الآن الأوّل أنّه غيث أو سيل، وأنّه نزل في ساعة كذا، هذا كلّّه واضح وعدم القبول مكابرة.

فتحصّل من تمام ذلك أنّ رسول الله ﷺ تحقّقت نبوّته في سبع وعشرين من رجب بإخبار جبرائيل أو إسرافيل، وكان يتردّد عليه بمجرد الوحي بينه وبين نزول القرآن بما يقرب شهرين أو أكثر.

واحتمل المجلسي الأوّل عدم نزول القرآن عليه بعد المبعث ثلاث سنين؛ حيث قال في شرحه الفارسي ما نصّه: «ممكن است از اوّل بعثت تا زمان وفات كه بيست و سه سال بود در سه سال متوالي يا متفرّق، قرآن نيامده باشد».. الخ.^٢ واعتقد ما اخترناه من كون

نزل القرآن بعد شهرين بعض منّا، منهم صاحب «تاج المواليد»؛ حيث قال: بعث ﷺ بمكة يوم الجمعة السابع والعشرين من رجب، وهو ابن أربعين سنة، وأنزل عليه القرآن يوم الاثنين لإحدى عشرة ليلة بقيت من شهر رمضان.

والمجسّي؛ في أربعينه جعله أوّل الاحتمالات؛ حيث قال: السابع: معنى نزول القرآن في ليلة القدر، وقد نزل ثلاث وعشرين سنة منجماً كما ذكره المفسرون، فقليل: المراد ابتداء نزوله، هذا هو احتماله الأوّل^١.

فتحصّل من تمام ذلك أنّ ظاهر القرآن هو نزوله بنزول سورة اقرأ في شهر رمضان في ليلة القدر وليلة مباركة إلى التّبيّ ﷺ، لا كلّ القرآن.

وبعد كتابة هذا رأيت كلام بعض الأعظم يوافق ما ذكرنا، وإليك نصّه: والحاصل من مجموع تلك الآيات أنّ القرآن نزل في شهر رمضان في ليلة مباركة، هي ليلة القدر، وحكمة الصّوم في هذا الشّهر المعظّم والعبادة فيه والتّعظيم له هو نزول القرآن فيه.

وذكر كثير: أنّ ابتداء نزول القرآن كان في ليلة القدر، ولزم منه أن يكون المبعث في شهر رمضان إن قلنا أوّل المبعث أوّل نزول القرآن، وإن لم نجعل أوّل المبعث وقت نزول القرآن، أمكن كونه في شهر رجب، كما هو معروف بيننا. إلى أن قال: ولا منافاة في أن يكون المبعث في رجب، وبدء نزول القرآن في شهر رمضان^٢.

هذا كلّ بالنّظر إلى نفس القرآن والتأمّل فيه، وأمّا بالنّظر إلى الأخبار فقد يظهر منها وجه آخر، وإجماله أن يقال: إنّ القرآن نزل تدريجاً في مدّة ثلاث وعشرين سنة، وفي شهر رمضان (ليلة القدر) ينزل تفسير القرآن وبيانه، وما سيكون في تمام السّنة على إمام عصره عليه السلام من رسول الله ﷺ والأئمّة الاثني عشر.

وهذا هو الظاهر من الأخبار الواردة في ذيل سورة القدر ولعلّه إليه أشار بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾. فعلى أيّ حال تدلّ عليه أخبار كثيرة، منها: الحديث السابع من «تفسير البرهان» ذيل سورة ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ قال: إنّ رسول الله ﷺ لما أُسرني به، ولم يهبط

١ - أربعين المجسّي ٣٧: ١٧٢.

٢ - حاشيه كتاب الوافي ٢: ٥٨ - ٥٩.

حتى أعلمه الله (جلّ ذكره) علم ما قد كان وما سيكون. وكان كثير من علم ذلك جملة يأتي تفسيره في ليلة القدر.

وكذلك كان عليّ بن أبي طالب عليه السلام قد علم جملة العلم، ويأتي تفسيره في ليالي القدر، وهذا المعنى هو الذي اختاره الفيض في آخر المقدمة التاسعة؛ حيث قال: وبالجملة تتيمم إنزاله بحيث يكون هدىً للناس وبيّنات من الهدى والفرقان، كما قال سبحانه: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١ - يعني في ليلة القدر منه - ﴿هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ إلى أن قال: وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾، أي حين أنزلناه نجومًا، فإذا قرأنا عليك حينئذٍ ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾، أي جملة: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ في ليلة القدر، بإنزال الملائكة والروح فيها عليك وعلى أهل بيتك من بعدك، بتفريق المحكم من المتشابه، وبتقدير الأشياء، وتبيين أحكام خصوص الوقائع التي تصيب الخلق في تلك السنة إلى ليلة القدر الآتية.

قال في «الفيح» تكامل نزول القرآن ليلة القدر، وكأنّه أراد به ما قلناه. وبهذا التحقيق حصل التوفيق بين نزوله تدريجاً ودفعة، واسترحنا من تكلف المفسرين، انتهى كلامه. وهكذا اختار في «الوافي» كتاب الحجة، وإن شئت فراجع.

والإنصاف أنّه كلام جيّد بالنسبة إلى الأخبار، ولعلّه من بطن القرآن الذي كشفته الأخبار، فمع قطع النظر عن الأخبار وكشفها، الحقّ الحقيق الذي لا معدل عنه هو ما قلناه من نزول القرآن في ليلة القدر من شهر رمضان بنزول خمس آيات من أول سورة اقرأ، وأنّ النبوة تحققت في رجب، ولا ملازمة بينهما، وليس فيه أيّ تكلف، فالوجهان وجيهان مقبولان عندنا.

وهذا ما تيسر لنا عاجلاً، والله العالم بحقائق الأمور، والهادي إلى الصواب والرشاد.

الفصل السابع والسبعون

نص السيد مير محمدّي في كتابه: «بحوث في تاريخ القرآن»

كيف نزل القرآن؟

لقد قرّر القرآن الكريم لتكليم الله عباده ثلاث طرق:^١
الأولى: أن يكلمه الله وحياً، أي إلهاماً وإلقاء في القلب.
الثانية: أن يكلمه من وراء حجاب.

الثالثة: أن يكلمه بواسطة ملك، وذلك بأن يرسل رسولاً فيوحى بإذنه.
والذي نريد أن نبحث فيه هنا هو كيفية نزول القرآن، وإيصاله إلى النبي محمد ﷺ
وبأي من الطرق المتقدّمة كان ذلك؟

الوجوه والاحتمالات بملاحظة الطرق الثلاث الآتفة الذكر كثيرة، لكن الذي نختاره
هو أن جميع القرآن قد أنزل على محمد ﷺ بواسطة رسول ألقاه إليه، وهو جبريل. ويدلّ
على ذلك آيات:

منها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ * نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ
لَتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾^٢.

١ - الشّورى / ٥٦.

٢ - الشعراء / ١٩٢ - ١٩٤.

ومنها قوله تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ * وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ^١.

ومنها قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^٢. وقبل بيان ما نحن بصدده لا بأس بالإشارة إلى نقطتين:

الأولى: أنَّ من الواضح أنَّ المراد بالروح الأمين في الآيات الأول ليس هو الله عز وجل، وذلك بقرينة الآية الثانية التي تقول: ﴿نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ...﴾؛ حيث إنَّها تدلُّ على أنَّ روح القدس والروح الأمين هو الوساطة بين الرَّبِّ وبين عبده الرَّسول ﷺ، فلا يعقل أن يكون هو نفس الله عز وجل.

الثانية: أنَّ الروح الأمين، أو روح القدس في الآيات الأول يراد به جبريل، وذلك بقرينة الآية الأخيرة التي تقول: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ...﴾، فإنَّها صريحة في أنَّ مُنْزِلَ الْقُرْآن من الله تعالى على قلب محمد ﷺ هو جبريل، فلو كان المراد بالروح الأمين، أو الروح القدس غير جبريل لوقعت المنافاة بين الآيات.

جبريل نزل بجميع القرآن

إذا تمهَّد هذا قلنا: إنَّه يظهر من هذه الآيات المذكورة أنَّ جبريل قد نزل جميع القرآن على قلب محمد ﷺ لابعضه، وذلك لأنَّ الضَّمائر الواردة في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَنَزَّلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، و﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾، و﴿نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسُ﴾، هذه الضَّمائر لا يرتاب أحد في ظهورها في القرآن الشَّريف الكائن بين الدَّقَّتَيْنِ، والكتاب الَّذي هو معجزة محمد ﷺ الخالدة.

ومما يشهد ويؤيِّد هذا الظُّهور المشار إليه هو تلك الآيات الكثيرة التَّالية لقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَنَزَّلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، وهذه الآيات هي: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ

﴿وَأَنَّهُ لَهِيَ زُبْرُ الْأَوَّلِينَ﴾ * أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ * وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ * فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ * كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ * لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ * إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ * وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ * إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ^١.

فإن من تأمل في هذه الآيات يقطع بأنها تتحدث عن القرآن كله، وهو ما بين الدفتين، وإن الضمائر الموجودة فيها يراد بها الدلالة عليه كله لا على بعضه.

الآيات الدالة على وساطة جبريل:

ومن الآيات الدالة على ما نحن بصدهه أيضاً قوله تعالى: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ * إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ * وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ^٢.

أي أن القرآن الذي يقرؤه عليكم محمد ﷺ ليس هو من عند نفسه، وإنما هو قول رسول كريم، وهو جبريل، وقد تلقاه محمد منه.

المراد بالرسول الكريم:

ويدلنا على أن المراد بالرسول الكريم في الآية الشريفة هو جبريل، ما عن علي بن إبراهيم، بسند صحيح، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه السلام في حديث الإسراء بالنبي ﷺ، وفيه: «... فقلت لجبرئيل - وهو بالمكان الذي وصفه الله مطاع ثم أمين - ألا تأمره أن يريني النار؟ فقال له: يا مالك، أر محمدًا النار، فكشف عنها غطاءها، وفتح باباً منها...» إلى آخر الحديث.

إذ استفاد من هذا الحديث أن النبي ﷺ قد قرّر أن كلمة ﴿مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ الواردة في هذه الآية، إنما هي وصف من الله تعالى لجبرئيل، وقد تجلّت أمانة جبريل عليه السلام في أنه كان هو المؤتمن على القرآن، وإيصاله إلى محمد، كما ظهر أنه مطاع، من حيث أنه أمر مالكا فامتثل.

ومما يؤيد ذلك أيضاً ما ورد في أدعية زين العابدين علي بن الحسين عليه السلام على ما في الصحيفة السجادية، عند صلواته على كل ملك مقرب: «وجبريل الأمين على وحيك المطاع في أهل سمواتك، المكين لديك المقرب عندك».. الخ.

كما أن الآيات الواردة في أول سورة النجم، وهي قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ * مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ * وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ * عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾^١.

هذه الآيات شاهد آخر، على أن المراد بقوله تعالى: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ هو جبريل عليه السلام. قال في مجمع البيان - وهو يفسر آيات سورة النجم: يعني جبريل القوي في نفسه وخلقته، عن ابن عباس والربيع وقتادة. وعن الكلبي أنه قال: ومن قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود، فرفعها إلى السماء، ثم قلبها، ومن شدته صيحته لقوم ثمود حتى هلكوا.

بل إن هذه الآيات - أعني آيات سورة النجم - ليس فقط تصلح دليلاً على أن المراد بالرسول ذي القوة المكين هو جبريل، بل هي أيضاً دليل آخر على ما نحن فيه؛ إذ أنها تدل على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يتكلم بشيء، قرأنا كان أو غيره مما ترتبط برسالته، إلا ويكون ذلك الشيء وحياً، علّمه إياه شديد القوى، الذي هو جبريل، وهذا هو نفس ما نحن بصدد إثباته.

الأقوال

هذا ويتضح بعد كل ما تقدّم أن القرآن كله قد نزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم بوساطة جبريل عليه السلام ويبدو أن أهل السنة لا يمانعون في ذلك؛ فقد رووا ذلك عن ابن عباس بأسانيد صرحوا بصحتها؛ قال السيوطي في الإتيان: وعن الحاكم، وابن شَيْبَةَ من طريق حَسَّان بن حُرَيْث... [وذكر كما تقدّم عنه].

توهم ودفع

وأخيراً فلعلنا لا نرى مبرراً لتوهم أن يكون ما قدّمناه يخالف وينافي قوله تعالى:

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾، ونحو ذلك من الآيات التي نسب فيها التنزيل إلى الله لا إلى جبريل.

وذلك لأنّ الفعل كما يصحّ إسناده إلى المباشر المختار، كذلك يصحّ نسبته وإسناده إلى السبب، فالوجه في إسناد الفعل إلى الله تعالى هو أنّه سبب، وإلى جبريل هو أنّه المباشر المختار...

والإفانّ وساطة جبريل في الجملة ممّا لا ريب فيه، فإسناد تنزيل جميع القرآن إلى الله تعالى لا تصحّ على إطلاقها أيضاً. ومن ذلك يعلم أنّ الوجه في نسبة تنزيل القرآن تارةً إلى الله تعالى، وأخرى إلى جبريل عليه السلام هو ما ذكرنا.

مناقشة

هذا ولا بدّ هنا من الإشارة إلى ما ربّما يقال: من أنّه لم يلبّتم بالتبعض، بمعنى وساطة جبريل في بعض آيات القرآن لا في جميعها؟ ولكنّ ذلك لا يمكن الالتزام به؛ حيث أنّه لا دليل عليه ولا شاهد له، سوى ما يتوهم من الأخبار الدالة على أنّ نزول الوحي كان على نحوين: أحدهما: ما كان جبريل واسطة فيه بين النبي ﷺ وبين الله تعالى. والآخر: ما كان بلا واسطة شيء أصلاً.

فمن هذه الأخبار ما رواه في البحار عن المحاسن بسند صحيح، عن هشام بن سالم: قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: كان رسول الله ﷺ إذا أتاه الوحي من الله، وبينهما جبريل، يقول: هو ذا جبريل، وقال لي جبريل، وإذا أتاه الوحي وليس بينهما جبريل تصييه تلك السبّطة، ويغشاه لثقل الوحي عليه من الله عزّ اسمه^١.

ولكنّ هذا الحديث لا يكفي لإثبات ما يراد إثباته هنا، وذلك لأنّه في صدد بيان أنّ الوحي كان على نحوين، أحدهما: بواسطة جبريل، والآخر: بدونه، وليس في صدد بيان

أن الوحي القرآني من أي من هذين التحوين هو، أو من كليهما، ولا دلالة له على شيء من ذلك، وحينئذ فيحتمل أن يكون الوحي القرآني ممّا توسّط به جبريل. وأمّا ما لم يتوسّط فيه جبريل، فهو الوحي الذي جاءه ﷺ في الموضوعات أو في غير القرآن المجيد، ممّا يعبر عنه بـ «الأحاديث القدسية».

وهذا الاحتمال بعد أن عضده الدليل، وأيدته الشواهد يكون هو المتعين، ويخرج عن كونه احتمالاً إلى كونه من الأمور المعتمدة والثابتة.

ولابدّ لنا أخيراً من الإشارة إلى أنّه قد روي في البحار بعد هذا الحديث مباشرة حديث آخر يرتبط فيما نحن فيه، وهو عن العياشي، عن عيسى بن عبد الله، عن جدّه، عن عليّ عليه السلام؛ قال: كان القرآن ينسخ بعضه بعضاً... [وذكر كما تقدّم عن البخراني ثم قال:] ورواه أيضاً الأئمة الطبرسي في تفسير سورة المائدة عن العياشي مع اختلاف يسير. ولكنّ هذا الحديث لا يدلّ بنفسه على أنّ جبريل ليس متوسّطاً بين الله والنبي حين نزول سورة المائدة؛ إذ لعلّها قد نزلت بواسطة جبريل أيضاً.

اللهم إلّا أن نستظهر عدم وساطة جبريل فيها بمعونة غيرها من الروايات، كأن نستظهر ذلك من عروض ما يشبه الإغماء العارض للنبي ﷺ والثقل؛ حيث أنّ الأخبار التي سبق بعضها تدلّ على أنّ الوحي إذا نزل بواسطة جبريل لم يحصل له ثقل ولا ما يشبه الإغماء، وإذا كان بدونه تصيبه ﷺ تلك السببة.

هذا بالنسبة إلى الدلالة في هذه الرواية مع الإغماض عن أمور أخرى يطول بذكرها المقام.

وأما بالنسبة إلى سندها فليس من القوّة بحيث يثبت هذا المطلب المخالف لظاهر آيات كثيرة تقدّمت، فإنّ الرواة الذين هم بين العياشي وعيسى بن عبد الله لم يصرّح بأسمائهم، حتّى نعرف أنّهم واجدون لشرائط اعتبار أقوالهم أم لا، وهذا يكفي وحده وهذا في هذه الرواية، وإسقاطها عن درجة الاعتبار.

وهكذا فإنّ النتيجة تكون أنّ جبريل كان واسطة في نزول تمام القرآن على النبيّ صلى الله عليه وآله الطيّبين الطاهرين. (ص: ٩ - ١٧)

الفصل الثامن والسبعون

نصّ الصّابونيّ في كتابه: «التّبيان في علوم القرآن»

نزول القرآن الكريم

شرف الله هذه الأُمة المحمّديّة، فأنزل عليها كتابه المعجز - خاتمة الكتب السّماويّة - ليكون دستوراً لحياتها، وعلاجاً لمشاكلها، وبلسماً شافياً لعللها وأمراضها، وآية مجدٍ وفخار على اصطفاء هذه الأُمة، واختيارها لحمل أقدس الرّسالات السّماويّة؛ حيث أكرمها الله بإنزال أشرف كتاب. وخصّها بالانتساب إلى أشرف مخلوق محمّد بن عبد الله ﷺ، وبنزول هذا القرآن اكتمل عقد الرّسالات السّماويّة، فشعّ النّور على العالم، وسطع الضياء على الكون، ووصلت هداية الله إلى الخلق، وكان هذا النّزول بواسطة أمين السّماء جبريل عليه السلام، يهبط به على قلب النّبيّ ﷺ ليبلّغه وحى الله، وفي ذلك يقول الله جلّ ثناؤه: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ * بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾^١.

كيف نزل القرآن الكريم؟

للقرآن الكريم تنزّلان:

الأوّل: من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا جملةً واحدةً في ليلة القدر.

الثاني: من السماء الدنيا إلى الأرض مُفَرَّقاً في مدّة ثلاث وعشرين سنة.

التنزيل الأوّل

فقد كان في ليلة مباركة من ليالي الدهر هي ليلة القدر، أنزل فيه القرآن كاملاً إلى بيت العزة في السماء الدنيا، ويدلّ عليه عدّة نصوص، وهي:

أ - قوله تعالى: ﴿حُتِّمَ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾^١.

ب - وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾^٢.

ج - وقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾^٣.

فقد دلّت هذه الآيات الثلاث على أنّ القرآن أنزل في ليلة واحدة، توصف بأنّها مباركة، وتسمّى ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾، وهي من ليالي شهر رمضان، ويتعيّن أن يكون هذا النزول هو النزول الأوّل إلى بيت العزة في السماء؛ لأنّه لو أريد به النزول الثاني على النبي ﷺ لما صحّ أن يكون في ليلة واحدة، وفي شهر واحد هو (شَهْرُ رَمَضَانَ)؛ لأنّ القرآن إنّما نزل في مدّة طويلة هي مدّة البعثة (٢٣) سنة، ونزل في غير رمضان في جميع الأشهر، فتعيّن أن يكون المراد به النزول الأوّل، وقد جاءت الأخبار الصحيحة تؤيّد ذلك، منها: [ثمّ نقل رواية ابن عباس عن السيوطي كما تقدّم عنه].

قال السيوطي: ولولا أنّ الحكمة الإلهيّة... [وذكر كما تقدّم عن أبي شامة]

التنزيل الثاني

وأما التنزيل الثاني فقد كان من السماء الدنيا على قلب النبي ﷺ منجّماً، أي مفترقاً في

١ - الدخان / ١ - ٣.

٢ - القدر / ١.

٣ - البقرة / ١٨٥.

مدة ثلاث وعشرين سنة، وهي من حين البعثة إلى حين وفاته ﷺ والدليل على هذا النزول وأنه نزل منجماً قول الله تعالى في سورة الإسراء: ﴿وَقَرَأْنَا لَهُ فَرَقَاتَهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنُنَزِّلُاهُ تَنْزِيلًا﴾^١.

وقوله تعالى في سورة الفرقان: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾^٢.

روي أن اليهود والمشركين عابوا على النبي ﷺ نزول القرآن مفزقاً، واقترحوا عليه أن ينزل جملة واحدة، حتى قال اليهود له: يا أبا القاسم لولا أنزل هذا القرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة على موسى، فأنزل الله هاتين الآيتين ردّاً عليهم. وهذا الرد - كما يقول الزرقاني - يدل على أمرين:

أحدهما: أن القرآن نزل مفزقاً على النبي ﷺ
والثاني: أن الكتب السماوية قبله نزلت جملة... [وذكر كما تقدّم عنه].

حكمة نزول القرآن منجماً

لنزول القرآن الكريم منجماً - أي مفزقاً - حكيم جلييلة، وأسرار عديدة عرفها العالمون. وغفل عنها الجاهلون. ونستطيع أن نجعلها فيما يأتي، وهي:

أولاً: تثبيت قلب النبي ﷺ أمام أذى المشركين.

ثانياً: التلطف بالنبي ﷺ عند نزول الوحي.

ثالثاً: التدرج في تشريع الأحكام السماوية.

رابعاً: تسهيل حفظ القرآن وفهمه على المسلمين.

خامساً: مسابقة الحوادث والوقائع، والتنبيه عليها في حينها.

سادساً: الإرشاد إلى مصدر القرآن، وأنه تنزيل الحكيم الحميد.

ولنبداً بشيء من التفصيل عن هذه الحكم العديدة التي أجمعناها فيما سبق، فنقول

ومن الله نستمدّ العون:

أما الحكمة الأولى: وهي تثبيت قلب النبي ﷺ فقد ذكرتها الآية الكريمة في معرض الرّدّ على المشركين، حين اقترحوا أن ينزل القرآن جملةً واحدةً كما نزلت الكتب السماوية السابقة، فردّ الله عليهم بقوله: ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾، وتثبيت قلب النبي ﷺ إنما هو رعاية من الله، وتأييد لرسوله أمام تكذيب خصومه له، وإيداعهم الشديد له ولأتباعه، فقد كانت الآيات الكريمة تنزل على رسول الله ﷺ تسليّة له وشجراً لهته؛ للمضي في طريق الدّعوة مهما اعترضته المصاعب والشّدائد، وتقوية لقلبه الشريف، فقد تعهّد الله سبحانه وتعالى بما يخفّف عنه الشّدائد والآلام، فكان إذا اشتدّ الأذى عليه نزلت الآيات تسليّة له وتخفيفاً عما يلقاه، وكانت التسليّة تارةً عن طريق قصص الأنبياء والمرسلين؛ ليقنّدي بهم في صبرهم وجهادهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ آتَاهُمْ نَصْرُنَا...﴾^١ الآية، وقوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾^٢، وقوله: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾^٣.

وقد أوضح الباري جلّت عظمتة الحكمة من ذكر قصص الأنبياء، فقال وهو أصدق القائلين: ﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^٤، وتارةً كانت التسليّة عن طريق الوعد بالنصر والتأييد للنبي ﷺ، كقوله تعالى: ﴿وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا﴾^٥، وكقوله: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۖ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ۖ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾^٦.

وأخرى تكون التسليّة عن طريق إخبار الرسول باندحار أعدائه وانهمامهم، كما في

١ - الأنعام / ٣٤.

٢ - الأحقاف / ٣٥.

٣ - الطّور / ٤٨.

٤ - هود / ١٢٠.

٥ - الفتح / ٣.

٦ - الصّافات / ١٧١ - ١٧٣.

قوله تعالى: ﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾^١، وقوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْغَابُونَ وَتُخْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيُنْسِ الْيَهُودُ﴾^٢، إلى آخر ما هنالك من ألوان في التخفيف عن قلب الرسول، وتطبيب نفسه وفؤاده.

ولاشك أن في تجدد نزول الوحي، وتكرر هبوط الأمين جبريل بالآيات البينات التي فيها تسلية للنبي ﷺ وفيها الوعد بالتصر والحفظ والتأييد، كان لها أعظم الأثر في تثبيت قلب الرسول لمتابعة الدعوة، والمضي في تبليغ الرسالة الإلهية؛ لأن الله معه، وهل يشعر بالخذلان والفتور من كانت عناية الله تحوطه وعينه ترعاه؟

أما الحكمة الثانية: وهي التلطف بالنبي ﷺ عند نزول الوحي، فقد كانت بسبب روعة القرآن وهيئته، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾^٣، فالقرآن - كما هو مقطوع به - كلام الله المعجز الذي له جلال ووقار، وهيبة وروعة، وهو الكتاب الذي لو نزل على جبل لتفتت وتصدع من هيئته وجلاله، كما قال تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ...﴾^٤ فكيف إذا بقلب النبي الرقيق؟ هل يستطيع أن يتلقى جميع القرآن دون أن يتأثر ويضطرب ويشعر بروعة القرآن وجلاله؟ ولقد أوضحت السيدة عائشة حالة الرسول حين ينزل عليه القرآن، وما يلاقيه من شدة وهول من أثر التنزيل فقالت: كما رواه البخاري ولقد رأيته حين ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد، فيفصم عنه (أي ينفصل)، وإن جبينه ليتفصد عرقاً. يتفصد، أي يتصبب عرقاً، وذلك من شدة الوحي ووطأته على النبي ﷺ.

وأما الحكمة الثالثة: وهي التدرج في تشريع الأحكام فقد كانت جليّة واضحة؛ حيث سلك القرآن الكريم مع البشرية - وخاصة منهم العرب - طريق الحكمة، ففطمهم عن الشرك، وأحيا قلوبهم بنور الإيمان، وغرس في نفوسهم حب الله ورسوله، والإيمان

١ - الفجر / ٤٥.

٢ - آل عمران / ١٢.

٣ - المزمل / ٥.

٤ - الحشر / ٢٦.

بالبعث والجزاء، ثم انتقل بهم بعد هذه المرحلة - مرحلة تثبيت دعائم الإيمان - إلى العبادات، فبدأهم بالصلاة قبل الهجرة، ثم ثنى بالصوم والزكاة في السنة الثانية من الهجرة، ثم ختم بالحج في السنة السادسة منها، وكذلك فعل في العادات المتوارثة. زجرهم أولاً عن الكبائر، ثم نهاهم عن الصغائر في شيء من الرفق، وتدرّج بهم في تحريم ما كان مستأصلاً في نفوسهم كالخمر والزبا والميسر، تدرّجاً حكيماً، استطاع بذلك أن يقتلع الشر والفساد من جذوره اقتلاعاً كاملاً. ولناخذ بعض الأمثلة على ذلك التشريع الحكيم الذي نجح في انتهاجه القرآن، في معالجة الأمراض الاجتماعية، تحريم الخمر الذي كان داءً مستشرياً عند العرب، كيف استطاع أن يمحوه ويقضي عليه الإسلام؟ لقد انتهج القرآن في تحريمه أربعة مراحل، كما هو الشأن في تحريم الزبا، فلم يحرمه دفعةً واحدة؛ لأنهم كانوا يتعاطون شرب الخمر كما يشرب الواحد من الماء الزلال، فلم يكن من الحكمة أن يحرمه عليهم دفعةً واحدة، وإنما حرّمه بالتدرّج.

المرحلة الأولى: فبدأ أولاً بالتفسير منه بطريق غير مباشر، فنزل قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَرِزْقاً حَسَنًا...﴾ الآية، فقد أخبر تعالى أنه قد أنعم على الناس بهاتين الشجرتين: النخيل والأعناب، يستخرجون منهما السكر، أي الخمر الذي يسكر، والرزق الحسن الذي ينتفع منه الناس من مأكول ومشروب، فمدح الثاني ووصفه بأنه رزق حسن، وأخبر عن الأول بأنه سكر، أي شيء يسكر ويذهب بعقل الإنسان. وبهذه المبينة في الوصف يتضح لكل عاقل الفارق الكبير بين الأمرين المذكورين.

المرحلة الثانية: جاء التفسير المباشر عن طريق المقارنة العملية بين شيئين: شيء فيه نفع مادي ضئيل، وشيء فيه ضرر جسيم وصحّي وعقلي جسيم، وفيه كذلك زيادة على الأضرار العظيمة مهلكة للإنسان عن طريق وقوعه في الإثم الكبير، استمع إلى قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ

نَفْعِهِمَا...^١ الآية. والمراد بالمنافع هنا المنافع المادية التي كانوا يستفيدونها من وراء التجارة والبيع للخمر؛ حيث يربحون منها، كما يربحون من وراء الميسر، وقد جمع القرآن بين الخمر والميسر في الآية الكريمة، ولا شك أن النفع في الميسر ماديّ تحت؛ حيث يربح بعض المقامرين فكذلك في الخمر.

قال العلامة القرطبي في تفسيره عند تفسيره هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ أمّا في الخمر فربح التجارة، فإنهم كانوا يجلبونها من الشام برخص، فيبيعونها في الحجاز بربح، هذا أصح ما قيل في منتفعها. وبالمقارنة بين هذين الشيئين تبين أن الإسلام نفّر من الخمر عن طريق بيان أضرارها الجسمية ولكنه لم يحرمها، وقد روي في سبب نزول هذه الآية أن جماعة من المسلمين فيهم عمر بن الخطاب جاءوا إلى الرسول الكريم، فقالوا: يا رسول الله، أخبرنا عن الخمر، فإنها مذهبٌ للعقل، مضيعةٌ للمال، منهكةٌ للجسم، فأنزل الله عز وجلّ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ...﴾ الآية.

وفي المرحلة الثالثة: كان التحريم للخمر، ولكنه كان تحريماً جزئياً؛ حيث نزل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ...﴾^٢ الآية. فقد حرّم الله عليهم الخمر وقت الصلاة فقط حتى يصحّوا من سكرهم، فكان المسلمون يشربونها ليلاً وفي غير أوقات الصلاة.

وفي المرحلة الرابعة: وهي المرحلة الأخيرة كان التحريم الكلّي، القاطع المانع، حيث نزل قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْأَنْصَابُ، وَالْأَزْلَامُ، رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ...﴾^٣.

وهكذا تمّ تحريم الخمر تحريماً بالتدرّج، فكان في ذلك أعظم حكمة جلييلة سلكها الإسلام في معالجة الأمراض الاجتماعية. وقد جاء في كتاب «مناهل العرفان» للزرقاني ما نصّه: وتدرّج الإسلام بهم في تحريم ما كان مستأصلاً... [وذكر كما تقدّم عنه].

١ - البقرة / ٢١٩.

٢ - النساء / ٤٣.

٣ - المائدة / ٩٠.

أَمَّا الْحِكْمَةُ الرَّابِعَةُ: فهي تسهيل حفظ القرآن على المسلمين، وفهمهم وتدبرهم له، فمن المعلوم أن العرب كانوا أُمِّيِّين، أي لا يقرأون ولا يكتبون وقد سجّل القرآن الكريم عليهم ذلك في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ...﴾ الآية، كما كان ﷺ أُمِّيًّا كذلك: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾^٢. فافتضت حكمة الله أن ينزل كتابه المجيد منجمًا؛ ليسهل حفظه على المسلمين، لأنهم كانوا يعتمدون على ذاكرتهم، فكانت صدورهم أناجيلهم، كما ورد في وصف أمة محمد ﷺ وأدوات الكتابة لم تكن ميسورة لدى الكاتبين منهم على ندرتهم، فلو نزل القرآن جملةً واحدةً لعجزوا عن حفظه، وعجزوا بالتالي عن تدبره وفهمه.

أَمَّا الْحِكْمَةُ الْخَامِسَةُ: فهي مساقاة الحوادث والوقائع في حينها، والتنبيه على الأخطاء في وقتها، فإن ذلك أوقع في النفس وأدعى إلى أخذ العظة والعبرة منها عن طريق الدرس العملي، فكلما جدّ منهم جديد نزل من القرآن ما يناسبه، وكلّما حصل منهم خطأ أو انحراف نزل القرآن بتعريفهم وتنبيههم إلى ما ينبغي اجتنابه ولطلب عمله. وتبهم إلى مواطن الخطأ في ذلك الوقت والحين، خذ مثلاً على ذلك غزوة حُنين، فقد دخل الغرور إلى نفوس المسلمين، وقالوا قولة الإعجاب والاعتزاز، لما رأوا عددهم يزيد على عدد المشركين أضعافاً مضاعفة، حينذاك داخلهم العجب فقالوا: لَنُغْلِبَ الْيَوْمَ مِنْ قَلَّةٍ. وكانت النتيجة انكسارهم وانهزامهم وتوليهم الأدبار، وفي ذلك يقول القرآن الكريم: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾^٣. ولو أن القرآن نزل جملةً واحدةً لما أمكن التنبيه على الخطأ في حينه، إذ كيف يتصور أن تنزل الآيات في شأن المؤمنين واعتزازهم ولم تحدث بعد تلك الواقعة أو الغزوة؟ وكذلك الحال في أخذ الفداء من الأسرى في بدر؛ حيث نزل التوجيه السماوي

١ - الجمعة / ٢.

٢ - الأعراف / ١٥٧.

٣ - التوبة / ٢٥.

الزّائع: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يُثَخِّنَ فِي الْأَرْضِ...﴾^١ الآية.

أما الحكمة السادسة: فهي الإرشاد إلى مصدر القرآن الكريم، وأنّه تنزيل الحكيم الحميد. وفي هذه الحكمة الجليلة يجدر بنا أن ننقل نصّ ما كتبه العالم الفاضل الشّيخ محمّد عبد العظيم الزّرقاني في كتابه: ... [وذكر كما تقدّم عنه].

كيف تلقّى النّبي ﷺ القرآن؟

تلقّى النّبي ﷺ القرآن بواسطة أمين الوحي جبريل عليه السلام، وجبريل تلقّاه عن ربّ العزّة جلّ جلاله، وليس لجبريل الأمين سوى تبليغ كلام الله وإيحائه للرّسول ﷺ فالله جلّت حكمته قد أنزل كتابه المقدّس على خاتم أنبيائه بواسطة أمين الوحي جبريل، وعلمّه جبريل للرّسول، وبلغه الرّسول لأُمّته، وقد وصف الله جبريل عليه السلام بأنّه أمين على الوحي، يبلغه كما سمعه عن الله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ﴾^٢، وقال تعالى في وصفه أيضاً: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾^٣. أما حقيقة الكلام وحقيقة المُنزل فإنّما هو كلام الله، وتنزيل ربّ العالمين، كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾^٤. وقد كان ﷺ يعاني عند نزول القرآن شدة، وكان يحاول أن يجهد نفسه من أجل حفظ القرآن، فيكرّر القراءة مع جبريل حين يتلو عليه القرآن؛ خشية أن ينساه أو يضيع عليه شيء منه، فأمره الله تعالى بالإنصات والسكوت عند قراءة جبريل عليه، وطمأنه بأنّه تعالى سيجعل هذا القرآن محفوظاً في صدره، فلا يتعجّل في أمره، ولا يجهد نفسه في تلقّيه: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾^٥. وأما تكفّل الله تعالى له بالحفظ فقد جاء في قوله سبحانه: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا

١ - الأنفال / ٦٧.

٢ - التّكوير / ١٩ - ٢١.

٣ - الشعراء / ١٩٣ - ١٩٤.

٤ - النمل / ٦.

٥ - طه / ١١٤.

قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴿١﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتِهِ ﴿٢﴾ ١. وقد كان جبريل يدارس النَّبِيَّ ﷺ القرآن في رمضان، فينزل جبريل على رسول الله ويستمع له القرآن، فيقرأ الرسول بين يديه، وجبريل يستمع، ويقرأ جبريل والنَّبِيُّ يستمع، وهكذا يدارسه في كلِّ رمضان ما نزل من القرآن مرَّةً واحدةً، وقبل وفاته ﷺ نزل عليه جبريل مرَّتين في رمضان، فدارسه القرآن، حتَّى لقد شعر ﷺ من نزول جبريل مرَّتين عليه بدنو أجله، وقال لعائشة: «إِنَّ جبريل كان ينزل عليَّ فيدارسني القرآن مرَّةً واحدةً في رمضان، وقد نزل عليَّ هذا العام مرَّتين، وما أراني إلَّا قد اقترب أجلي».

وقد كان الأمر كذلك، فقد انتقل في ذلك العام إلى جوار ربِّه ﷺ، وانقطع بوفاته نزول الوحي.

أما كيف تلقَّى جبريل القرآن عن الله عزَّ وجلَّ، فقد تقدَّم معنا أنَّه كان سماعاً؛ حيث سمع من الله عزَّ وجلَّ هذه الآيات، فنزل بها على رسول الله ﷺ [ثم حكى قول النَّبِيِّ ﷺ والرُّقَانِيَّ كما تقدَّم عنهما].

هل السَّنة النَّبَوِيَّةُ بوحى من الله؟

تقدَّم معنا أنَّ القرآن الكريم كلام الله، ومعنى ذلك أنَّ اللَّفْظ والمعنى هو من عند الله، ولا دخل لجبريل أو لمحمَّد فيه سوى التَّبْلِيغ عن الله عزَّ وجلَّ، أمَّا السَّنة النَّبَوِيَّةُ فإِنَّهَا بوحى كذلك من الله، ولكنَّ اللَّفْظ للرَّسول والمعنى من عند الله؛ لأنَّ الله تعالى يقول: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ٢. [ثم ذكر كلام الجَوْنِيَّ نقلاً عن السُّيُوطِيَّ، كما تقدَّم عنه]. (ص: ٣٧ - ٥٢)

الفصل التاسع والسبعون

نصّ الأبياريّ في «الموسوعة القرآنيّة»^١

الحكمة في نزول القرآن منجّماً

وفيما بين السابع عشر من رمضان من السنّة الحاديّة والأربعين من ميلاد الرّسول، وكان بدء نزول الوحي، وإلى ما قبل موته ﷺ بأيّام لا تجاوز الواحد والثمانين ولا تنقص عن العشرة، وكان آخر ما نزل من الوحي، أي في نحو من إحدى وعشرين سنة، أو على الأصحّ في نحو من ثماني عشرة سنة، بإسقاط المدة التي فتر فيها الوحي والتي بلغت ثلاث سنين، نزل هذا القرآن منجّماً يشرّع للنّاس، ويتابع الأحداث، ويحيي ويبين: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنُ تَفْسِيرًا﴾^٢، ﴿وَقُونَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^٣.

وما كانت حكمة السّماء تقضي إلّا بهذا، مع أمة يراد لها أولاً التحوّل من عقائد إلى عقيدة، والخروج من وثنيّة إلى دين، ومن أوهام وظنون إلى منطق وحقّ، ومن لا إيمان إلى إيمان.

١ - وذكر مثله أيضاً في كتابه الموسوم «تاريخ القرآن».

٢ - الفرقان / ٣٣.

٣ - الإسراء / ١٠٦.

تلك خطوة أولى كان من الحكمة أن تبدأ بها الدّعوة وتفرغ لها، حتّى إذا ما ضمتّ النّاس على الطّريق أخذتهم بما تحمي إيمانهم به، فحاطتهم بعبادات وأزمتهم بواجبات، والنّاس لا يَمضون فيما جدّ عليهم خُرساً لا ينطقون، وعُمياً لا ينظرون، وغُفلاً لا يتدبّرون. فهم مع هذا كلّهم سائلون يتبيّنون، والوحي يتابعهم في كلّ ما عنه يستفسرون؛ إذ به تمام الرّسالة.

ثمّ إنّ هذه الدّعوة السّماويّة بدأت جهاداً وعاشت جهاداً، أملت الأيّام وتمخّضت عنه الأعوام، وهو وإن كان في علم السّماء قبل أن يقع، لكنّه كان على علم النّاس جديداً لم يقع، وكان لا بدّ أن يلقّنوه مع زمانه وأوانه.

ثمّ ما أكثر ما أخذ النّاس وأعطوا في ظلّ الدّعوة؛ لتثبت أركانها في نفوسهم، وهذا وإن كان في علم السّماء قبل أن يقع، لكنّه كان على حياة النّاس جديداً لم يقع، وكان لا بدّ أن يلقّنوا بيانه مع زمانه وأوانه.

وهكذا لم تكن الرّسالة كلمة ساعتها، وإنّما كانت كلمات أعوام ثمانية عشر، وكانت هذه الكلمات كلّها في علم السّماء وفي اللّوح المحفوظ، ولكنّها نزلت إلى علم النّاس مع زمانها وأوانها.

لهذا نزل القرآن مُنجّماً، ولقد خال المشركون أنّ دعوة الرّسول إليهم كلمة، وأنّ صفحته معهم صفحة، وفاتهم أنّ الدّعوة معها خطوات، وأنّ هذه الخطوات معها جديد على علمهم لا على علم السّماء، وما أحوجهم مع كلّ جديد إلى مزيد، ومن أجل هذا الذي فاتهم استنكروا أن ينزل القرآن منجّماً، وقالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^١ وكان جواب السّماء عليهم. ﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾^٢، أي جعلناه بعضه في إثر بعض، منه ما نزل ابتداء، ومنه ما نزل في عقب واقعة أو سؤال؛ ليكون في تتابعه مع الأحداث، وما تشيره من شكوك، ما يردّ النفوس إلى طمأنينة، والافتدة إلى ثبات. وإنّك لو تتبعت أسباب التّزول في القرآن ومواقع الآيات لتبيّنت أنّ رسالة الرّسول لم

تكن جملة واحدة، ليكون القرآن جملة واحدة، بل كانت أحداثاً متلاحقة تقتضي كلمات متلاحقة.

فلقد نزلت آية الظهار في سلمة بن صخر، ونزلت آية اللعان في شأن هلال بن أمية، ونزلت آية حد القذف في رمة عائشة، ونزلت آية القبلة بعد الهجرة، وبعد أن استقبل المسلمون بيت المقدس بضعة عشر شهراً، ونزلت آية اتخاذ مقام إبراهيم مصلى حين سأل عمر الرسول في ذلك. كذلك كانت الحال في الحجاب، وأسرى بدر، وغير ذلك كثير، فكان القرآن ينزل بحسب الحاجة خمس آيات وعشر آيات، وأكثر وأقل، وقد صح نزول عشر آيات في قصة الإفك جملة، كما صح نزول عشر آيات من أول «المؤمنين» جملة، وصح نزول «غَيْرِ أُولَى الضَّرَرِ»^١ وحدها، وهي بعض آية، وكذا «وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً»^٢ إلى آخر الآية، وهي بعض آية، ونزلت بعد نزول أول الآية. (١: ٣٤٥ - ٣٤٨)

الفصل الثمانون

نصّ الشَّرْقَاوِيِّ في «[تاريخ] القرآن المجيد»

نزول القرآن

نزل القرآن مفزّفاً وفي أوقات متباعدة، وتاريخه هو تاريخ الرسالة المحمّديّة، ومدّته هي مدّتها أو قريباً من ذلك.

وقد صرّح القرآن بأنّ نزوله كان في رمضان، وفي ليلة القدر منه على الخصوص، كما قال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^١، وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٢. وأكد ذلك بالنسبة إلى الليلة المذكورة قوله في الآية الأخرى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^٣. ورمضان مختصّ بانزال الكتب السماويّة السابقة، فقد جاء في مسند الإمام أحمد من حديث وإثلة... [وذكر كما تقدّم عن الطَّبْرِيِّ].

ومعنى إنزاله لأربع وعشرين خلت، أنّه نزل بعد تمام أربع وعشرين ليلة، فيكون إنزاله في ليلة خمس وعشرين.

وهذه الكتب المنزلة ما عدا القرآن نزل كلّ منها على الرّسول الذي نزل عليه جملةً

١ - البقرة / ١٨٥.

٢ - القدر / ١.

٣ - الدّخان / ٣.

واحدة.

وأما القرآن المجيد فمعلوم أنه نزل على محمد بن عبدالله ﷺ مفرقاً من حين رسالته إلى قرب وفاته، بيد أن ظاهر هذه الآيات يدل على أنه نزل كله جملة واحدة في ليلة من ليالي شهر رمضان، وهو أيضاً ظاهر حديث واثلة السابق.

وهذا يشير في النفس تساؤلاً: كيف يتسنى القول بنزول القرآن كله جملة واحدة، مع ما هو معلوم يقيناً من أنه نزل على محمد بن عبدالله ﷺ مفرقاً في اثنتين وعشرين سنة وخمسة أشهر تقريباً؟ حتى أن الكافرين قالوا كما حكى الله تعالى عنهم: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾^١.

وقد يجيب بعض الناس عن هذا التساؤل فيقول: إن الذي أنزل في ليلة القدر إنما هو أول القرآن نزولاً، وهو قوله تعالى: ﴿إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * إِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^٢. فيكون قوله تعالى: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٣، معناه شهر رمضان الذي ابتدئ فيه إنزال القرآن. وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، معناه إِنَّا ابْتَدَأْنَا أَنْزَالَهُ.

وهذا الجواب ليس بسديد؛ لأن فيه حمل الآيات على غير ظاهرها. والجواب السديد هو ما أجاب به ابن عباس في آثار صحيحة مروية عنه، نكتفي منها بما يلي:
أولاً: أخرج الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: فصل القرآن من الذكر، فوضع في بيت العزة من السماء الدنيا، فجعل جبريل ينزل به على النبي ﷺ. ومعنى قوله: فصل القرآن من الذكر، أن الملائكة كتبوا القرآن الكريم نقلاً من اللوح المحفوظ، ثم أنزلوا ما كتبوه إلى مكان في السماء الدنيا يسمى بيت العزة؟

ثانياً: أخرج النسائي والحاكم والبيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: أنزل القرآن

١ - الفرقان / ٣٢.

٢ - العلق / ١ - ٥.

٣ - البقرة / ١٨٥.

٤ - البرهان / ١: ٢٢٩.

جملة واحدة إلى السماء الدنيا ليلة القدر، ثم أنزل بعد في عشرين سنة. وقوله: في عشرين سنة، فيه إيجاز بالاختصار على ذكر العقدين الكاملين، وحذف الكسر، وهو سنتان وخمسة أشهر تقريباً.

ثالثاً: أخرج ابن مردويه والبيهقي وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنه أنه سأل عطيّة بن الأسود، فقال: وقع في قلبي الشك... [وذكر كما تقدّم عن الطبري ثم قال:] .

وقوله: وقع في قلبي الشك، لا يقصد به حقيقة الشك، فإن القرآن لا يشك فيه مسلم، وإنما مقصوده أن هذا التعارض الذي يبدو لأول وهلة يثير في النفس حيرة في الفهم، مع إيمان بأن القرآن حق لا ريب فيه.

وقوله: أنزل على مواقع النجوم، معناه أنه أنزل مفرقاً على مثل مساقط النجوم، فإن النجوم تسقط أمام الأنظار في أوقات مختلفة يتبع بعضها بعضاً. وقوله: رسلاً - بكسر الراء - معناه تودة، أي في زمن طويل.

ولا شك أن نزول القرآن من اللوح المحفوظ إلى موضع مخصوص في السماء الدنيا يسمى بيت العزة لا يقوله ابن عباس رضي الله عنه اجتهداً ولا تخميناً، فإنه من علم الغيب الذي لا يطلع الله عليه إلا رسوله ﷺ.

وهذا النزول الغيبي إن كان ممّا يحمل على القول به، هو إبقاء الآيات الواردة في نزول القرآن على ظاهرها من نزوله جملة واحدة، فإنه لا يعارض نزوله الحسي في التاريخ المذكور، أي ابتداء نزوله على الرسول ﷺ مفرقاً، بل إن الرواية نفسها تشير إلى ذلك وتبين المراد به، فهما إذن نزولان؛ غيبي وحسي، وتاريخهما واحد.

ويتساءل العلامة الزركشي^٢ عن السر في هذا النزول، ويجيب عن ذلك بقوله: فإن قيل: ... [وذكر كما تقدّم عن أبي شامة، ثم قال:]

وقد بين الله تعالى حكمة نزول القرآن مفرقاً لا جملة واحدة في موضعين في الكتاب العزيز:

١ - عبدالله كنون (ذكرى نزول القرآن): ٧.

٢ - البرهان ١: ٢٣٠، الإتيان ٨: ٥٠.

الموضع الأول: قوله تعالى: ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^١.

الموضع الثاني: قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا^٢.

وصدر آية الإسراء: ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾، يرشد إلى حكمة من حكم التفرقة، وهي أن يتيسر على الناس حفظه وفهمه، وتخليهم عن عقائدهم وأعمالهم الفاسدة بالتدرج، وتحليهم بالعقائد والأعمال الصالحة بالتدرج أيضاً. وآخرها ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾، يرشد إلى حكمة أخرى من حكم التفرقة، وهي الدلالة على أن القرآن منزل من الله تعالى وليس من قول البشر، فإنه مع نزوله مفزقاً حسب الحوادث وإعجازه بهذا الترتيب الزمني كان الرسول ﷺ يأمر الكتبة كلما نزلت آية أن يضعوها بأمر الله تعالى بعد آية كذا من سورة كذا، فكان ترتيبه في التلاوة غير ترتيبه في النزول، وكان مع ذلك متناسباً أعظم التناسب، بل معجزاً للخلق جميعاً أن يأتوا بمثله، فهذا إعجاز متكرر مرتين؛

أولاهما: بترتيبه النزولي الزمني المنسق مع الوقائع.

وثانيتهما: بترتيبه في التلاوة آيات وسوراً طويلاً وقصاراً وأوساطاً.

والآية الأولى من آيتي الفرقان: ٣١ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾، ترشد إلى حكمة ثالثة، وهي تثبيت قلب الرسول ﷺ بتجدد الوحي ونزول الملك، وهو أمر يدعو إلى طمأنينة القلب وانسراح الصدر، مع ما في ذلك من تيسر الحفظ وتكرار انتصاره على الأعداء، بتكرار عجزهم عن الإتيان بمثله كلما تحداهم.

والآية الكريمة الثانية من آيتي الفرقان: ٣٢ ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ

وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا، ترشد إلى حكمة رابعة، وهي مسابقة الحوادث بإجابة السائلين، وبيان حكم الله تعالى في الوقائع المتجددة، وتوجيه أنظار المسلمين إلى ما يقعون فيه من أخطاء أولاً فأول، وهتك أستار المنافقين والمشككين، كلّموا همّوا بأمر فيه كيد للإسلام والمسلمين^١.

وكان أول ما نزل هو قوله تعالى: ﴿إِقرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾، كما تفيد السّنة الصحيحة، ففي البخاري عن عائشة قالت: أول ما بدىء به رسول الله... [وذكر كما تقدّم عنه، فقال:] لكن جاء في صحيح مسلم عن جابر: أول ما نزل من القرآن سورة المدثر^٢، وهذا محمول عند العلماء على ما بعد فترة الوحي التي تلت النزول الأول^٣.

والروايات المختلفة الألفاظ للحديث عند البخاري وعند مسلم نفسه تؤيد ذلك، ونورد هنا رواية البخاري؛ لوضوحها واختصارها، وهي عندهما معاً من طريق ابن شهاب الزهري عن أبي سلمة عن جابر... [وذكر كما تقدّم عنه، فقال:]

فبان بهذا أن الأوليّة الحقيقيّة هي التي في حديث عائشة، وأن التي في حديث جابر إنّما هي أوليّة إضافية؛ لأنّ الحديث عن فترة الوحي لا يكون إلّا بعد وحي سابق زيادة على أنّ مضمون الآيات المفتحة بها سورة المدثر وافتتاحها هذا، ممّا يؤذن بسبق خطاب ﴿إِقرَأْ﴾ على خطاب ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾.

وإذا كانت أول ما نزل هو قوله تعالى: ﴿إِقرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾، كما ثبت لدينا بالدليل القاطع، فإن آخر ما نزل على الرّاجح والمعتمد هو قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ الآية^٤، أخرجه النسائي وابن مردويه والطبري عن ابن عباس^٥... (٢٥ - ٣٣)

١ - الإيفان: ٥٣، شهر القرآن، للشيخ على البولاقلي - الوعي الإسلامي، العدد ٥٧.

٢ - البخاري ١: ٦٦.

٣ - البرهان ١: ٢٠٦.

٤ - البقرة / ٢٨١.

٥ - الإيفان ١: ٢٧.

الفصل الحادي والثمانون

نص الدكتور على الصغير في «دراسات قرآنية»

نزول القرآن

نزل القرآن بأرقى صور الوحي، وتاريخ نزوله يمثل تاريخ القرآن في حياة النبي ﷺ، وهو تاريخ يستغرق ثلاثة وعشرين عاماً^١. هذه الحقبة الذهبية هي تاريخ الرسالة المحمدية في عصر صاحب الرسالة، والعناية بها منبثقة عن عناية الوحي بصاحبها، وتواجده معه يحمله العبء حيناً، ويلقي له بالمسؤولية حيناً آخر، ويتناوب عليه بآيات الله بين هذا وذلك. وكان نزول القرآن مدرجاً، وتفرقه منجماً، ممّا أجمعت عليه الأمة، وصحّت به الآثار الاستقرائية، إستجابة للضرورة الملحة، وإقتضاءً للحكمة الفذة في تعاقب التعليمات الإلهية، يسراً ومرونةً واستيعاباً. والذي يهمنّا في هذه المرحلة عطاؤها الإنساني في ضبط النصّ القرآني، ودقّة

١ - هنالك عدّة أقوال في مدّة نزول القرآن؛ فقيل: عشرون، أو ثلاث وعشرون، أو خمس وعشرون سنة. وهو مبني على الخلاف في مدّة إقامته ﷺ بمكة بعد النبوة؛ فقيل عشر سنوات، وقيل: ثلاث عشرة، وقيل: خمس عشرة سنة. ولم يختلف في مدّة إقامته بالمدينة أنّها عشر. (البرهان: ١ / ٢٣٢). فإذا علمنا أنّه ﷺ أوحى إليه وهو ابن أربعين سنة، وتوفّي وعمره ثلاث وستون سنة، نرجّح أن تكون مدّة الوحي ثلاثة وعشرين عاماً.

أصوله ووصوله من ينابيعه الأولى، وهو موضوع البحث.

يكاد أن يتوافر لنا اقتناع نظمئن إليه بأن أوائل سورة العلق هو أول ما نزل من القرآن. ومنشأ هذا الاقتناع تاريخي وعقلي، أما التاريخي فمصدره إجماع المفسرين تقريباً، ورواة الأثر، وأساطين علوم القرآن^١. وأما العقلي فالقرآن أنزل على أمي لا عهد له بالقراءة؛ ليلغّه إلى أميين لا عهد لهم بالتعلم، فكان أول طوق يجب أن يكسر، وأول حاجز يجب أن يتجاوز، هو الجمود الفكري والتفوق على الأوهام، وما سبيل ذلك إلا الافتتاح، بما يتناسب مع هذه الثورة، وقد كان ذلك بداية للرسالة بهذه الآيات ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ إلى ﴿مَالَمْ يَكُنْ لَكَ دَلِيلٌ﴾^٢.

إنها الدعوة الفطرية إلى العلم والإيمان بوقت واحد، والبداية الطبيعية لملهم هذا العلم، ورائد وسيلة التعلم، فهو إرهاب بايمان سيئع، وإشعار بإفاضات ستنتشر، مصدرها الخالق، وأداتها القلم؛ لارتداد المجهول، وإكتشاف المكنون، والقرآن كتاب هداية وعلم.

فلا ضير أن تكون أوائل العلق أول ما نزل، وسياقها القرآني لا يمنع من نزولها دفعة واحدة، لا سيما إذا وجدنا نصاً في أثر، أو رواية من ثقة.

وأما ما حكاه ابن النقيب في مقدمة تفسيره، وأخرجه الواحدي عن عكرمة والحسن، والضحاك عن ابن عباس من أول ما نزل من القرآن ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^٣ فلا ريب فيه، ولا غبار عليه؛ فإنه من ضرورة نزول السورة نزول البسملة معها، فهي أول آية نزلت على الإطلاق^٤.

وبدأت مسيرة الوحي تلقي بثقلها على عاتق الرسول الأعظم ﷺ، وفتح محمد للنساء السماوي ﴿إِنَّا سُلِّمْنَا عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾^٥ ذراعاً وقلباً وتأريخاً. وهذا القول ثقل

١ - الصحيح ١: ٥، الباقلي - نكت الانتصار: ٨٨، مجمع البيان ٥: ١٤، البرهان ١: ٢٠٦، الإيقان ١: ٦٨ وما بعدها.

٢ - العلق ١ - ٥.

٣ - الإيقان ١: ٧١.

٤ - المصدر نفسه ١: ٧١.

٥ - المزمّل / ٤.

بمبناه ومعناه، فهبوطه من سماء العزّة، وساحة الكبرياء والعظمة يوحى بنقله في الميزان، وتسييره للحياة العامّة بشؤونها المتعدّدة يوحى بكونه عباً ثقيلاً في التّشريع والتّنفيد وإدارة الكون والعالم.

إنّ تلقّي النّبّي ﷺ لهذا القول يعني التّهوُّض بما تتطلّبه الرّسالة من جهد وعناء وصبر، ونهوضه بذلك يعني تحمّله لهذا الثّقل في الإلقاء والإنزال والتّبليغ والإعداد.

ونزل القرآن منجماً؛ الآيّة والآيتين والثّلاث والأربع، وورد نزول الآيات خمساً وعشراً وأكثر من ذلك وأقلّ، كما صَحَّ نزول سور كاملة^١.

ونزل القرآن في شهر رمضان المبارك: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^٢، وفي ليلة مباركة فيه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾^٣، وحملت اللّيلة المباركة على ليلة القدر: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^٤، هكذا صرّح القرآن.

واختلف في هذا الإنزال كلّاً أو جزءاً، جملة أو نجوماً، دفعة أو دفعات، إلى السّماء الدّنيا تارةً، وعلى قلب النّبّي تارة أخرى^٥.

وأورد الطّبرسيّ جملة الأقوال في ذلك:

أ - إنّ الله أنزل جميع القرآن في ليلة القدر إلى السّماء الدّنيا، ثمّ أنزل على النّبّي بعد ذلك نجوماً، وهو رأي ابن عبّاس.

ب - إنّّه ابتدأ إنزاله في ليلة القدر، ثمّ نزل بعد ذلك منجماً في أوقات مختلفة، وبه قال الشّعبيّ^٦.

ج - إنّّه كان ينزل إلى السّماء الدّنيا في ليلة القدر ما يحتاج إليه في تلك السّنة جملةً

١ - الإنشقاق ١: ١٢٤ وما بعدها.

٢ - البقرة / ١٨٥.

٣ - الدّخان / ٣.

٤ - القدر / ١.

٥ - تفصيل هذه الآراء والزّوايات الكثيفة في المرشد الوجيز: ١١ وما بعدها، البرهان ١: ٢٣٠ وما بعدها؛ الإنشقاق ١: ١١٨، والأسماء والصفّات: ٢٣٦.

٦ - الإنشقاق ١: ١١٨.

واحدة، ثم ينزل على مواقع النجوم إرسالاً في الشهور والأيام، وهو رأي ابن عباس^١.
 إلا أن ظاهر الآيات أنزل القرآن جملة، ويؤيده التعبير بالإنزال الظاهر في اعتبار
 الدفعة، دون التنزيل الظاهر في التدرج، فمدلول الآيات أن للقرآن نزولاً جملياً على
 النبي ﷺ غير نزوله التدريجي الذي تم في ثلاث وعشرين سنة^٢.
 لقد أكد هذا المعنى من ذي قبل ابن عباس بقوله: إنه أنزل في رمضان، وفي ليلة
 القدر، وفي ليلة مباركة جملة واحدة، ثم أنزل بعد ذلك على مواقع النجوم رسلاً في الشهور
 والأيام^٣.

ومهما يكن من أمر، فلا ريب بنزوله مفزقاً ومنجماً؛ ليثبت إعجازه في كل اللحظات،
 ولينضح بتعليماته بشتى الظروف، في حين يعترض فيه الكفرة على هذا النزول: ﴿وَقَالَ
 الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾^٤.
 ولكن الرد كان حاسماً؛ لأن الوحي إذا تجدد في كل حادثة، كان أقوى للعزم، وأثبت
 للفؤاد، وأدعى للحفظ والاستظهار، وأشدَّ عناية بالمرسل إليه، فلا يغيب عنه إلا ويهبط
 عليه، ولا يودعه حتى يستقبله، وذلك يستلزم كثرة نزول الملك عليه وتجديد العهد به،
 وبما معه من الرسالة، وهو مضافاً إلى العطاء الروحي، ذو عطاء نفسي تهديبي بالنسبة
 للنبي ﷺ؛ ولهذا كان أجود ما يكون في رمضان لكثرة نزول جبريل عليه السلام فيه^٥.

وناهيك في أسرار تعدد النزول حكمة ويقناً واستمراراً لجدة القرآن، وحضوره في
 زخمة الأحداث، وتجدد الوقائع، وطبيعة الرسالة المتدرجة في تعاليمها من الأسهل إلى
 السهل، ومن السهل إلى الصعب، ومن الكليات العامة إلى التفصيلات الجزئية.
 والوحي ينظر إلى الناس باعتبارهم الهدف الرئيسي من تنزيل القرآن قصد هدايتهم،
 ورجاء إنابتهم إلى الحق، فاهتم بهذا العنصر في سبب النزول مفزقاً، وصرح بذلك سبحانه

١ - مجمع البيان ١: ٢٧٦.

٢ - الميزان ٢٠: ٣٣٠.

٣ - الأسماء والصفات: ٢٣٦.

٤ - الفرقان / ٣٢.

٥ - المرشد الوجيز: ٢٨.

و تعالى: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^١.

١ - وقد أفاض القُدَامِي من العلماء والمفسرين في أسرار التَّنْجِيم في التَّزْوِيل، استفادوا قسماً منها من القرآن، واجتهدوا في القسم الآخر، فمن الأوّل تيسير حفظ القرآن، وتثبيت فؤاد النَّبِيِّ، ومعرفة النَّاسِخ من المنسوخ، والإجابة عن أسئلة السَّائِلِينَ^٢. ومن الثَّاني كون القرآن أنزل وهو غير مكتوب على نبيٍّ أُمِّيٍّ، كما حكى ذلك عن أبي بكر بن فورك (ت: ٤٠٦ هـ)^٣.

وقد لاحظ باحث معاصر أنّ القُدَامِي قد أدركوا حكمتين في ذلك هما: تحاوب الوحي مع الرّسول، وتجاوبه مع المؤمنين^٤.

٢ - وإذا كان ما فهمه القُدَامِي - كما يدّعي - يقف عند هذا الحدّ، فلا ينبغي عند الباحثين المحدثين أن يقف عند حدود معيّنة، وعليهم الإمعان والإيغال في الاستنتاج. وإن كان كلّ ما تقدّم هو الصّحيح، ولكن لا مانع أن يضاف إليه بأنّ القرآن الكريم - كما يبدو من منهجيته الاستقرائية - يريد كتابة التّاريخ الإنسانيّ، بكلّ ما في هذا التّاريخ من مفارقات وأحداث ونوازع وتطوّرات، والتّاريخ إنّما يكتب في جزئياته، ومن ضمّ هذه الجزئيات بعضها لبعض يتكوّن التّاريخ بمظاهره الماضية وتطلّعاته الحالية؛ لإنارة المستقبل وإضاءة درب السّالّكين، والتّاريخ لا يتألّف جملةً واحدةً، وإنّما ينجم موضوعاتٍ وصوراً ومشاهد، ومن مجموعها يتشكّل الأثر البارز لسمة من السّمات، والقرآن إنّما يعني بتأريخ الأمم والإيمان، والشُّعوب والهداية، فهما رمزان متلازمان، تنحصر عليه ذكر أحدهما بالآخر، حصراً عضويّاً ترى فيه الكون وقضيّة التّوحيد بشكلان خطوياً رئيسيّة تنبثق منها حيثيّات فرعيّة في التّبوّة والرّسالة وعوالم الحياة.

٣ - والرّسالة المحمّديّة إحدى سنن الكون البنائيّة، وكما تقتضي سنن الكون

١ - الإبراء / ١٠٦.

٢ - الاتّقان ١: ٨٥ - ١٢١، المرشد الوجيز: ٢٨.

٣ - البرهان ١: ٢٣١.

٤ - صبحي الصّالح، مباحث في علوم القرآن ٥٢.

التدرّج، فهي تقتضي التدرّج كما اقتضتها، ابتداءً بخلق السماوات والأرض والأفلاك وما فيهن وما بينهن، وانتهاءً بخلق الإنسان وحياته وأطواره ونشوه ومماته وتلاشيه وإعادته حيّاً، وإثابته أو عقابه.

والسنن الطّبيّة في الحياة تلتقي بالسنن الرّوحية في القرآن، فمصدرهما واحد، وهو تلك القوّة الخلاقة المبدعة المدبّرة، وهي كما تستطيع أن تحكم الأمر فجأة كلمح البصر ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾^١، فهي كذلك تستعمل وتدرّج وفقاً لمصالح الكون، وتنتظر لشؤون الحياة، وكان التدرّج في نزول القرآن من هذا الباب.

٤ - وما التدرّج في نزول القرآن إلّا دليل من أدلّة إعجازه البيانيّة، فما نزل منه لم يكن بادی الأمر إلّا سوراً قصيرة، وآيات متناثرة تناثر النجوم، وهو بهذا القدر الضئيل ينادي بالتحديّ، فدلّ على إعجازه في ذاته مع محاولة تقليده ومضاهاته، سواء أكان جزءاً أم كلاً. فقليله معجز، وكثيره معجز، ولقد وقع هذا التحديّ في مكّة على هذا القليل فما نالوه، ووقع في المدينة وهو متكامل بنفس المنظور، وبناءً على هذا التأسيس فقد كان التدرّج في النزول مصاحباً لعملية الإعجاز، ودليلاً من أدلّتها الناطقة، وهو بعد مشعل هداية في السعي والعمل والمثابرة.

٥ - وهنالك ملحظ جدير بالأهميّة في هذا النزول التدرّجيّ، هو إحكام الأمر وإبرام العقد، وهذا الإحكام وذلك الإبرام يتملّ بعملية صياغة النفوس في إطار جديد، فهي على قرب عهد من الجاهليّة بأعرافها ومفاهيمها وأخطائها، والثقلّة الفوريّة ليست خطوة عمليّة في التّغيير الاجتماعيّ الذي أرادته رسالة القرآن، فمن عزم الأمور - إذن - أن تستجيب النفوس لهذا التّغيير الجذريّ، ولكن لا على أساس المفاجأة الخطرة، التي قد تولّد ردّة فعل مضادّة تطوح بكلّ شيء، بل تقليص القِيَم القديمة شيئاً فشيئاً، وتضييعها جزء فجزء، لتتلاشى في نهاية المطاف، وتخفت عن صرح الاجتماع. وخير دليل على ذلك مسألة تحریم الخمر: إذ ارتبطت بالعرب أدبيّاً واجتماعيّاً ونفسيّاً واقتصاديّاً، وهي جوانب متعدّدة، أباحت هذا الإدمان المستحكم عند العرب، فلو حرّمت دفعةً واحدة لكفر

بهذا التّحريم، ولضاعت فرصة التّغيير الاجتماعيّ، ولكنّ الوحي تلبّث وترصد وتأنّى، فجاء بالأمر في خطوات متعاقبة شملت بيان المنافع والمضارّ والمآثم، وتدرّجت إلى النّهي عن اقتراب الصّلاة ﴿وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ﴾، و انتهت إلى التّحريم النّهائي: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ...﴾^١.

٦- ولنقف بهذا الجانب الحساس والمؤثر على صلب الموضوع من بدايته قبل النّظر في التّطبيق.

كانت الجزيرة العربيّة بعامة، ومكّة المكرّمة بخاصّة، تستجاذبهما عقائد شتّى، فالصّابئة لها طقوسها المختلطة من ابتداعات وشعائر ترتبط بالكواكب وتأثيرها على الأحداث الأرضيّة^٢. وما امتزج من عاداتهم في مذاهب قريش في الوثنيّة وعبادة الملائكة، ومراسم الحجّ.

والمسيحيّة وما صاحب مبادئها من تحريف مزدوج، وتغيير مفاجيء، فبدل التسامح الدينيّ الذي اشتهرت به تعاليم السيّد المسيح، والزّهد في الحياة بكلّ مظاهرها، استخدم المسيحيّون في إرضاء شهواتهم كلّ وسائل العبث والتّرف والقسوة، فمن عزلة مصطنعة إلى ترمّت مفتعل، ومن تثليت لا يستقيم إلى وثنيّة مستهجنة، ومن تمسّك باللاهوت إلى ابتزاز للحرّيّة، كلّ ذلك يترافف نماؤه بين أوهام موروثه وخرافات مستجدة.

واليهوديّة بما كان يكتنفها من غموض في ستر العلم وتحريف للكلم عن مواضعه، واستيعاب لاستحصال المال، وجمع الثّروة عن طريق الخيانة والزّبا والاحتكار. والحنفيّة وهي أسلم الأديان آنذاك عن الدّسّ والتّحريف الكبيرين، فقد أدخل عليها مع ذلك تزييف في بعض الوقائع، ومغالطة في طقوس الحجّ ومتابعة الوثنيّة، وارتباط قسم من العرب بها على أساس من التّعصّب للأخطاء الموروثة في تألية الملائكة وتأنيسها، وعبادة الأصنام وتقديسها، ورؤية الشّمس والقمر والكواكب بمنظار الأرباب.

١- المائدة / ٩٠.

٢- أنظر جزء من عقائد الصّابئة - محمّد عبدالله دراز - مدخل إلى القرآن الكريم (١٣٢) وما بعدها.

والجاهليّة وأرجاسها في الوأد والبغاء والزّنى، وقتل الأولاد خشية الفقر، وأكل التّراث وحبّ المال، ووراثه النّساء كرهاً بما صرّح به القرآن في آيات عديدة، ومواضع كثيرة من سورة^١.

ألا يتناسب مع هذا الخليط العجيب من الدّيانات المحرّفة وتعدّد الآلهة، أن يبدأ الوحي بنداء التّوحيد لأوّل مرّة، وقد كان ذلك كذلك، فاستنقذ النّاس من عبوديّة الفكر واسترقاق النّفوس. واتّجه بها إلى عبادة الله الواحد القهار، وهي عبادة تجمع إلى راحة الضّمير سدق العبوديّة دون إذلال، وصحّة الاعتقاد دون إنحراف، ابتعاداً عن الخرافات والأساطير والمناهات.

وكان من الجدير بعد هذه الاستجابة أن يتمّ تشريع الصّلاة؛ لأنّها تتضمّن التّوحيد والعبادة بوقت واحد.

وحينما اتّجهت القلوب لله بدأ تطهير النّفوس بالخلق والأدب والصّفاء الرّوحي والإيثار، وكان كذلك منطلق الوحي بتعليماته الواحدة تلو الأخرى.

٧ - واشتدّ الأذى بالمسلمين، فكانت قصص الغابرين إيذاناً بحرب نفسيّة، فما هم عنها ببعيد: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ۖ وَتَعُودَ فَمَا أَبْقَىٰ﴾^٢.

وكانت أحاديث الأنبياء مع أمهم، واستقراء أحوالهم في العذاب نذيراً بما قد يصيب العرب نتيجة التّكذيب، والأمور تقاس بأضرابها: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ۖ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنْقَرٍ ۖ﴾^٣.

وهكذا الحال في كلّ من قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ﴾، ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ﴾، ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾^٤.

١ - أنظر على سبيل المثال العادات الجاهليّة كما يصرّوها القرآن: النّساء / ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧

وهي مؤشرات إنذارية في آيات من سورة واحدة، فكيف بك في السور المكية كافة؟

وقد ذكرت قريش بعذاب الاستئصال في الفترة المكية، وكان ذلك مجالاً رحباً من مجالات الوحي في هذه الحقبة العصبية، فثاب من ثاب إلى رشد، وتجبر من تجبر في ضلال، وأمثلة عديدة متوافرة، ومن نماذجه قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَْعْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾^١.

وهكذا الإشارة إلى مجموعة الأمم المكذبة، وقد مرّوا كلّ مرّزق، كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رُسُلُهَا كَذَّبُوهُ فَأَتْبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^٢. وما قصّة نوح مع قومه، وموسى مع آل فرعون، وصالح وشعيب وهود إلّا مؤشرات فيما سبق.

٨ - وقد تناسق بشكل متقن عجيب استقراء اليوم الآخر، والتذكير بأهواله ومظاهره، والتحذير من عذابه وكوارثه، والتصرّيح بفناء الأعراض وذهابها، وتلاشي العوالم ونهايتها، وصفة الجنة والنار، وحال المؤمنين والكافرين، وقد مثّل ذلك بسور فضلاً عن الآيات، وبمجموعة مكية منها زيادة عن المتفرّقات. وما سورة الرّحمن والواقعة والحاقة والمعارج والمدثر والقيامة والمرسلات والنّبأ والتّازعات والتّكوير والانفطار والمطفّفين والانشقاق والطّارق والغاشية والبلد والقارعة والتّكاثر، وغير ذلك إلّا معالم في هذا الطّريق مضافاً إلى مئات الآيات الأخرى المتناثرة نجومياً في معظم السور المكية.

٩ - وزيادة على التشريع المناسب في المدينة المنورة، وإقرار الأحكام، وتوالي الفروض، والدّعوة إلى الجهاد، وتصنيف معالم القتال، وتحديد سهام الحقوق، فقد عانت المدينة من ظاهرة التّفاق، مستترّة بالدين تارةً، ومتأطّرة بسبيل أهل الكتاب تارةً أخرى. فقد تعدّد مكرهم بالنبي ﷺ وعظم وقعهم على المسلمين، فكانوا رأس كلّ فتنة، وأصل

كلّ سوء، فالدّسائس تحاك، والأراجيف تروّج، والأباطيل تلوكها الألسن، فما كان من القرآن إلّا أن تعقبهم بالتي هي أحسن تارةً، وبالإبذار تارةً أخرى، وبالتفريع والتّوبيخ وغيرهما، فكان الوعيد على أشده، والأغراء بهم على وشك الوقوع، وقد عالج القرآن مشكلتهم، وسلّط الأضواء على تحرّكاتهم، وتربّصهم الدّوائر بالإسلام، وصوّر حانتهم النّفسية والخلقية الجماعية والفردية، وأبان واقعهم الدّنيوي ومآلهم الأخروي، وقد جاء ذلك مترافقاً في سور عديدة؛ لمعالجة كلّ حالة بإزائها، فكانت سورة البقرة وآل عمران والنّساء والمائدة والأنفال والتّوبة والعنكبوت والأحزاب والفتح والحديد والحشر والمنافقون والتّحريم، ميادين فارحة في تعقيب ظاهرة التّفاق وحقيقة المنافقين، فكان ذلك سمة لهم لا تبلى.

ولا نريد أن نطيل أكثر فأكثر في هذا الجانب وسواء، فهو بديهيّ لاستكمال الرّسالة وضرورة تطبيقها، ومواكبة الوحي لهذه الأحداث والأزمات والمؤشّرات دليل على أصالة هذا المنهج المتناسب تاريخياً وزمناً مع مرحلة الطّروف.

١٠ - وهناك العلاقة الثّنائية بين الوحي والنّبي ﷺ، وهناك التّجاوب المطلق بينهما، وكان تحقّق ذلك في التدرّج بالتّزول، وكانت الأزمات - وهي تحاول أن تعصف بالنّبي ﷺ - تضرب فجأة بإرادة الوحي الإلهي، فهو إلى جنبه يشدّ عزمه، ويقوّي أسره، ويسلّيه تارة، ويعزيّه تارة أخرى، ويصبره ويؤسّيه فيما يقتضيه له من الأنباء، وما يورده من الصّبر، وما يحدّده من الأحكام، مفرّقا بين الحقّ الثّابت الرّصين، والباطل المتزعزع الواهن، وفي ذلك تثبّت له على المثل، وتحريض له على المثابرة، وإعلام له بالنّصر؛ لأنّها سنّة الله مع رسله وأنبيائه.

وهناك أسئلة تتطلّب الإجابة المحدّدة، وحوادث تستدعي القول الفصل، ولا يضمن هذا إلّا الوحي فيما ينزل به، فقد سألوه عن الخمر والميسر، وسألوه عن المحيض، وسألوه عن القتال في الأشهر الحرم، وسألوه عن الأهلّة، وسألوه عن السّاعة، وسألوه عن الرّوح، وسألوه عن الأنفال، وسألوه عن الجبال، وسألوه عن ذي القرنين وهكذا، فتصدّر الوحي للإجابة الفاصلة.

واستفتوه في النّساء، واستفتوه في الكلاله، فأفتاهم الوحي عن الله. ووقع الظّهار والإيلاء وحادثة الإفك، وغنموا في الحرب، وحصل الزّنى، ونزلت السّرقة، وبدأ القتل العمد والقتل الخطأ، وهي حوادث متعدّدة في أزمنة متعدّدة، وقد نزلت أحكامها المتعدّدة، وهكذا.

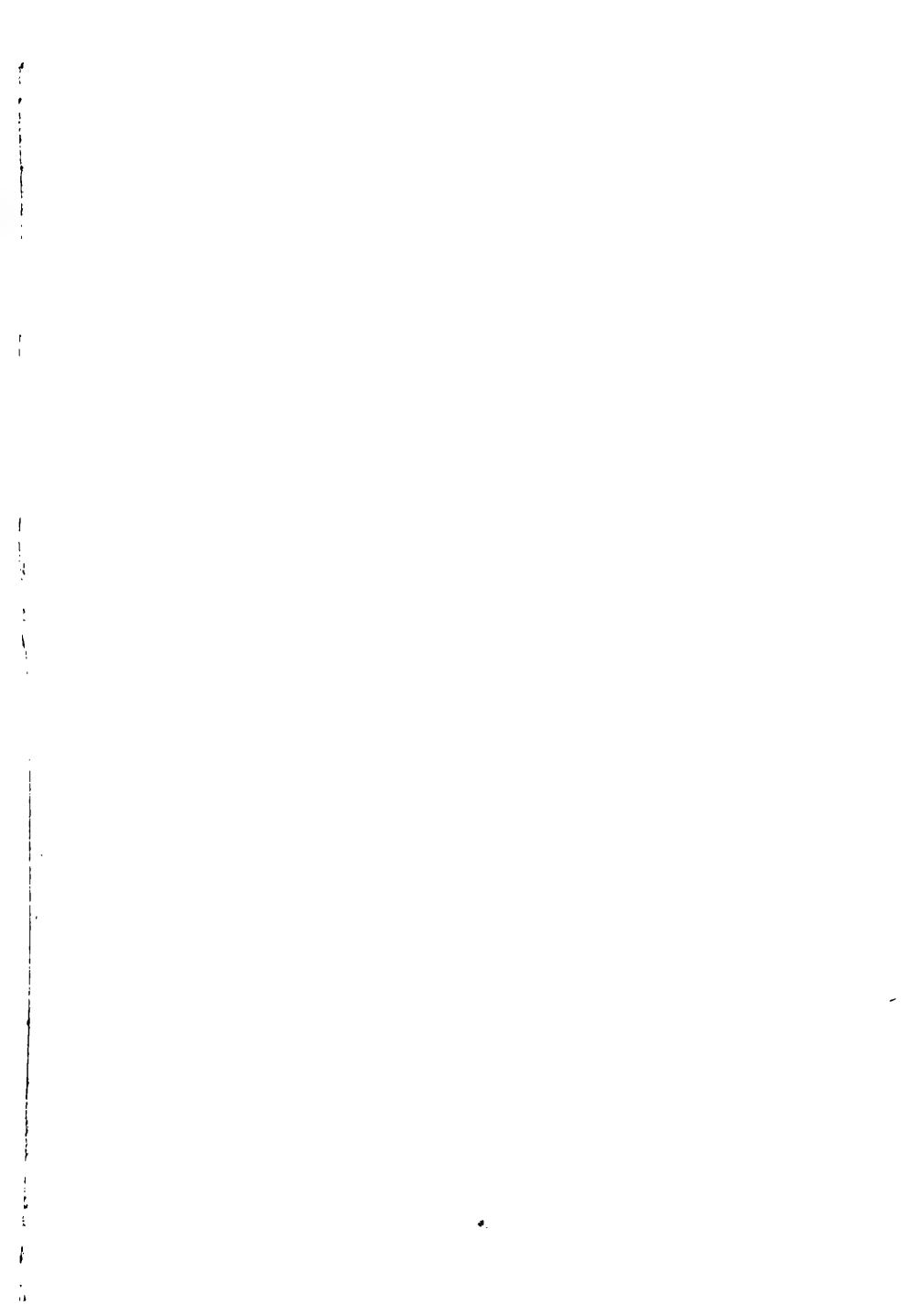
إنّ الإحصاء الدّقيق لهذه الجزئيّات قد لا ينتهي إلّا بصفحات كبيرة لا يتّسع لها هذا البحث، وفيما أشرنا له غنيّة في التّمثيل التّطبيقيّ.

١١ - وهناك ملحظ جدير بالأهميّة في الوحي التّدرجيّ، يعود إلى التّنزيل نفسه؛

ليحكم فيه على ناحيتين:

الأولى: أنّه ليس من كلام البشر، وإنّما هو من كلام الله وحده، وذلك أنّ هذه المراحل المتعدّدة الّتي مرّ فيها، لم يحصل فيه تفاوت في الأسلوب البيانيّ، فهو في الأوّل نفسه في الوسط والآخر، ومع كثرة الأحداث وتعدّد المسؤوليّات في بيان الأحكام، وتدارك التّوازل، واستيعاب المشكلات، لم يبدُ فيه - ولو مرّة واحدة - أيّ اختلاف وتناقض، ولو كان من كلام البشر، لحصل فيه التّفاوت والتّناقض معاً، وصدق الله تعالى حيث يقول: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^١.

الثّانية: أنّ قليل هذا التّنزيل وكثيره هو الدّليل المتعاقب - مرّة بعد مرّة - على نبوّة محمد ﷺ؛ لأنّ مراعاة المناسبة، والعقل في الأمر الجلل، والتّحدّث عن الغيب المطلق، كلّ ذلك بتحديد قاطع، وحجّة لا تقبل جدلاً، لا يمكن أن يكون إلّا من قبل الله تعالى؛ لأنّ النّبيّ ﷺ أمّيّ يفقد أدنى ما يمكن أن يتمنّع به غيره من النّاس الاعتياديّين في القراءة والكتابة، فكيف إذن بمسائل التّشريع، وإخبار الغيب، وقضايا السّاعة، ومختلف الأحكام، ولم يسبق له أن مارس قبل بعثته أيّ نوع من أنواع الثّقافة والمعرفة الّتي تتناسب مع هذا العطاء المتواصل من الوحي، وفي هذه القضيّة الخارجة عن مقدرة النّبيّ تأكيد لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ * فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾^٢. (ص: ٣٧ - ٤٩)



الأعلام والمصادر

نبذة مختصرة عن ترجمة أصحاب هذه النصوص

نودّ التنبيه هنا على أنّنا نرى من الضروريّ ذكر نبذة موجزة عن ترجمة هؤلاء المؤلفين الذين وردت أسماؤهم في هذه النصوص مرتبةً بحسب تاريخ وفياتهم، ملخصةً عن عدّة مصادر، وفي ما يلي أسماؤهم مرتبةً بحسب حروف الهجاء.

ملاحظات:

١ - اكتفينا عند عرض النصوص بالاسم الذي اشتهر به المؤلف وبها اشتهر كتابه، ولهذا ينبغي الرجوع إلى هذا الفهرس: «فهرس الأعلام والمصادر» لأجل الاطلاع على الأسماء الكاملة للمؤلفين ولكتبهم.

٢ - إذا لم يتيسّر لنا الاطلاع على سنة ولادة أو وفاة بعض أصحاب هذه النصوص من المعاصرين، نذكر كلمة (مُعاصِر) أمام اسمه وتاريخ تأليف كتابه أو تاريخ طبعته في آخر ترجمته.

٣ - ذكرنا المصادر والمراجع التي استقينا منها النصوص في آخر ترجمة كلّ شخص، علماً بأنّ بعض الأعلام الواردة أسماؤهم في هذا الفهرس هم من أصحاب المؤلفات والمصنّفات الكثيرة، ولكنّا اكتفينا في الفهرس بما استفدنا منها من كتبهم في هذه النصوص دون غيرها.

٤ - إذا وقفنا على مصادر أخرى في سائر الأجزاء نذكرها هناك من دون تكرار ما في هذا الفهرس.

(آ)

الآصفي
(معاصر)
هو الشيخ علي بن محمد البروجردي الآصفي، وُلد في النجف الأشرف، له «دراسات في القرآن» [ط: مطبعة النعمان النجف - ألفه عام ١٣٨٦ هـ].

الآلوسي
(١٢١٧ - ١٢٧٠ هـ)
هو شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الآلوسي البغدادي، كان مفسراً محققاً، سلفي الاعتقاد، له «روح المعاني في تفسير القرآن» [٣٠ ج، ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت - ١٣٥٣ هـ].

(أ)

ابن باديس
(١٣٠٥ - ١٣٥٩ هـ)
هو عبد الحميد بن محمد المعروف بابن باديس، قائد الثورة الإسلامية العربية ضد الاستعمار الفرنسي بالجزائر، له تفسير يسمّى باسمه [١ ج، ط: دار الفكر - بيروت - ١٣٩٠ هـ].

ابن جُزي
(٦٩٣ - ٧٤١ هـ)
هو أبو القاسم محمد بن أحمد بن جُزي الكلبي، العالم اللغوي الفقيه المفسر من أهل غرناطة، له «التسهيل لعلوم التنزيل» [٤ ج، ط: دار الكتب العربي - بيروت - ١٣٩٣ هـ].

ابن الجوزي
(٥٠٨ - ٥٩٧ هـ)
هو أبو الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي، المعروف بابن الجوزي الحنبلي، محدث، مفسر، مولده ووفاته ببغداد، له «زاد المسير في علم التفسير» [٩ ج، ط: المكتب الإسلامي - بيروت - ١٣٨٤ هـ].

ابن حَجَر (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ)
هو أبو الفضل شهاب الدِّين أحمد بن عليّ المعروف بابن حَجَر العسقلانيّ الفلسطينيّ، وهو أعظمُ تُقَاد الحديث وشُرّاحه، له «فتح الباريّ بشرح صحيح البخاريّ» [ط (٢) دار إحياء التّراث العربيّ - بيروت - ١٤٠٢ هـ].

ابن شهر آشوب (.... - ٥٨٨ هـ)
هو أبو جعفر رشيد الدِّين محمّد بن عليّ بن شهر آشوب السّرويّ المازندرانيّ، أصله من سارية (ساري) من بلاد مازنداران، له كتب كثيرة منها: «مناقب آل أبي طالب» [٤ ج، ط (٢) دار الأضواء - بيروت - ١٤١٢ هـ].

ابن طاووس (٥٨٩ - ٦٦٤ هـ)
هو عليّ بن موسى بن جعفر بن طاووس حفيد بنت الشّيخ الطّوسيّ، فقيه، أديب، وصاحب الكرامات، مولده بالحلّة ومدفنه ببغداد، له «سعد السّعود» [ط: أمير - قم - ١٣٦٣ هـ].

ابن كثير (٧٠١ - ٧٧٤ هـ)
هو أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير الشّافعيّ، حافظ، فقيه، مؤرّخ، ولّد ببصرى الشّام. له تفسير يُعرف باسمه [٧ ج، ط (٢) دار الفكر - بيروت - ١٣٨٩ هـ] و «البداية والنهاية». [١٤ ج، مكتبة المعارف - بيروت - ومكتبة النّصر - الرّياض - ١٣٨٨ هـ].

ابن النّديم (٤٣٨ هـ)
هو أبو الفرج محمّد بن أبي يعقوب النّديم البغداديّ. له كتاب «الفهرست»، وهو من أقدم كتب التّراجم وأفضلها [ط: دار المعرفة - بيروت - ١٣٩٨ هـ].

أبو حَيّان (٦٥٤ - ٧٤٥ هـ)
هو محمّد بن يوسف بن عليّ بن حَيّان النّرناطيّ الأندلسيّ الشّافعيّ، مفسّر، محدّث، لغويّ، له «تفسير البحر المحيط» [٨ ج، ط: دار الفكر للطباعة والنّشر - بيروت - ١٤٠٣ هـ].

أبو زهرة هو الشيخ محمد أبو زهرة من الأساتذة الكبار بجامعة الأزهر والقاهرة، عالم بفقهاء المذاهب الإسلامية، له «المعجزة الكبرى» [ط، ن: دار الفكر العربي - بيروت - ألفه عام ١٣٩٠ هـ] و «الملكية ونظرية العقد في الشريعة الإسلامية» [ط، ن: دار الفكر العربي بيروت ألفه عام ١٣٩٦ هـ].

أبو شامة هو أبو القاسم عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي، محدث، مفسر، أصله من القدس، مولده ووفاته في دمشق، ولقب بأبي شامة لشامة كبيرة كانت فوق حاجبيه، له «المُرشدُ الوجيز» [ن: دار صادر بيروت: ١٣٩٥ هـ].

أبو شعبة هو الدكتور محمد محمد أبو شعبة المصري، أستاذ علوم القرآن بجامعة الأزهر، له كتب كثيرة منها: «المدخل لدراسة القرآن الكريم» [ط (٢) دار الكتب - القاهرة - ١٩٧٣ هـ].

أبو الفتوح هو جمال الدين حسين بن علي الخزاعي المعروف بأبي الفتوح الرازي، مفسر، متكلم، فقيه، مولده ومدفنه بالري، له «تفسير روض الجنان وروح الجنان» [ط: مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي - قم - ١٤٠٤ هـ].

الأبياري هو إبراهيم الأبياري، عالم، محقق من القاهرة بمصر، له «الموسوعة القرآنية» [١١ ج، ط، ن: مؤسسة سجل العرب ألفه عام: ١٤٠٥ هـ].

أحمد خليل هو الدكتور السيد أحمد خليل، له «دراسات في القرآن» [ط، ن: دار المعارف بمصر - ١٣٩٢ هـ]. (مُعاصر)

الأراكي هو الشيخ محسن الأراكي، محقق، كاتب، من علماء الحوزة العلمية في قم المقدسة، له مقالات في مجلة «رسالة القرآن» [ط، ن: دار القرآن الكريم العدد (١) - قم - ١٤١١ هـ]. (مُعاصر)

الأشيقز هو محمد علي الأشيقز، الأستاذ بكلية بغداد سابقاً، له «لمحات من تاريخ القرآن» [ط: مطبعة النعمان - النجف - ١٣٨٧ هـ]. (مُعاصر)

الأصفهاني هو الشيخ محمد حسين الأصفهاني النجفي، محدث، فقيه، حكيم، له «مجد البيان في تفسير القرآن» [ط: مؤسسة البعثة - طهران - ١٤٠٨ هـ]. (١٣٦٦ - ١٣٠٨ هـ)

(ب)

البحراني هو السيد هاشم بن سليمان الحسيني البحراني الكتكاني، مفسر، محدث، فقيه، له «البرهان في تفسير القرآن» [٤ ج، ط (٢): آفتاب - طهران - ١٣٧٥ هـ]. (... - ١١٠٧ هـ)

البخاري هو أبو عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري، المحدث المشهور، جمع نحو ستمائة ألف حديث طويل واختار في كتابه «الجامع الصحيح» ما وثق برواته؟! وهو أوثق الكتب الستة المعول عليها عند السنة. [ط: دار إحياء التراث العربي - بيروت -]. (١٩٥ - ٢٥٦ هـ)

البروجردي هو السيد حسين بن السيد رضا الحسيني البروجردي الفاطمي، فقيه، مفسر ومن تلامذة صاحب الجواهر، له «تفسير الصراط المستقيم» [ط: الصدر - طهران -]. (١٢٣٨ - ١٢٧٧ هـ)

البروسوي
(... - ١١٢٧ هـ)
هو أبو الفداء إسماعيل حَقِّي بن مصطفى الإسلامبولي الحنفي،
مفسّر، متصوّف من أتباع الطّريقة الخلوتيّة، له التفسير الكبير
«روح البيان» [١٠ ج، ط: المطبعة العثمانية - إستانبول -
١٩٢٨ م]

البيضاوي
(٦٨٥ - ٧٩١ هـ)
هو عبدالله بن عمر بن محمّد البيضاوي، قاضي، مفسّر، ولد في
مدينة البيضاء قرب شيراز، له «أنوار التنزيل وأسرار التأويل»
[٢ ج، ط (٢) مصطفى البابي - مصر - ١٣٨٨ هـ].

البوطي
(مُعاصر)
هو الدكتور محمّد سعيد رمضان البوطي كان سورياً، له كتب،
منها: «من روائع القرآن» [ط (٢) مكتبة الفارابي دمشق
١٣٧٨ هـ].

البيهقي
(٣٨٤ - ٤٥٨ هـ)
هو أبو بكر أحمد بن الحسين بن عليّ الشافعي البيهقي، من أئمة
الحديث، وُلد في خُسرَجَرْد¹ له «السّنن الكبرى» [ط: دار
المعرفة - بيروت] و «الأسماء والصفات» [ط: مطبعة السعادة
- ١٣٥٨ هـ - ن: دار إحياء التراث العربي].

(ح)

الحاكم
(٣٢١ - ٤٠٥ هـ)
هو أبو عبدالله محمّد بن عبدالله بن حَمْدويه المعروف بالحاكم
النيسابوري، من أكابر الحفاظ والمصنّفين، له «المستدرک علی
الصّحیحین» [٤ ج، ط: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب].

الحَجَازِيّ هو الشَّيْخ مُحَمَّد محمود الحَجَازِيّ، من العلماء البارزين وأستاذ التفسير وأصول الدِّين في الأزهر، له «التفسير الواضح» [ط (٢): دار الكتب العربيّ بمصر، ١٣٧١ هـ] و «الوحدة الموضوعيّة» [ط: دار الكتب الحديث - القاهرة - ١٣٩٠ هـ].

حِجَّتِي هو الدكتور مُحَمَّد باقر حِجَّتِي، أستاذ علوم القرآن في كليّة الإلهيات بطهران وعضو مجمع اللّغة العربيّة بدمشق، له «مختصر تاريخ القرآن الكريم» [ط: المستشاريّة الثقافيّة للجمهوريّة الإسلاميّة الإيرانيّة بدمشق ١٤٠٥ هـ].

الحَكِيم هو السَّيِّد مُحَمَّد باقر بن المرجع الشَّيعِيّ الأكبر المرحوم آية الله العظمى السَّيِّد محسن الحَكِيم العراقيّ، له «علوم القرآن» [ط: مطبعة الاتحاد - طهران - ١٤٠٣ هـ].

(خ)

الخازن هو عَلِيّ بن مُحَمَّد بن إبراهيم، المعروف بالخازن الشَّافعيّ، وقيل: الشَّيعِيّ^١. عالمٌ بالتفسير والحديث، له «لُبّ التَّأويل في معاني التَّنزيل» المعروف بتفسير الخازن [٧ ج، ط: مطبعة الاستقامة - القاهرة - ١٣٨١ هـ].

الخُضْرِيّ هو الأستاذ الشَّيْخ مُحَمَّد الخُضْرِيّ بك المِصْرِيّ، كان مفتشاً في وزارة المعارف، ومدرّساً للتَّاريخ الإسلاميّ في الجامعة المصريّة سابقاً، له «تاريخ التشريع الإسلاميّ» [ط: دار الكتب العلميّة - بيروت - ١٣٩٠ هـ].

الخطيب
هو عبد الكريم الخطيب المصري، من كبار المؤلفين البارزين في القاهرة، له «التفسير القرآني للقرآن» [١٦ ج، ط: مطبعة السنة المحمدية - القاهرة - ١٣٨٦ هـ] و «إعجاز القرآن» [ط: دار المعرفة - بيروت - ١٣٩٥ هـ].

خليفة
هو الدكتور محمد محمد خليفة، له «مع نزول القرآن» [ط، ن: مكتبة النهضة المصرية - القاهرة - ١٣٩١ هـ].

خليل ياسين
هو الشيخ خليل ياسين العاملي اللبناني، له «أضواء على متشابهات القرآن» يحتوي على ١٦٠٠ سؤال وجواب [٢ ج، ط: مطبعة الجديدة - لبنان - ١٣٨٨ هـ].

الخميني
هو الشهيد السيد مصطفى المصطفوي، ابن آية الله العظمى الإمام الخميني قائد الثورة الإسلامية في إيران كان عالماً مجتهداً، فيلسوفاً عارفاً، له «تفسير القرآن الكريم» [ط: وزارة الإرشاد الإسلامي - طهران - ١٤٠٤ هـ].

(د - ر - ز)

الدوزدو زاني
(مُعاصر)
هو الشيخ ميرزا يدا الله بن عبد الحميد الدوزدو زاني، إحدى الشخصيات العلمية وأستاذ في الحوزة العلمية بقم المقدسة، له «دروس حول نزول القرآن» وهي عبارة عن محاضرات ألفها على عدد من الطلاب. [ط: (١) أمير - قم - ١٤١٣ هـ].

رشيد رضا
(١٢٨٢ - ١٣٥٤ هـ)
هو السيد محمد رشيد بن علي رضا، بغداديّ الأصل، عالم بالتفسير والأدب، له «تفسير المنار» تقريراً لدرس أستاذه محمد عبده [١١ ج، ط: دار المعرفة - بيروت -].

- الرُّقَانِيّ (مُعَاصِرٌ) هو الأستاذ مُحَمَّد عبد العظيم الرُّقَانِيّ، مدرِّس علوم القرآن وعلوم الحديث في جامعة الأزهر سابقاً، له «مناهل العرفان في علوم القرآن» [٢ ج، ط: دار إحياء الكتب العربيّة ١٣٦٢ هـ].
- الرُّرْكَشِيّ (٧٤٥ - ٧٩٤ هـ) هو أبو عبدالله بدر الدّين مُحَمَّد بن عبدالله الرُّرْكَشِيّ الشَّافِعِيّ، مولده ووفاته بمصر، له «البرهان في علوم القرآن» [٤ ج، ط (٢) دار إحياء الكتب العربيّة ١٣٩١ هـ].
- الرُّزْفَاف (مُعَاصِرٌ) هو مُحَمَّد الرُّزْفَاف، أستاذ الشريعة المساعد بكلية دار العلوم جامعة القاهرة، له «التعريف بالقرآن والحديث» [ط(١)...٤].
- الرِّمَخْشَرِيّ (٤٦٧ - ٥٣٨ هـ) هو أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الخوارزمي الرِّمَخْشَرِيّ الحنفيّ المعتزليّ، من أئمة علوم التفسير واللغة والأدب، له «الكشاف عن حقائق التنزيل» [٤ ج، ط: دار المعرفة - بيروت - ١٣٨٧ هـ].
- الرُّنْجَانِيّ (١٣٠٩ - ١٣٦٠ هـ) هو العلامة الشيخ أبو عبدالله الرُّنْجَانِيّ ابن الميرزا نصرالله، كان فيلسوفاً، مفسراً، مولده ووفاته بزنجان، له «تاريخ القرآن» [ط: مكتبة الصدر - طهران - ١٣٨٧ هـ].

(س)

- السُّبْحَانِيّ (مُعَاصِرٌ) هو المحقق الشيخ جعفر السُّبْحَانِيّ التبريزي، أحد الشخصيات العلميّة وأستاذ في الحوزة العلميّة بقم المقدّسة، له كتب ومقالات متعدّدة، منها: مقالات في مجلة «رسالة القرآن» [ط، ن: دار.

القرآن الكريم - قم - ١٤١١هـ].

السُّبْكِي (مُعَاوِرٌ) هو الأستاذ عبد اللطيف محمد السُّبْكِي، الحنبلي ومن العلماء الكبار بالأزهر عام ١٣٧٢ هـ وعضو المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، له كتب كثيرة منها: «في رياض القرآن» [ط: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية - القاهرة - ١٣٨٣ هـ].

سَيِّد قُطْب هو من أعوان حسن البنا، وقد سَجَنَتْهُ الحكومة المصرية، ثم أَعْدَمَتْهُ، له تفسير «في ظلال القرآن» [٥ ج، ط (١١) دار الشروق - بيروت - ١٤٠٥ هـ].

السُّيُوطِي (٨٤٩ - ٩١١ هـ) هو أبو بكر جلال الدين عبد الرحمن بن الكمال السُّيُوطِي الأشعري الشافعي، مفسرٌ، مؤرِّخٌ أديبٌ، مولده ووفاته في القاهرة، له «الإتقان في علوم القرآن» [٤ ج، ط (٢) أمير - قم - ١٤٠٥ هـ] و«الدر المنثور في التفسير بالمأثور» [٦ ج، ط: الميمنية بمصر - ١٣١٤ هـ].

(ش)

شُبَّر هو العلامة السيّد عبد الله بن محمد رضا شُبَّر، ولد في النجف الأشرف وعُرِفَتْ أُسْرَتُهُ بـ «آل شُبَّر» وهي من بيوت العلم والفضل... أصلهم من الحلة في العراق، له كتب كثيرة منها: «الجواهر الثمين في تفسير الكتاب المبين» [٦ ج، ط: مكتبة الألفين، الكويت - ١٤٠٧ هـ].

الشُّرَيْبِي (٩٧٧ - ...) هو شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشُّرَيْبِي الشافعي، من أهل القاهرة، له «السراج المنير» [٤ ج، ط (٢) دار المعرفة للطباعة والنشر - بيزوت - ١٢٨٥ هـ].

الشَّرْقَاوِيّ
(مُعَاَصِرٌ)
هو محمود الشَّرْقَاوِيّ من علماء القاهرة بمصر، له كتاب الموسوم بـ: «القرآن المجيد» [ط: دار الشعب بالقاهرة - ١٣٩٠هـ].

الشَّرِيف الجُرْجَانِيّ
(٧٤٠ - ٨١٦هـ)
هو عليّ بن محمّد المعروف بالسَّيّد الشَّرِيف الجُرْجَانِيّ، الحنفيّ، وقيل: الإماميّ، وُلِدَ في تَاكُو قَرَب اسْتَر آباد، له «حاشية على تفسير الكشّاف» [ط: دار المعرفة - بيروت - ١٣٨٧هـ].

الشَّرِيف المرتضى
(٣٥٥ - ٤٣٦هـ)
هو أبو القاسم السَّيّد عليّ بن الحسين الموسويّ علم الهدى، كان جامعاً للعلوم العقلية والنقلية وفنون الأدب والعربية، مولده ووفاته ببغداد، له «الأُمالي في القرآن» [٢ ج ط (٢) دار الكتب - بيروت - ١٣٨٧هـ] و«رسائل الشَّرِيف» [٢ ج، ط (١) سيّد الشهداء - قم - ١٤٠٥هـ].

الشَّعْرَانِيّ
(١٣٢٠ - ١٣٩٣هـ)
هو العلامة المحقّق آية الله ميرزا أبو الحسن بن الشَّيخ محمّد الشَّعْرَانِيّ، وهو من أحفاد ملاّ فتح الله الكاشانيّ، كان مفسّراً، فقيهاً، فيلسوفاً، رياضياً، وُلِدَ بطهران ودُفِنَ فيها وله كتب كثيرة منها: «نشر طوبى» [٢ ج، ط (٢) من مطبوعات المكتبة الإسلامية - طهران - ١٣٩٨هـ].

الشَّهْرِسْتَانِيّ
(٤٧٩ - ٥٤٨هـ)
هو أبو الفتح محمّد بن عبد الكريم الشَّهْرِسْتَانِيّ الأشعريّ، مفسّرٌ، متكلّم. ولد في شهرستان، له «مفاتيح الأسرار ومصابيح الأبرار» [٢ ج، خطّي، ٩٠٠هـ].

شيخ زاده
(... - ٩٥١هـ)
هو محي الدّين محمّد بن مصطفى القوجويّ، مفسّر من فقهاء الحنفيّة، له «حاشية على تفسير أنوار التنزيل البيضاويّ» وهي أعظم الحواشيّ فائدةً وأكثرها نفعاً [ط: المكتبة الإسلامية تركيا].

(ص)

- الصَّابُونِي**
(مُعَاصِرٌ)
هو مُحَمَّد عليّ الصَّابُونِي، الأستاذ بكلّيّة الشريعة والدّراسات الإسلامية بمكّة المكرمة، له «التّبيان في علوم القرآن» [ط: دار القلم - بيروت - ١٣٩٠ هـ].
- صُبْحِي الصَّالِح**
(... - ١٤٠٧ هـ)
هو الدّكتور صبحي الصّالح أستاذ الإسلاميات وفقه اللّغة في كلّيّة الآداب بالجامعة اللبنانيّة، سابقاً، له «مباحث في علوم القرآن» [ط (٥) دار العلم للملايين - بيروت - ١٣٨٥ هـ].
- صدر المتألّهين**
(٩٧٩ - ١٠٥٠ هـ)
هو مُحَمَّد بن إبراهيم صدر الدّين الشّيرازيّ المشهور بملأ صدره أو صدر المتألّهين، أحدث تحوّلاً في العلوم العقليّة، إذ كان أوّل من جمع بين الفلسفة المشائيّة والإشراقيّة والكلام، له كتب كثيرة منها «تفسير القرآن الكريم» [٦ ج، ط (٢) أمير - قم - ١٤٠٦] و «أسرار الآيات» [ط: وزارة الثقافة والتّعليم العالي - طهران - ١٤٠٢] و «تفسير سورة الواقعة» [ط: خواندنيها - طهران - ١٤٠٤ هـ].
- الصّدوق**
(... - ٣٨١ هـ)
هو أبو جعفر مُحَمَّد بن عليّ بن الحسين موسى بن بابويه القميّ المعروف بالشيخ الصّدوق، محدّث إماميّ كبير، وكتابه «من لا يحضره الفقيه» من الكتب الأربعة للشّيعة، له «رسالة في الاعتقادات» [مخطوطه].
- الصّعديّ**
(مُعَاصِرٌ)
هو الدّكتور عبد المتعال الصّعديّ، أستاذ اللّغة العربيّة بجامعة حلب، له مقالات وبحوث كثيرة، منها: ما نشر في مجلّة «رسالة الإسلام» الصّادرة عن دار التّقريب بين المذاهب الإسلاميّة بالقاهرة [١٥ ج، ط (٣) مجمع البحوث الإسلاميّة بمشهد المقدّسة - إيران - ١٤١١ هـ].

الصَّغِير
(مُعَاَصِر)
هو الدُّكْتُور الشَّيْخ مُحَمَّد حَسِين عَلِي الصَّغِير، أستاذ كَلِيَّة الفقه في النَّجَف الْأَشْرَف، وُلِد في النَّجَف الْأَشْرَف، ينحدر من عائلة آل الخاقاني، له كتب منها «دراسات قرآنية» [ط: (٢) مكتب الإعلام الإسلامي - قم - ١٤١٣ هـ].

الصَّفَّار
(... - ٢٩٠)
هو أبو جعفر مُحَمَّد بن الحسن الصَّفَّار بن فَرُوخ القُمِّي من أعظم المحدثين الإمامية. كان من أصحاب الإمام العسكري عليه السلام، وله كتب كثيرة، أشهرها: «بصائر الدرجات» [ط: منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي - قم - ١٤٠٤ هـ].

(ط)

الطَّبَّاطِبَائِي
(١٣٢١ - ١٤٠٢ هـ)
هو العلامة السَّيِّد محمد حسين القاضي الطَّبَّاطِبَائِي التَّبريزي، وُلِد في تبريز وتوفي في قم المقدَّسة، وكان له أفكار جديدة في العلوم العقلية والتفسيرية، له «الميزان في تفسير القرآن» [٢٠ ج، ط (٣) إسماعيليان - طهران - ١٣٩٤ هـ] و«القرآن في الإسلام» [ط: سهر - طهران - ١٤٠٤ هـ].

الطَّبْرَسِي
(... - ٥٤٨ هـ)
هو أبو علي الفضل بن الحسن الطَّبْرَسِي، من أجلاء الإمامية، نسبته إلى «تفرش» من بلاد إيران، مدفنه في المشهد الرضوي، له تفسير «مجمع البيان لعلوم القرآن» [٥ ج، ط: مطبعة العرفان - صيدا - ١٣٣٣ هـ] و«تفسير جوامع الجامع» [٣ ج، ط (٣) بهرام - طهران - ١٤٠٤ هـ].

الطَّبْرِيّ
(٢٢٥ - ٣١٠ هـ)
هو أبو جعفر محمد بن جرير الطَّبْرِيّ، مفسّر، مؤرّخ، وكان شافعيّاً، ثمّ اختار لنفسه مذهباً مستقلاًّ. وُلِدَ في آمل من أعمال طَبْرَسْتان، له «جامع البيان في تفسير القرآن» [١١ ج، ط (٣) مطبعة مصطفى البابي الحلبيّ - مصر - ١٣٨٨ هـ].

الطُّرَيْحِيّ
(٩٧٩ - ١٠٨٥ هـ)
هو الشَّيْخ فخر الدِّين عليّ بن أحمد بن طُريح الرَّماحي، فقيه، مفسّر، لغويّ، وُلِدَ في النَّجف الأشرف ودُفِنَ فيها، له «مجمع البحرين ومَطْلَع النَّيِّرَيْن» [٦ ج، ط: طراوت - طهران - ١٣٦٢ هـ].

الطُّوسِيّ
(٣٨٥ - ٤٦٠ هـ)
هو أبو جعفر محمد بن الحسن الطُّوسِيّ، من أعظم فقهاء الشَّيْعة، جامع المعقول والمنقول، ومؤسّس الحوزة العلميّة في النَّجف الأشرف، وكتابه «التَّهْذِيب» و«الاستبصار» من الكتب الأربعة للشَّيْعة، له «التَّيَّان في تفسير القرآن» [١٠ ج، ط: المطبعة العلميّة - النَّجف - ١٣٧٦ هـ].

(ع - غ)

عِزَّة دَرَوَزَة
(١٣٠٥ - ...)
هو محمد بن عبد الهادي المعروف بعِزَّة دَرَوَزَة، وُلِدَ في نابلس بفلسطين، له «التفسير الحديث» [١٢ ج، ط: دار إحياء الكتب العربيّة - ١٣٨١ هـ] وتاريخ «القرآن المجيد» [ط: المطبعة العصريّة - صيدا].

الإمام العَشْكَرِيّ
(٢٣٢ - ٢٦٠)
هو الإمام أبو محمد الحسن بن عليّ الهاشميّ، المعروف بالعَشْكَرِيّ، الإمام الحادي عشر عند الإماميّة. وُلِدَ في المدينة وقُضِيَ شهيداً في سامراء على يد المعتمد من خلفاء بني العبّاس، وله تفسير منسوب إليه، المعروف بتفسير الإمام

العسكريّ. [ط (١) مهر - قم - ١٤٠٩ هـ].

هو الدكتور السيّد داود العطار، عميد كليّة أصول الدّين ببغداد سابقاً، توقّي في إيران، له كتب منها «موجز علوم القرآن» [ط: مؤسسة الأعلمي - بيروت - ١٣٩٩ هـ].

العطار
(... - ١٤٠٣ هـ)

هو الشّيخ على ددّة بن مصطفى المستاريّ الملقّب بشيخ التّربة. وُلد في موستار إحدى مُدن البوسنة والهرسك، له «حل الرّموز وكشف الكنوز في الأسئلة الحكميّة والأجوبة العلميّة» [المخطوطة ١٣١٤ هـ].

على ددّة
(... - ١٠٠٧ هـ)

هو جمال الدّين عياد، ماجستير في الدّراسات العربيّة والإسلاميّة من الجامعة الأمريكيّة بالقاهرة، له «البحوث في تفسير القرآن، سورة العلق» [ط دار الحمايّ للطباعة - القاهرة - ١٣٨٠ هـ].

عياد
(مُعاصِر)

هو الشّيخ محمّد الغزاليّ من علماء الأزهر البارزين المجاهدين وعضو دار التّريب بين المذاهب الإسلاميّة سابقاً، له «نظرات في القرآن» [ط...؟].

الغزاليّ
(مُعاصِر)

(ف)

هو أبو عبدالله محمّد بن عمر التّيميّ البكريّ الفخر الرّازيّ، المفسّر الكبير والمتكلّم الشّهير، أصله من طبرستان، مولده في الرّي، له «مفاتيح الغيب» المعروف «بالتفسير الكبير» [٣٢ ج، ط: البهية المصريّة - القاهرة -].

الفخر الرّازيّ
(٥٤٤ - ٦٠٦ هـ)

الفيروز آبادي هو محمد بن يعقوب الشيرازي الفيروز آبادي، وُلد «بكازون»، من أئمة اللغة والأدب، له «بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز» [٦ ج، ط: لجنة إحياء التراث الإسلامي - القاهرة - ١٣٨٣ هـ].

الفيض الكاشاني هو محمد محسن بن المرتضى المعروف بالفيض الكاشاني، تلميذ صدر المتألهين وصهره، وُلد ونشأ في قم وتوفي في كاشان، له «تفسير الصافي» [٥ ج، ط (١) دار إحياء الكتب العربية بمصر - ١٣٧٦ هـ].

(ق)

القاسمي هو جمال الدين محمد بن سعيد بن قاسم، مولده ووفاته بدمشق، وكان سلفي العقيدة، له «محاسن التأويل» المعروف «بتفسير القاسمي» [١٧ ج، ط (١) دار إحياء الكتب العربية - مصر - ١٣٧٦ هـ].

القرطبي هو أبو عبدالله أحمد بن أبي بكر الأنصاري الخزرجي الأندلسي، من أهل قرطبة، توفي في أسبوط مصر، له «الجامع لأحكام القرآن» المعروف «بتفسير القرطبي» [٢٠ ج، ط (٢) دار إحياء التراث العربي - بيروت - ١٣٧٢ هـ].

القطان هو مناع خايل القطان، أستاذ التفسير بكلية الشريعة، ومحاضر بالمعهد العالي للقضاء في «الرياض»، له «مباحث في علوم القرآن» [ط (٢) منشورات الحديث - الرياض - ١٣٩١ هـ].

القطان

(مُعاصر)

هو المحدث، الثقة الجليل أبو الحسن علي بن إبراهيم بن هاشم
القمي، عاش في عصر الإمام العسكري عليه السلام، وله كتب منها:
التفسير المسمى باسمه [٢ ج، ط (١) دار الكتابة للطباعة
والنشر - قم - ١٤٠٣ هـ] وكتاب الأنبياء [مخطوط].

(ك)

الكاشاني
هو مولى فتح الله بن مولى شكر الله الكاشاني، فقيه، مفسر،
متكلم إمامي، له «منهاج الصادقين» [١٠ ج، ط: أفتت المطبعة
الإسلامية - طهران - ١٣٨٨ هـ].

الكليني
هو أبو جعفر محمد بن يعقوب المعروف بثقة الإسلام الكليني،
رئيس المحدثين للشيعة الإمامية، مولده في كلين بالري،
ومدفعه ببغداد، له «الكافي» في الأصول والفروع والروضة (من
الكتب الأربعة للشيعة) [٨ ج، ط: دار الكتب الإسلامية -
طهران - ١٣٨٨ هـ].

(م)

مالك بن نبي
وُلد في مدينة قُسطنطينية في الجزائر، كان مهندساً كهربائياً، له
«الظاهرة القرآنية» [ط: دار الفكر - دمشق - ساحة الحجاز
١٤٠٢ هـ].

مؤلف الصباني
هو صاحب كتاب «المباني في نظم المعاني» اسمه مجهول، لأنَّ
الصفحة الأولى من النسخة الوحيدة قد فقدت، لكنّه يذكر في
الصفحة الثانية من المخطوطة أنّه بدأ في تأليفه عام (٤٢٥ هـ).

المَجْلِسِيّ
هو محمد باقر بن محمد تقي المعروف بالمَجْلِسِيّ الأصفهانيّ، محدّث، فقيه، متكلم. له ثلاثمائة مصنّف، أعظمها وأشهرها «بحار الأنوار...» [١١٠ ج، ط (٣) دار إحياء التّراث العربيّ - بيروت - ١٤٠٣ هـ].

المِصْرَاغِيّ
هو أحمد بن مصطفى المِصْرَاغِيّ، أستاذ الشريعة الإسلاميّة بكلّيّة دار العلوم في القاهرة سابقاً، له تفسيرٌ يعرف باسمه. ألفه عام (١٣٦٥ هـ) [١٠ ج، ط (٣) إحياء التّراث العربيّ - بيروت - ١٣٩٤ هـ].

مرتضى العامليّ
هو السيّد جعفر مرتضى العامليّ، الأستاذ والمؤرّخ الإسلاميّ، وُلد في جبل عامل بלבّان، له كتب كثيرة منها: «حقائق هامة حول القرآن الكريم» [ط (١) مؤسسة النّشر الإسلاميّ قم المقدّسة ١٤٠٧ هـ] و«الصّحيح من سيرة النّبيّ الأعظم ﷺ» [٦ ج، ط: قم المقدّسة - ١٤٠٣ هـ].

المسعوديّ
هو أبو الحسين عليّ بن الحسين المسعوديّ المعتزليّ، وقيل: الإماميّ، من ذريّة عبدالله بن مسعود، مؤرّخ مشهور، وُلد ببغداد ونشأ فيها، ثمّ شدّ الرّحال إلى بعض الأقطار الإسلاميّة، له كتب منها: مروج الذهب [٤ ج، ط (٢) دار الهجرة - قم - ١٤٠٤ هـ].

مُسلم
هو أبو الحسين مُسلم بن الحجاج بن مُسلم القشيريّ النّيسابوريّ، مولده ووفاته بنيسابور. أشهر كتبه: «صحيح مسلم» وهو أحد كتب الصّحاح المعوّل عليها عند أهل السنّة [ط: دار إحياء التّراث العربيّ - بيروت - ١٣٧٣ هـ].

المصطفوي
(١٣٣٤ - ..)
هو الأستاذ المحقق الميرزا حسن المصطفوي التبريزي، سكن طهران، وله كتب كثيرة منها: «التحقيق في كلمات القرآن الكريم» [١٤ ج، ط (١) وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي - طهران - ١٤١٢هـ].

مطهرّي
(... - ١٣٩٩ هـ)
هو الشهيد المحقق آية الله مرتضى المطهرّي، مولده في فریمان بخراسان، مفسّر، فيلسوف من تلامذة الإمام الخميني والعلامة الطّباطبائي رضوان الله تعالى عليهما، له مصنفات كثيرة ومحاضرات مسجلة، أُخرجت في كتب متعدّدة منها: «معرفة القرآن» [ط: مؤسسة القرآن الكريم - طهران - ١٤٠٢ هـ]، ومنها: تفسير سورة الفجر والقيامة بالفارسيّة [ن: الحزب الجمهوري الإسلامي، قم ١٤٠٢هـ].

معرفت
(١٣٥٦ - ...)
هو الشيخ محمد هادي معرفت، وُلد بكر بلاء، ودرس في النّجف الأشرف، فأصبح أستاذاً ومحقّقاً في قم المقدّسة، له «التّمهيد في علوم القرآن» [٥ ج، ط: بهر - قم - ١٣٩٦ هـ].

المفيد
(٣٣٦ - ٤١٣ هـ)
هو أبو عبد الله محمد بن محمد بن النّعمان المعروف بالشيخ المفيد وبابن المعلّم، الفقيه، والمتكلّم الإمامي المشهور، وُلد في عكبرا ببغداد، وله «تصحيح الاعتقاد» [ط: أمير - قم - ١٣٦٣ هـ].

الملّكي
(ت: ١٣٢٤ - ...)
هو الشيخ العالم الفاضل المتّقّي محمد باقر الملّكي، وُلد في ميانة من توابع آذربايجان بإيران، وسكّن في قم المقدّسة، له كتب كثيرة منها: «تفسير مناهج البيان» [٢ ج، ط: وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي - طهران - ١٤١٤ هـ ق].

مولى صالح المازندراني هو العلامة حسام الدين محمد بن ملا أحمد سزوي، المعروف بملا صالح المازندراني، كان تلميذ الشيخ البهائي والمجلسي الأول وصهره، له «شرح أصول الكافي» [١٢ ج، ط: مكتبة الإسلامية - طهران - ١٣٨٢ هـ].

المبيدي هو رشيد الدين أبو الفضل بن أبي سعيد أحمد المبيدي اليزدي، له «كشف الأسرار وعدة الأبرار» وقد ذكر فيه كثيراً من أقوال «خواجه عبدالله الأنصاري» ولهذا عرف باسمه [١٠ ج، ط (٢) سهر - طهران - ١٣٩٩ هـ].

مير محمدي هو السيد أبو الفضل مير محمدي، أستاذ علوم القرآن في جامعة الإلهيات بطهران، له «بحوث في تاريخ القرآن وعلومه» [ط: مؤسسة البيادر للطباعة - بيروت - ١٤٠٠ هـ].

(ن)

النسائي هو أحمد بن علي بن شعيب، القاضي الحافظ، أصله من نساء (من قرى سرخس بخراسان). استوطن مصر، فمات بالزملة ببيت المقدس وقيل: بمكة وهو الأرجح. وله كتب كثيرة منها: «السنن بشرح جلال الدين السيوطي» وهو أحد كتب الصحاح الستة عند أهل السنة [٨ ج، ط: دار الفكر للطباعة والنشر - بيروت - ١٣٤٨ هـ].

النهاوندي هو الشيخ علي أكبر بن ملا محمد حسين، أصله من نهاوند توابع بروجرود نشأ في التجف الأشرف ورجع إلى المشهد الرضوي عام ١٣٢٨ هـ وتوفي فيه، له كتب منها: «خزينة الجواهر من الأصول والفروع والأخلاق» [ط (٥) المطبعة

الإسلامية - طهران - ١٣٩٠ هـ].

النَّهَازِي
(... - ١٣٧١ هـ)
هو الشَّيخ مُحَمَّد بن المحقِّق آية الله الميرزا عبد الرَّحيم، كان مولده في الفَرِّ^١ وموطنه في المشهد الرضويّ، له «نفحات الرّحمان في تفسير القرآن» [٤ ج، ط: مطبعة العلمي - طهران ١٣٥٧ هـ].

النَّيسَابُورِي
(... - ٧٢٨ هـ)
هو الحسن بن مُحَمَّد القُمِّي النَّيسَابُورِي، كان مفسراً، رياضياً، حكيماً، مولده في قم، وموطنه في نيسابور، له «غرائب القرآن» المعروف بتفسير النَّيسَابُورِي [١٠ ج، ط: مطبعة البابي بمصر ١٣٨١ هـ].

(و - ي)

الوَاحِدِي
(... - ٤٦٨ هـ)
هو أبو الحسن عليّ بن أحمد الواحديّ، مفسّر، النَّحْوِيّ، الإمامي^٢، أصله من ساوة من بلاد إيران، مولده ووفاته بنيسابور، له «أسباب النزول» [ط: دار الكتب العلميّة بيروت - استنساخ انتشارات الرضويّ - قم - ١٤٠٣ هـ].

الوَشَنُويّ
(... - ١٣٢٩ هـ)
هو العالم المحدث المتبّع الشَّيخ مُحَمَّد قَوام بن حبيب الله القميّ، وُلد في وشنوة من توابع قم، له كتب منها: «حياة النَّبِيّ وسيرته» [ط: الخيّام - قم - ١٤١٢ هـ].

١ - هو الإسم السَّابِق الَّذِي كان يطلق على المنطقة الَّتِي شَيِّدَتْ عليها مدينة النَّجَف الأشرف.

٢ - ذكره صاحب الذُّرْبَةِ بأنَّه من مصَنِّفِي الشَّيْعَةِ.

اليقويّ
(... - ٢٨٤ هـ)^١
هو أحمد بن إسحاق بن واضح اليقويّ، مؤرّخ جغرافيّ شيعيّ^٢
من أهل بغداد، أصله من أصفهان. له كتاب في التّاريخ يسمّى
باسمه [ط: دار صادر بيروت ...].

١ - في تاريخ وفاته خلاف، والمثبت أعلاه اخترناه من؟ كتاب «ريحانة الأدب».

٢ - تشييعه ظاهرٌ من خلال كتابيه (التّاريخ والبلدان).

مصادر الأعلام

- ١ - الأعلام [ج ٩] خير الدين الزركلي
- ٢ - أعيان الشيعة [١٠ ج] السيد محسن الأمين
- ٣ - الذريعة إلى تصانيف الشيعة [٢٥ ج] محمد محسن الشَّيخ آغا بزرگ الطهراني
- ٤ - ربحانة الأدب [٨ ج] الشَّيخ ميرزا محمد علي مدرّس
- ٥ - طبقات أعلام الشيعة [٢ ج] محمد محسن الشَّيخ آغا بزرگ الطهراني
- ٦ - الكنى والألقاب [٣ ج] الشَّيخ عباس القمي
- ٧ - معجم الدّراسات القرآنيّة عند الشيعة عامر الخُلُو
- ٨ - معجم مصنفات القرآن [٤ ج] الدّكتور علي شواخ إسحاق
- ٩ - المنجد في الأعلام لويس معلوف
- ١٠ - وفيات الأعيان [٨ ج] أبو العباس أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلّكان
- ١١ - التراجم الموجودة في مقدّمة كتبهم
- ١٢ - الشّخصيّات المعاصرة للمترجم له.

فهرس الموضوعات

- ١٧٩، ٨٦، ٨٧، ١٠٦، ١٠٩، ١٤٩، ١٦١، ١٧٠، ١٧٩، ١٩٧، ٢١٩، ٢٢٤، ٢٦٤، ٢٨٣، ٣١٠، ٣٢٧، ٣٦٢، ٣٧٤، ٤١٩
- ٩ تصدير بقلم العلامة آية الله واعظ زاده، ٩ أقسام علوم القرآن، ١٠ البحث حول هذا الكتاب، ١٧
- ٢١ تصدير بقلم المؤلّف، المدخل في أقسام الكتاب، ٢١ طريقة العمل، ٢٣ شكر و تقدير، ٢٥
- الآيات و تفاسيرها
- ﴿وَأَن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا...﴾، ٨١، ٢٣٨، ٢٢٧، ١٠٩
- ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، ٣٤، ٥٧، ٧٣، ٤٩٠
- ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ...﴾، ٢٧٤، ٣١١، ٤٠٠، ٤٩٠
- ﴿وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿ مِنْ قَبْلُ...﴾، ١٧١، ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ...﴾، ٦٣٧، ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْقُرْآنِ﴾، ٨٠، ﴿كِتَابٌ أُخْصِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ...﴾، ٣٩٧، ٦٣٥، ﴿وَلَا بُدَّ لَنَا إِنِّي مَكَّانٌ أَنِيَّةٌ﴾، ٩٢، ﴿وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾، ٤٠١،

﴿وَمَرَاتًا فَرَقْنَا بُنُورَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى نُجُتٍ...﴾، ٣٦،

٧٤، ٧٧، ٩٨، ١١٢، ١٥٠، ١٦٢، ١٧١، ١٩٨،

٢٢٤، ٢٨٦، ٤٨١

﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَّبِّكَ...﴾، ١٥٨،

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ...﴾، ٣٩، ٥٩، ٨٠، ٨٧، ٩٨، ١٠٤،

١٠٧، ١١٣، ١٥٠، ٢٠٠، ٢٢٧، ٢٦٥، ٢٨٣، ٣٢٨،

٤٠٣، ٦٤٥

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ...﴾، ٢٦٦،

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَفْكٌ...﴾، ٣٧٥،

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً

وَاحِدَةً...﴾، ٤٠، ٧٤، ٨٧، ٩٢، ٩٨، ١٠٤، ١١٤،

١٥١، ١٥٩، ١٦٢، ١٦٦، ١٧٣، ١٨٠، ٢٠٠، ٢٢٥،

٢٧٥، ٢٨٣، ٢٨٧، ٣٢٨، ٣٣٠، ٣٦٠، ٣٧٣، ٣٧٦،

٤٠٤، ٤٤٥، ٤٨٣،

﴿كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ...﴾، ٤٨٥،

﴿وَأَنَّهُ لَنُزِيلٌ رَّبِّ الْعَالَمِينَ...﴾، ٨١، ١٠٥، ١٥٩، ١٧٤،

﴿نُزِّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ...﴾، ٢٢٨، ٢٧٥،

٢٨٩

﴿إِلَّا الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ يَدِهِ

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ...﴾، ٤١، ٧٥، ٨٢، ٨٨، ٩٣،

٩٩، ١٠٧، ١١٦، ١٥٢، ١٦٠، ١٦٤، ١٦٧، ١٧٤،

٢٠١، ٢٢٠، ٢٥٨، ٢٧٦، ٢٨٤، ٢٩٦، ٣٣٣، ٤٤٦،

٤٧٧،

﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ...﴾، ٢٦٠،

﴿فَلَا أَمْسِمَ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ...﴾، ٤٢، ١٠١، ١٠٧، ١٥٣،

١٨١، ٢٠٢، ٢٩٦،

﴿لَا يَسْمَعُ إِلَّا السُّمُّهُورُ...﴾، ٢٤١، ٦٤٢،

﴿لَا تَحْرُوكَ بِهِ لِسَانَكَ لِنَتَجِدَ بِهِ...﴾، ٤٣، ٧٥، ٨٨، ٩٥،

١٠٠، ١٠٨، ١٢٠، ١٥٤، ١٦٧، ١٧٥، ١٨١، ١٩٣،

٢٠٣، ٢٧٧، ٣٣٤، ٣٧٣، ٤١٥، ٤٢٢، ٦٠٤،

﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ...﴾، ١٢٢،

﴿إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَتْرِيلاً...﴾، ٨١، ٢٢٥،

﴿فَبِیْ صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ...﴾، ٨٣، ١٠٢،

١٢٥، ١٧٧، ٢٩٧،

﴿سَنُفَرِّقَنَّ فَمَا تَشَاءُ﴾، ٤٨، ٨٣، ٩٤، ١٠٣، ١٢٦،

١٥٥، ١٦٨، ٢٠٤، ٢٢٠، ٢٢٩، ٢٦٦، ٢٨٤، ٣٣٦،

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ...﴾، ٤٩، ٨٥، ٩٥، ١٠٤، ١٣١،

١٥٧، ١٦٠، ١٦٤، ١٦٩، ١٧٧، ٢٢٣، ٢٦٠، ٢٦٦،

٢٨٠، ٢٩٨، ٣٣١، ٣٣٧، ٣٥٩، ٤١٧، ٤٤٦، ٦١١،

النزول و مراتبه

كيفية نزول القرآن، ٣١، ٦٢، ١٣٦، ١٨٦، ١٨٩، ٢٠٥،

٤٢٤، ٥٤٩، ٥٦٩، ٥٩٩، ٦٨٩، ٦٨٤،

وفي كيفية نزول القرآن ثلاثة أقوال، ٥٤٩،

وفي كيفية نزول القرآن في ليلة القدر، ٢٧٢،

كيف نزل ولماذا خُلد؟، ٧١،

معنى نزول القرآن في ليلة القدر، ٢٧٢، ٥١٣،

جبرئيل نزل بجميع القرآن، ٦٦٦،

كيف تلقى النبي ﷺ القرآن، ٦٧٩،

الآيات الدالة على وساطة جبرئيل، ٦٦٧،

حقيقة إنزال القرآن، ٢٥٥،

هل نزل القرآن بلفظه ومعناه، ٤٦٣،

إنزال القرآن على قسمين، ٤٢١، ٥٢٩،

نزول القرآن على النبي مرتين، ٦١٧،

الفرق بين الإنزال والتنزيل، ٣١٧، ٣٠٢، ٤١١، ٦٢٧،

إنزال القرآن و تنزيله، ٤٢٧، ٤٩٢،

ترتيل القرآن ترتيلاً، ٤٨٧،

للقرآن الكريم وجودات ثلاثة [أو] تنزلات ثلاثة، ٣٤١،

٤٦٠، ٥٢٧،

مراتب وجود القرآن في الترتيل والصعود، ٣٠٦، ٣٠٨،

نزول القرآن جملةً، ٥٥٢،

نزول القرآن جملةً و تدريجاً، ٦٦٦،

المنازل الأربعة عشر للقرآن الكريم، ٣٢٠،

روايات نزول القرآن جملةً واحدةً و أثرها، ٣٦٣،

روايات نزول القرآن بالمعنى و أثرها، ٣٦٧،

تعليق على روايات نزول القرآن جملةً واحدةً، ٣٥٩،

ما الحكمة في إنزال القرآن على النبي و هو ابن اربعين سنة، ٢٣٤

القرآن و الملائكة

ما الحكمة عند نزول الوحي في تقدّم صوت الملك؟ ٢٣٣

ما الحكمة في أنّ الملائكة بأسرها صغت ليلة نزول القرآن؟، ٢٣٧

ما الحكمة في تمثّد مواطن نزول القرآن، ٢٧٤

ترتيب النّزول

ترتيب القرآن حسب النّزول، ٥٩٤

ترتيب آيات المصحف الفعلي، ٥٩٥

ترتيب سور المصحف الموجود فعلاً، ٥٩٥

ماذا عن تصرّف الصحابة في تأليف القرآن؟، ٥٩٦

لماذا لم يذكر الموضوع الواحد تامّاً في سورة واحدة؟، ٤٧١

البعثة و تاريخ النّزول

البعثة في رجب أوفى شهر رمضان؟، ٥٩٩

تاريخ البعثة، ١٨٢، ٢٦٨، ٥٠٢

بعثته و نزول الوحي إليه و ماحولهما من الروايات، ٥٨٠

ابتداء نزول القرآن، ٣٢٨، ٥٦٧

تاريخ زمان نزول القرآن و تحقيق ذلك، ٢٦٢، ٣٠٥، ٤٤١، ٥٧٥

كلام الله تعالى

فترة ثلاث سنوات، ٥٠٦

قاعدة: في تحقيق كلامه تعالى، ٢٥٣

جبرائيل و القرآن

كيفية أخذ جبريل للقرآن و عمّن أخذ؟، ٣٤٤

ما الذي نزل به جبريل؟، ٣٤٥

تعليق على تحدّي الكفار بإنزال القرآن جملةً واحدةً، ٣٦٠

الحكمة في إنزال القرآن جملةً واحدةً، ٢٣١

سرّ نزول القرآن جملةً إلى البيت المعمور في ليلة القدر، ٣٢٣

الحكمة في وضع القرآن بالسّماء الدّنيا، ٢٣٢

الرّد على ما اعترضه المفيد على قول الصدوق، ٢٧١

النزول منجماً

نزول القرآن نجومًا، سورة سورة، ٥٩١

التدرّج في تنزيل القرآن، ٤٩٥، ٦١٨

نزول القرآن منجمًا، ٥٥٥، ٦٢١

تنجيم الوحي، ٣٧٨

كيف كان هذا النّزول، ٥٣٣

الحكمة [أو] أسرار نزول القرآن منجمًا، مفروقًا، حكم

تدرّج تنزيل القرآن، حكمة النّزول التدرّجي

و.... ٣٢٢، ٣٢٥، ٣٦٤، ٤٤٨، ٣٤٩، ٣٨٤، ٤٦٦

٥٣٤، ٥٣٧، ٥٥٧، ٥٧٠، ٦٢٢، ٦٧٣، ٦٨١

حفظنا من العمل بهذه الحكمة، ٣١٥

مواجهة الأحداث، ٤٩٠

أثر تدرّج تنزيل القرآن في نشرة الدّعوة الإسلاميّة، ٤٩٥

الاستفادة من نزول القرآن منجمًا في التّربية و التّعليم، ٥٦٧

حكم تدرّج تنزيل القرآن، ٤٩٨، ٥٣٧

النبي ﷺ و القرآن

حكم تخصّص الرسول ﷺ، ٤٩٨

حكم تخصّص القرآن، ٥٠٠

حكم تخصّص النّاس، ٥٠٢

باب ما كان يعرض القرآن على النبي ﷺ، ٣٢

أين كان القرآن قبل النّزول؟

تفاوت النبي ﷺ على نزول القرآن و على تلقّيه حين الوحي، ٤٣٩

الوحي القرآني والسنة

ما هي تلك العجلة في أثناء الوحي، ٤٢٣

الخصائص الظاهرية للوحي، ٣٧٨

هل السنة النبوية بوحي من الله تعالى، ٦٨٠

الفرق بين إنزال كلام الله على قلب النبي وبين إنزال

الكتب السماوية إلى سائر الأنبياء، ٢٥٠

كيفية نزول الكتب السماوية السالفة، ٥٣٥

إن النازل على أكثر الأنبياء هو الكتاب دون كلام الله، ٢٤٩

مكاشفات وتنبهات

مكاشفات سرية ونفثات روعية، ٢٣٨

تنبيهات، ٢٠٧

شبهات، ٤٢٩، ٥١٧

تذنيب، ٢٠٨

آراء وتأويلات، ٥٠٨

توهم ودفع، ٦٦٨

مناقشة، ٦٦٩